



**Thèse
Présentée par
Boutaleb
Mohamed
Néjib**

**Faculté des sciences
Humaines et Sociales de
Tunis**

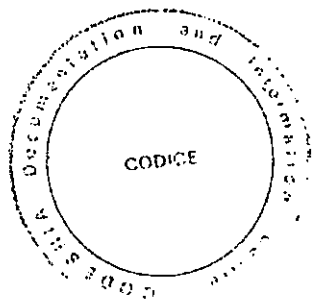
**La Formation Sociale Tribale entre le
Changement et la Continuité : Le Sud
Est Tunisien de l'Intégration Tribale à
l'Intégration Nationale**

1999



*Université des Lettres, des Arts et des sciences Humaines
Faculté des sciences Humaines et Sociales de Tunis
Département de Sociologie*

14.03.01
NEJ
11194



29 AVR. 1999

***La Formation Sociale Tribale entre le
changement et la Continuité
Le Sud Est Tunisien de l'intégration Tribale à l'intégration
Nationale***

Thèse de Doctorat d'Etat en Sociologie

*Sous la Direction du Pr. Hermassi Abdelbaki
Présenté par : Boutaleb Mohamed Néjib*

*Je tiens à remercier vivement le
Conseil pour le développement de la
Recherche en Sciences Sociales en
Afrique (CODESRIA) de m'avoir
attribué une subvention pour la
rédaction de cette thèse .*

Conclusion

1- Problématique et Méthodologie pratique :

L'étude tend à dévoiler "l'inquiétude" sociologique provenant de la non distinction entre l'action historique et l'action du développement dans un milieu à caractère rural . Elle cherche à traiter aussi les fondements des relations primaires qui semblent existé davantage dans les sociétés locales . L'objectif est donc de vérifier les jugements dont l'origine réside non seulement dans le vide mais aussi dans les défaillances sociologiques . A ce propos, on présente deux problématiques : la première est théorique et concerne une crise dans les approches plutôt que celle des sociétés . Alors que la deuxième est sociologique et a trait à la dialectique continuité-rupture inhérente à l'interaction sociale . Il importe de souligner, de ce fait, que la société dispose conjointement des traditions tribales et d'un mode de vie relativement moderne suite aux actions du développement . Comme toute oeuvre scientifique, les problématiques pré-citées disposent des hypothèses susceptibles d'être vérifiées sur le plan empirique . En fait, cette approche a été imposée par le sujet même qui comporte plusieurs variables émanant des différentes caractéristiques du phénomènes tribal et de la comparaison entre les types sociaux. Cependant, avant de dégager ces caractéristiques, il serait impérieuse de présenter les principales

théories qu'ont étudié la question tribale dans le monde. Il ne s'agit pas d'une récapitulation en soi dans la mesure où le phénomène tribal est un concept discursif. Ceci est confirmé par la discussion relatives aux principaux concepts et paradigmes y afférents aussi bien sociologiques qu'anthropologiques . La critique bibliographique porte sur les différentes approches qui ont étudié les sociétés du Maghreb arabe de l'approche coloniale à celui anglo-saxon . Ces travaux consistent, donc, à examiner l'approche sociologique inhérente à la question tribale en Tunisie en particulier et dans les sociétés du monde arabe en général et ce dans le but de chercher les effets de cet ajustement, de cristalliser les spécificités dégagées par la recherche scientifique et de présenter notre étude dans un cadre de recherche portant la dialectique : Rupture-continuité . Le rapprochement conceptuel constitue, ainsi, une étape indispensable afin de pouvoir dépasser les opérations diverses émanant de la recherche sur la structure tribale qui pouvait être soit en rapport avec la société, soit en contradiction, soit en situation de conflit social . En parallèle, notre étude tend à éviter la confusion actuelle entre la tribu et l'ethnie : c'est ce qui nous a amené à examiner d'une façon approfondie la question qu'a posé Maurice Gaudeliez : "Est-ce qu'il s'agit d'une confusion entre la tribu et l'ethnie ou plutôt d'une crise conceptuelle?" . On se trouve dans l'obligation de traiter les connotations et les symboles des concepts : tribus et tribalisme . On s'est référé en 1^{er} lieu aux concepts arabes classiques, à ceux de l'ethnologie et de l'anthropologie, en 2^{ème} lieu tout en citant les analyses conceptuelles d'Ibn Khaldoun . Ce sont les

différentes méthodologies de recherche qui ont abouti à l'émergence d'un sens polysémique du terme "tribu". A titre d'illustration, Ibn Khaldoun emploie le concept (*Assabia Kabalia*) et l'a considéré comme un cadre psychologique. Ce point d'attache s'étend même à la généalogie (*Ennassab*) qui provient soit de la consanguinité soit de l'assistance, soit de la solidarité. Il importe de souligner aussi qu'Ibn Khaldoun n'a pas manqué d'évoquer l'effet du territoire dans la mesure où l'espace géographique constitue l'un des facteurs principaux de la cohésion du groupe tribal.

En outre, pendant la période coloniale au Maghreb Arabe et malgré la richesse contentive du concept "tribu" soulignée par les divers travaux, rares sont les fois où ces derniers ont pu analyser profondément le sens ethnologique de cette structure sociale et déterminer ses différents symboles et spécificité. A titre d'exemple, Montagne conçoit que la tribu ne se limite pas à l'appartenance consanguine seulement, mais elle se traduit aussi par un nom de famille collectif et par un mode de vie conforme aux moeurs et aux traditions uniques d'autre part. Quant à Berque, il s'est basé sur la totalité de la structure sociale tribale attachée dans son étude sur les tribus de l'Atlas. Lors de son étude, il a mis en question la validité de l'origine commune dans la mesure où il l'a considéré comme étant un mythe. C'est la diversité et la confusion des lectures qui a amené Berque à proposer une étude de l'historique du concept "tribu" et suivre ses utilisations diverses.

S'agissant de Gellner, qui représente les segmentaristes, il définit la tribu comme étant une unité sociale isolée et indépendante . Il a également démontré ses spécificités culturelles et politiques en se basant non seulement sur les aspects : segmentarité et marginalité, mais aussi sur les principes : fusion et confusion. L'apport de ce paradigme réside dans la réalité sociale empirique tels que les sens et les symboles historiques locaux qu'ont été négligés par les théoriciens de la structure sociale des écoles et des théories sociologiques . Parmi ces symboles, on pourrait citer : le clan, la fraction El-Miâad, les relations de sohba et du Raïa entre les groupes tribaux dans la société locale . En d'autres termes, la mondialisation des concepts sociaux a contribué à l'augmentation de l'ambiguïté de l'image inhérente à la réalité sociale . Elle a également camouflé les mécanismes internes et les spécificités culturelles et sociales surtout quand la tendance de l'idéologisation cognitive est dominante . Ainsi, le problème ne provient pas d'une crise conceptionnelle relative à la "tribu" mais réside dans une crise de rapprochement de la réalité ou crise sociale et réalité en même temps .

Il est à souligner, aussi, que notre étude tend à dépasser l'incompatibilité des points de vue sur le concept "changement social" entre les différentes théories parce qu'il s'agit des divergences idéologiques, plutôt que méthodologiques . Le suivi du concept "changement social" ou d'autres termes qui s'en rapprochent comme la transition et l'évolution nous a amené à nous baser sur un

concept plus souple et plus enrichissant . Ce qui a abouti à l'émergence d'un terme opérationnel qui reconnaît tout aspect du changement . C'est ainsi que la dialectique continuité-discontinuité dispose de plusieurs connotations comme le changement et la continuité . Elle constitue, parallèlement, un concept changeant tout en exprimant des états de néccession qui existent dans la réalité sociale étudiée . Ces états se basent sur la coexistence de plusieurs modes de vie qui semblent contradictoires . En fait, la rupture ne peut en aucun cas avoir lieu indépendamment de la continuité . laquelle ne pourrait exister en dehors de l'incompatibilité et de la divergence des structures, des systèmes, des cadres, des choses et les individus appartenant au passé proche ou lointain . Le changement social est , alors, un phénomène qui constitue l'une des principales caractéristiques de la société moderne . Il serait donc indispensable d'étudier ces structures sociales pour déterminer les processus des éventuels changements qui s'y déroulent et pour établir des comparaisons en la matière .

Ce rapprochement et la méthodologie y afférente ne conservent une valeur sociologique qu'au cas où la comparaison entre les faits sociaux dans le cadre national est mise en oeuvre . C'est ainsi que notre étude sur le processus de fonctionnement de la structure tribale dans le sud-est Tunisien ne constitue pas un échantillon ou une étude régionale en soi . Ceci se confirme par le fait que la dialectique entre le tout et la partie est un souci qui caractérise la majorité des volets de la recherche et de ses étapes.

2- L'aspect tribal dans le monde moderne et le bien-fondé de l'étude :

Dans le monde actuel, l'aspect tribal peut être dégagé des conflits dans les pays du sud dont les principaux facteurs sont politiques, militaires et religieuses . Ces conflits se traduisant par le tribalisme, l'ethnisme et la confusion religieuses . Ceux-ci constituent un élément de cohésion et d'union pour ces sociétés tout en étant à des degrés variés selon les expériences et les lieux . En outre, il importe de signaler que la tribu et l'ethnie sont un facteur de conflit entre la majorité et la minorité en Afrique. La faiblesse de l'expérience relative à la construction nationale et les interventions externes ont joué un rôle pertinent dans la continuité de tels tensions dans ces lieux . C'est ce qui a déclenché l'émergence d'un "type africain" chez les chercheurs . Ce suivi pousse le chercheur à étudier les notions de la tribu et de l'ethnie en Asie et en Amérique Latine . En revanche, la nécessité méthodologique ainsi que les possibilités y afférentes l'on amené à se contenter d'un bref aperçu sur cette réalité mondiale et à réétudier son thème initial . Cette réalité ne nie pas l'étude de ce phénomène tribal dans quelques sociétés occidentales qui supposent en être dégagées . Or, malgré cela on peut observer ce phénomène dans les sociétés occidentales, mais avec un autre sens qui n'est pas étrange, " le temps des tribus" et des lieux de force et l'usage de discours actuel sur la notion de "tribu" a été souligné par Mafizzolli . L'utilisation de ce concept paraît différente du point de vue forme mais elle comporte les mêmes significations surtout pour

les groupes repliés sur eux-mêmes et s'attachant au tribalisme africain. En outre, il serait opportun d'évoquer le type arabe de la tribu et les éventuels changements qui s'y déroulent dans la mesure où l'histoire arabe a bien illustré le sus-dit type. Les facteurs qui ont contribué à de tels changements sont la religion islamique et le colonialisme. Lesquels disposent des effets variés. C'est ainsi que la relation entre la tribu et l'Etat dans le Golfe arabe, est un type idéal représentatif pour l'étude. On assiste, donc, à des étapes successives qui passent de la solidarité au conflit en premier abord et à la coexistence ensuite. Le passage d'un état à un autre provoque l'émergence de plusieurs types tribaux qui méritent d'être étudiés afin de vérifier les jugements relatifs au sujet de la tribu dans les sciences humaines et sociales. La comparaison du vécu tribal actuel entre l'orient et le Maghreb est efficient à plusieurs titres :

1) L'existence des données tribales dans les discours actuel d'une valeur importante au sein de l'orient plus que dans le Maghreb. le discours de l'information politique et culturelle confirme bien cette constatation et comporte une série successive de concepts comme El Rabaa, El Gira, El Ahl, El Achira, El Kabila, etc..., . Le lexique tribal s'avère de ce fait, riche en orient arabe en général. La variabilité de l'importance de ce concept est due semble-t-il à l'intervention étatique au Maghreb Arabe. Il importe de savoir que l'Etat national a été crée par une élite politique et culturelle qui perçoit que la tribu est un facteur négatif qui entrave le fonctionnement de la structure sociale. En ce qui concerne l'Etat oriental et plus particulièrement celui du Golf, on assiste à une

réaction différente dans la mesure où il s'agit autrement . Ceci se confirme par la coexistence des deux modes de pouvoir sous une seule forme .

2) L'existence d'une congruence accrue entre les phénomènes tribaux et ceux confessionnels en orient arabe . La présence du confessionnalisme revêt un caractère tribalo-ethnique : Quant au Maghreb arabe, on assiste qu'une cohésion sociale due à la faiblesse des divergences des doctrines religieuses (Malikisme) . Parallèlement il serait judicieux de souligner que la confessionnalisme est consolidée par le tribalisme chez certains groupes sociaux a connu un état d'érosion dans les sociétés au Maghreb arabe , puisqu'elle n'est pas enraciné historiquement . En revanche, l'existence des structures tribales dans ces sociétés varie selon les caractères de l'Etat et les divergences politiques . L'alliance tribale, se trouve aussi beaucoup plus contrôlée au sein du Maghreb arabe notamment dans les circonstances où il a perdu ses attributions politiques et économiques . Cette attitude paraît dans les formes inconscientes du discours politique et de la pratique y afférente .

Ses composantes des Etats Taïfia et tribaux ont contribués, en outre, à octroyer un esprit d'indulgence vis à vis du discours et de la pratique tribaux dans quelques pays en orient arabe . Elles ont également participé à la détermination de quelques attributions tribales et à l'instauration de la conscience tribale dans la société

actuelle . La socialisation culturelle a aussi joué un rôle pertinent quant au maintien des mouvements d'alliances familiales et tribales dans les sus-dites sociétés .

Dans les sociétés du Maghreb arabe, l'Etat national, s'est comporté d'une façon tendue avec le phénomène tribal qui n'est pas reconnu officiellement . Ce modèle de comportement est justifié par le fait que la tribu est un phénomène social qui entrave les actions du développement et de modernité . En revanche, l'analyse des réalités et de la réaction étatique a démontré une certaine congruence et une prise en considération qui caractérisent le rapport de l'Etat aux structures tribales . Cette position par une reconnaissance relative de la structure tribale de la part de l'Etat . Il s'agit d'une reconnaissance pragmatique et fonctionnelle notamment dans les milieux ruraux . Or, cette attitude se cache derrière une autre position qui se veut non reconnaissant du fait qu'elle se caractérise par la rupture avec cette structure sociale . Par contre, il a été démontré que la tribu joue parfois un rôle décisif afin d'empêcher tout extrémisme politico-religieuse dans la société rurale . C'est l'état qui l'utilise comme un outil indirect pour une telle action notamment dans certaines régions comme la Libye, le Maroc et la Tunisie (usage du social pour lutter contre le politique) . En outre, il serait impérieux de présenter aussi bien les spécificités de la politique des Etats envers la structure tribale au Maghreb arabe que leurs expériences diverses avec la question tribale après l'indépendance tout en citant leur mode de comportement avec ce phénomène social .

Si on commence par le Maroc, on va se rendre compte que la présence tribale y est lourde . ce pays est considéré comme étant " un laboratoire tribale" disposant des traditions empiriques depuis la colonisation française . Cette présence tend à préserver l'intérêt de la constitution étatique à caractère social et politico-démocratique . Quant à l'Algérie, elle a vécu une destruction sociologique de la tribu dûe aux actions de déracinement et à la colonisation . La destruction violente des structures sociales, au courant de cette période, tend à violer le tissu social et à provoquer, par voie de conséquence, des réactions agressives et lourtales . Actuellement le vécu social Algérien illustre bien de telles réactions et ce suite à la dévalorisation et la marginalisation culturelle et sociale .

S'agissant de la Tunisie, la présence tribale n'y constitue pas une menace à cause de la relation historique entre les tribus et l'Etat central . En Libye, on remarque un certain rapprochement avec les sociétés du Golfe arabe en la matière . On assiste, en fait, à une coexistence de l'identité ultra-nationaliste tels que l'Islam, El Ourouba, El Africana avec l'identité Intra-nationaliste telle que "l'Arouchia" . Dans une première étape, l'Etat national libyen s'est constitué sur ses bases religieuses et sur celles tribales, dans une deuxième phase . En ce qui concerne la Mauritanie, l'Etat s'est servi de ces divisions tribales et ethniques afin de répartir le pouvoir et partager l'action politique et sociale.

3) Histoire et réalité de la mobilité tribale dans la région :

Pendant la période Houseïnite, on pourrait déterminer le rôle joué par les tribus tunisiennes dans l'histoire sociale et politiques et ce en se référant au phénomènes de l'encaissement ou Makhzenisation des tribus . Les principales tribus ont été distribuées en fonction des attributions fiscales et militaires ce qui a engagé la responsabilité du patronage et de la législation de l'état central . Malgré cela, on assiste à un climat tendu entre l'état et les communes rurales . Le conflit interne dans les régions semi-indépendantes (les çoffs) a aussi contribué à la dissociation de la société tribale et a augmenté son antagonisme .

Les principaux indices des types tribaux pourraient être résumés en ce qui suit :

- * Indice d'origine ethnique (El Irq) : tribus arabes et berbères*
- * Indice de stabilité et de mouvement : tribus nomades et bédouines et tribus montagnardes stables .*
- * Indice de relation avec l'Etat central : tribus du Makhzen et tribus soumises ou révolutionnaires (Essiba) .*
- * Indice de division du travail : éleveurs de troupeaux agricultures et cavaliers.*

4) Les caractéristiques de la continuité du phénomène tribal dans les pratiques sociales contemporaines :

Le fonctionnement du réseau relatif aux relations parentales dans les activités économiques , politiques et sociales est la principale caractéristique de la continuité des groupes primaires et constitue un témoin de leur existence réelle dans le sud-est . La stratégie de l'action politico-locale et régionale est aussi un champ favorable pour sensibiliser les rapports consanguins qui revêtent plusieurs significations aux sens restreint et large du terme . C'est-ce qui a poussé la société locale à faire appel à l'entraide de l'identité tribale qui est guidée par le pouvoir politique du groupe d'un côté et par la productions saisonnières de la terre d'un autre côté (élevage, agriculture, etc...) . Il en résulte que le sol (ou la terre) et la politique ou plus nettement encore, la saison des élections et celle du labourage sont l'un des principaux facteurs quant à l'éveil de l'identité tribale dans la région . Cette référence saisonnière n'est pas, en réalité, une occasion périodique car la périodicité s'étend vers plusieurs années . Ceci s'explique par le fait que la longue durée de la sécheresse n'entraîne pas l'animation du travail agricole et de l'élevage . Devant une telle situation, les troupeaux se sont orientés vers des endroits loin de la concentration démographique et des secteurs d'activités souvent proches . Suite à ce qui précède, il serait apportum d'assurer le suivi de ces différents changements qui ont marqué le tissu social dans l'espace et dans le temps . Le débrouillement de la structure tribale n'est alors ni une simple procédure juridique , ni une décision politique . Il représente une

action complexe et continue résultant de différents facteurs, à savoir le mouvement national, l'état national et l'environnement mondial qui ont joué des rôles politiques pertinents . lesquels disposent des effets sous-jacents .

5) Processus d'intégration de la structure tribale pendant la période contemporaine :

L'état Housseïnite est un état patrimonial qui ne cessait d'accaparer les instruments de l'agressivité politique et militaire . Il s'appropriait aussi les ressources économiques de la société à travers le régime fiscal . Il se basait, en outre, sur la postérité pour hériter le pouvoir et accaparer sa légitimité . C'est ce qui a contribué à l'émergence d'une relation conflictuelle entre cet état et la société tunisienne . L'insertion du pouvoir central aux territoires internes se caractérise par la dialectique soumission- révolte . La logique du régime tribal s'appuie sur ce principe : au cas où les tribus vivaient une situation de paix avec le pouvoir central, elles chercheraient à créer un climat tendu au sein de leur territoires . En revanche, quand le conflit est ardent entre les tribus indépendantes et semi-indépendantes, les aspects conflictuels internes connaissent une certaine érosion .

Cependant, cette situation conflictuelle au niveau national et local, n'est pas un état tragique comme il a été souligné par les travaux de recherche occidentaux du fait que ceux-ci le considère comme étant une situation constante et continue . Le conflit ne nie

pas la paix, la cohésion et la solidarité . La cristallisation des sentiments d'intégration nationale embryonnaire dans les mouvements tribaux constitue bel et bien un témoin de cette cohésion bien qu'elle soit détériorée par les frères ennemis. Ils ont affronté le colonialisme militaire par le biais de l'émigration collective en Libye. Au retour, ces groupes sont le noyau social de la résistance collective qui est en fait un indicateur de solidarité . C'est ainsi que le concept d'intégration est un élément tendant à élargir le cadre de l'appartenance et de la consolidation . Il délimite, aussi, les facteurs de la disparition et de la séparation au sein de l'espace national . Il importe de savoir, également, qu'il signifie une notion politique et un instrument de changement adressé aux communes rurales, aux régions internes du pays et aux groupes marginalisés . C'est un outil principal de procédure de changement visant la sensibilisation et la prise de conscience. C'est l'objectif de l'élite nationale avant l'indépendance et jusqu'à la constitution de l'Etat nationale. Cette orientation nous a posé à dévoiler, à priori, le mode de comportement de la colonisation française avec les structures tribales en Tunisie . La question qui s'impose est donc la suivante : Est-ce que les pouvoirs coloniaux ont agi de la même façon avec les tribus algériennes ? Ont-ils réellement détruit les institutions tribales comme le pensent certains chercheurs ? . Les réponses à ces questions comportent les confirmations suivantes :

1- En Tunisie, la colonisation française a tiré profit de l'expérience algérienne quant à son mode de comportement avec les tribus . La manière d'agir n'est donc pas la même puisqu'on ne peut

pas parler d'une agressivité absolue . Celle-ci est moins aiguë tout en étant très proche des groupes tribaux pour un éventuel contrôle . Elle s'est basée par voie de conséquence, sur la stratégie "séparez-obstruez" .

2- L'Etat colonial ne vise à débrouiller les structures tribales qu'au cas où celles-ci menacent directement ses propres intérêts . Il faudrait souligner, pourtant que la destruction militaire existe et dépasse bien celle sociale . Il est tout à fait évident qu'il existe une contradiction entre les intérêts du colonisateur et ceux des groupes tribaux . Ce sont des intérêts purement capitalistes . On n'existe pas aux mêmes processus et mode de productions locales dans la mesure où les manières d'exploitations sont traditionnelles . Le colonialisme tend à attacher les milieux ruraux tunisiens au centre capitaliste aux niveaux de la production et de la consommation . C'est ainsi que les économies rurales où vivent les tribus, ont été annexées à la ville et aux côtés dans le but de renforcer la stratégie d'exploitation et de servitude .

3- Dans plusieurs cas, les pouvoirs administratifs et militaires français sont à l'origine des différents et des conflits tribaux . Les tensions actuelles de la société locale ayant éveillé les sentiments tribaux dans les régions du sud-est à travers les "terres El Ourouch" (les terres de tribus) ne sont que l'une des répercussions majeures de la position coloniale mise en cause () .*

** Le colonisateur octroie aux groupes tribaux des documents falsifiés et contradictoires ayant pour titre l'appropriation juridique des terres collectives . Ce n'est qu'avec le temps que les conflits naissent à ce propos entre les différents groupes sociaux.*

D'après ces débats, on déduit que la colonisation française a joué un double rôle avec les structures tribales. Ceci s'explique par le fait qu'elle tend à débrouiller ces institutions toute en l'utilisant comme un instrument opérationnel pour aboutir à ses objectifs .

En ce qui concerne la période nationale relative conjointement au mouvement et à l'état, on peut parler d'une translation successive d'un discours vers les tribus à un discours vers le peuple. En fait, pour lutter contre le colonialisme le mouvement national s'est servi des identités ultra-nationales à savoir El-Ourouba et d'Islam. Il a alors intégré ces identités dans son programme de libération et l'a considéré l'ossature de la constitution étatique visée. En outre, le mouvement national a valorisé aussi les identités Intra-nationales en faisant d'elles des cercles de luttes répandus géographiquement et la considérant comme une "forteresse fortifiée" selon l'expression de Jacques Berque.

La cristallisation des notions : partie, patriotisme, peuple et nation représentent les principaux changements qu'à connus la société Tunisienne actuelle et ce depuis la fin du 19ème siècle et même jusqu'à la moitié du 20ème siècle . L'extension de ces notions est progressive puisqu'elles sont passées de l'élite au peuples . Elles signifient une préparation à la restriction des micro-départements d'appartenance et représentent une insertion au mouvement politique qui assure un programme de changement .

Les traditions de l'émigration ont aussi contribué à la diffusion de ces principes et de ces nouvelles idées au sud-est Tunisien , ce qui a abouti au changement de la prise de croissance et à son élargissement. En effet, après la constitution de l'Etat national, les nouvelles organisations administratives et politiques ont conçu les principaux volets du changement et de la réintégration de la société sur des bases nouvelles . La lutte contre les pouvoirs parallèles comme ceux des Machaïekh, d'Ezzaouia, des associations indigènes, et les M'iad (les conseils des tribus) a été mise en oeuvre l'aménagement et la partition spatiale au niveau administratif par le biais de sédentarisation des ruraux et de la lutte contre les entraves de l'intégration . Cette insertion n'est pas une opération de regroupement et de contrôle . Elle émane d'une stratégie complémentaire visant à reformuler le tissu social sur de nouveaux fondements . Ceci a été confirmé par le discours politique pendant les premières décennies de l'indépendance et par des procédures relatives à la diffusion de l'enseignement et à son unification .

D'après le suivi de l'ampleur des procédures de changement dans la région après l'indépendance, il s'avère que l'insertion nationale n'a pas détaché la société locale de ses racines historiques . On affirme, de ce fait, une relation qui n'est pas une relation de mémorisation uniquement mais l'inspiration socio-culturelle qui dépasse de loin le stade de l'éveil des rapports tribaux dans des occasions diverses . Malgré l'affaiblissement actuel de la tribu d'un point de vue structurel et constitutionnel . Cette institution sociale

continue à exister sur le plan fonctionnel, culturel et psychologique . Ceci est expliqué par deux facteurs :

1- L'affaiblissement de l'ampleur du changement sur le plan économique car la région n'a pas bénéficié d'un changement radical des structures économiques et sociales après l'indépendance . La rupture des types sociaux comme le type agricole simple et le type pastoral n'a pas été intégrale et profonde . Il ont, au contraire, conservé leur existence en gardant les structures traditionnelles . Certes l'emprise de celles-ci n'est pas la même ses actions demeurent officieuses sous des formes diverses .

2- L'érosion de la relation entre les organisations politiques, culturelles et sociales et les acteurs sociaux . Il en résulte la coexistence de plusieurs contradictions se traduisant par l'appartenance multiple aux organisations civiles officielles et à celles tribales officieuses (conseil de gestion des terres collectives, l'appartenance tribale, la solidarité et les secours mutuels).

Le faible changement des organisations sociales s'explique aussi par une faible modification des modes de production économique . On assiste au passage d'un état de débrouillement à celui du multipartisme économique (l'existence de plusieurs ressources à savoir le commerce, l'émigration, l'agriculture, l'élevage, le tourisme, les fonctions, les actions de contrebandismes). Ces types de changement n'ont pas entraîné des actions de développement dynamiques et radicales . Le secteur des services est le secteur le plus actif sans , par autant, disposer des effets productifs

. On assiste uniquement à des effets sociaux . A ce propos l'augmentation des taux de revenus et l'amélioration du niveau de vie s'expliquant par le dynamisme des habitants quant à leur manière d'agir avec le vécu économique instable . C'est ce qui justifie, également, le phénomène de l'émigration . Les fonds propres provenant de la capacité de supporter l'instabilité et ceux émanant de l'étranger constituent le principal moteur de vitalité, bien que les répercussions positives ne soient pas garanties . Plus nettement encore, le passage de la marginalité économique au multipartisme économique y afférent qui dispose d'une efficacité sociale, n'a pas pu détruire le phénomène de dépendance de la région et de la complaisance de ses ressources .

En égard à cette situation, il serait judicieux de se demander sur les principes de base et sur les mécanismes du déroulement de l'émigration ? . Certes, ce phénomène est la principale ressource des habitants qui a engendré un dynamisme social . Il constitue, également, une tradition régionale qui a contribué à l'amélioration du secteur agricole à travers l'exploitation des ressources y afférentes . Mais la question qui s'impose est la suivante : Quels sont les mécanismes de la structure sociale qui ont un rapport de soutien ou de refus du phénomène tribal pendant la période contemporaine ?

Depuis le 19ème siècle, les migrants de Ouerguemma, ont été connus par leur efficacité quant aux petits projets commerciaux à

Tunis et dans l'autres villes . Il s'est avéré que les réseaux de solidarité qui se basaient sur l'exploitation des relations consanguines proches et lointaines représentent une consolidation symbolique . Laquelle a amélioré l'augmentation des capitaux des migrants . En revanche, l'élargissement du phénomène de l'émigration à l'étranger a conservé les mécanismes de solidarité entre les individus originaires d'une même région . Ceci se traduit par leur attitude vis à vis des problèmes de l'émigration qui se qualifie par une confrontation alliée et collective . En parallèle, les revenus ont joué un rôle pertinent à l'égard de la conservation des structures parentales dans le territoire d'origine . On conclut, de ce fait, que le phénomène de l'émigration est un élément de cohésion sociale dans la mesure où il a approfondi les réseaux de parenté et les a consolidés . Les émigrés ont réellement pu affronter les "chocs" à l'étranger par les biais du défi, de l'affermissement de leurs relations et de la réalisation de leurs besoins d'une façon collective.

6) Le régime foncier et retour de l'émergence du phénomène tribale :

Dans cette partie de notre étude, l'hypothèse de départ consiste à proposer l'existence d'une congruence entre le côté foncier et celui social dans la zone de recherche. L'histoire sociale et économique de la région démontre bien un lien de semi causalité entre la terre collective considérée comme une institution productive et le groupe tribal comme étant une institution sociale . En effet, il a été confirmé qu'à chaque fois où la propriété collective des "Arouch" se

débrouille, les liens sociaux profonds et les rapports consolidés visant à reproduire les liens de parenté dans plusieurs circonstances liées à l'exploitation agricole connaissent le même sort. Si la terre n'était pas facteur décisif du conflit social au passé, elle est actuellement l'une des principales causes des tensions sociales dans la société locale, et ce malgré la présence de l'Etat et de son action "destructive" des structures traditionnelles. La croissance démographique et l'augmentation du taux des troupeaux ont entraîné la restriction des étendus Parcours. De même l'implantation dans les terres privées et dans les milieux géographiques à bon état ont entraîné l'orientation des troupeaux vers d'autres surfaces illimitées pour se procurer la nourriture. Ces terres collectives disposent d'un sens polysémique, elles sont désignées par le terme "terres collectives" sur le plan administratif et elles sont nommées "terres El Arouch" sur le plan local.

On déduit, d'après le suivi de ces politiques foncières, que les actions de dépossession et de liquidation foncières pratiquées par l'Etat n'a pas abouti qu'une résolution rapide des différents existant ici et là sous une forme dramatique qui dépasse les instruments de l'Etat. A noter que ce dernier s'est basé sur une certaine organisation locale qui a une référence tribale pour l'exécution d'une telle opération (les conseils de Gestion). Ainsi, les actions de lenteur administrative pour le règlement des conflits, de tranquillisation et d'intervention sont devenues opérations partielles d'apaisement exprimant, en réalité, l'incapacité ou plutôt la non-volonté de régler

tout problème qui pourrait entraver le développement et menacer le climat social à travers l'apparition des tensions entre les différents groupes en situation de désaccord foncier .

7) La pratique politique comme étant un champ de dynamique de l'action tribale :

Les niveaux et les formes différents des élections éveillent l'aspect tribal étendu dans le champ social du Sud Tunisien . En effet, la saison des élections consiste à réapparaître l'esprit Arouchia tout comme la saison du labour des terres collectives . On assiste à une concurrence entre les acteurs sociaux vis à vis des postes et des fonctions qui dirigent les institutions et les organisations politiques, administratives et professionnelles. Ces concurrences se traduisent par des opérations d'enrôlement tribaux élargis par le biais des rassemblements visant le soutien de l'un de ses membres . Ainsi, les départements de solidarité électorales commençant à s'élargir du particulier au général, des petits groupes représentant la famille complexe à crise se basant sur les regroupements tribaux ou sur une alliance inspiré de l'histoire . La concurrence politique revêt, alors , selon ces regroupements, des actions de rassemblement bilatérales représentées par deux groupements (deux listes) . L'enracinement ethnique constitue une source principale de cette concurrence bien que cette dernière soit guidée par ses identités extra-tribale. Ceci est inspiré de la vie citadine et des ambitions des élites culturelles et politiques dans chaque territoire tout en se basant sur les organisations centrales .

La multiplicité des stratégies et de ses interdépendances chez les acteurs politiques entrave souvent les actions politiques rationnelles tels que la compétence, l'engagement, le niveau éducatif et les répercussions de la lutte . En dehors du raisonnement des stratégies politique du centre, on assiste souvent à l'emprise des esprits d'Achairs et des familles quant à la création des cellules patrotiques dans les communes rurales . Ceci a été soutenu par quelques orientations arbitraires de l'appartenance rurale. Dans le but d'attirer les ruraux à leur région, les actions y afférentes tendent souvent à former le "village-famille" qui suppose la création du système politico-social "cellule-famille" . Une telle action s'est concrétisée par le fait que les familles dispersées et influencées par l'exode rural se sont regroupées pour regagner leurs lieux d'origines. Lesquels signifient pour eux un point d'attache (les terres des encitres) et cherchent également à créer communauté : "cellule-famille" qui représente, en fait, une garantie et un moyen officiel susceptible d'imposer sa légitimité et d'encadrer ses suggestions . Parallèlement, la présence solide des relations parentales, la forteresse de l'appartenance de l'individu au groupe et la diffusion du pouvoir patriarcal dans les familles exercent souvent une influence sur l'action politique des individus . Ces derniers se trouvent dans l'incapacité d'exprimer leur position inconformées avec celles du groupe et de pratiquer des activités politiques à l'intérieur de leur territoire . Ce sont les moeurs et les traditions parentales qui leur dictent deux alternatives : soit de frustrer leurs

idées et leurs orientations idéologiques, soit de choisir l'émigration afin de mettre en œuvre leur conviction en dehors de l'espace familial et villageois. La consanguinité a joué un rôle de protection de la société locale contre toute diffusion de l'extrémisme religieux et politique. Les aspects de l'esprit collectif qui existent dans les groupes solidaires d'une façon mécanique dépassent les différents et l'individualité, car dans ce milieu, l'individu est souvent soutenu par la sagesse collective.

8) L'image de soi et de l'autre : la société locale et l'Etat :

L'étude tend à mesurer la conscience collective à travers la mémoire populaire et de l'image réciproque entre le Moi et l'AUTRE, entre le tribal et le collectif. Elle cherche également à cristalliser non seulement la représentation de l'Etat pour la société mais aussi la signification de la société locale chez l'Etat.

A/ La mémoire populaire : les significations, réciproques entre les groupes tribaux :

L'étude a démontré un débrouillement tribal et un affaiblissement culturel de la mémoire individuelle locale et ce à travers la mesure de la connaissance des individus des lieux et des événements ayant un rapport avec le phénomène tribal dans la région. Néanmoins, il a été confirmé que ces individus accordent une importance primordiale aux groupes tribaux dans la mesure où ils préfèrent appartenir à ce type de groupes plutôt qu'à des appartenances administratives. C'est ce qui explique le grand effet

du processus de socialisation familiale et sociale . En effet, cette socialisation implique à l'individu l'esprit de fierté vis à vis de son appartenance à un groupe tribal . Ce qui n'est pas le cas pour l'image de "l'Autre Tribal". Elle est plutôt négative et insignifiante notamment si on la compare avec le " Moi- Tribal" qui est perçu, autrement, d'une façon fière et pure .

L'existence des relations consolidées chez les groupes familiaux n'est pas généralisée . La société locale à orientation citadine adopte les nouvelles moeurs d'une façon beaucoup plus aisée que la société locale conservatrice du caractère rural . De même, l'âge est une variable sociale qui tend à soutenir la culture tribale . On parle, bien entendu, des personnes âgées .

9) L'Etat et la société locale :

La société locale perçoit que l'Etat n'est pas assez ferme et agit avec ruse quant à sa façon de traiter les affaires des "terres collectives" . Il ne cesse, à ce propos, de se baser sur la satisfaction des individus en donnant des délais et des accords fictifs et virtuels . D'un point de vue formel, l'Etat représente la sécurité et constitue un intermédiaire entre les groupes en situation de conflits . Il est perçu comme un tuteur au cas où les individus rencontrent des difficultés au courant de la vie quotidienne . Cette image ne dispose pas des caractéristiques communes et statistiques car elle varie en fonction du changement des politiques de développement . Elle paraît tantôt injuste et subjective sur le plan régional, tantôt, un moyen de refuge

et une coquille protectrice sur le plan du développement . Cette inégalité pourrait servir un phénomène local quand les habitants des régions intérieures expriment leur désarroi vis à vis de la stratification inhérente aux plans du développement entre le Sahel et l'intérieur ou entre la ville et le milieu rural . La perception de l'Etat aux yeux des habitants se confirme par les revendications de ces derniers d'une égalité quant à la répartition du patrimoine national . La volonté d'exproprier une part supplémentaire de ses sources correspond à une tranchant pour résider dans leur région et les inciter à affronter les conditions climatiques lamentables . C'est ainsi que les acteurs politiques et leur représentants tendent souvent à s'implanter des projets productifs dans la région beaucoup plus que ceux de services tout en incitant l'Etat à concevoir des projets de développement dans la région .

10) Conclusion de l'épilogue :

A/ La rupture et la continuité : une spécificité sociologique:

Au vue de ce qui précède, on serait amené à se poser la question suivante : Quel serait enfin le changement social dans la société tunisienne notamment dans les régions à caractères traditionnel et tribal? .

Les politiques réformistes se caractérisent depuis la fin du 19ème siècle, par une certaine rapidité et de profondeur dans les régions de l'intérieur . La même chose pour les stratégies de modernité après l'indépendance et ce en comparaison avec ce qui

s'est passé dans d'autres régions du Golfe arabe . Certes les tribus tunisiennes ont vécu, au courant de cette période, une modernité dramatique qui a détruit ses structures . Mais cette destruction n'a pas été intégrale et totale . Et si la tribu n'existe pas comme cadre et comme structure sociale d'un point de vue formel , elle a quand même préservé un point d'attache se confirmant par sa présence culturelle et symbolique . Malgré cela la tribu cherche toujours à se restructurer en dehors de ses cadres traditionnelles suites à la frustration qu'elle a affrontée . Les particularités culturelles et psychologiques des groupes dans la région du sud-est Tunisien continue à conserver ses racines bien que les spécificités sociales, économiques et politiques aient subi un changement . Il s'agit d'une particularité rationnelle et objective de la société locale dans la mesure où ça donne une idée sur la personnalité de base de la société . D'un autre côté, ces spécificité sociales ne sont pas nécessairement négatives et ne présentent pas un aspect social contradictoire du fait qu'elles constituent un élément d'enrichissement social au cas où la société globale et celle locale voulaient faire de ces caractéristiques des facteurs de solidarité et de consolidation de l'identité sociale générale . La perception des divers aspect du phénomène tribal est le produit de la captivité de quelques représentation qui ont étudiée ce phénomène d'un point de vue subjectif et non objectif .

Ainsi, l'affaiblissement dans la structure tribale en Tunisie démontre bien le faible rôle joué par les pouvoirs intermédiaires .

D'ailleurs, certains historiens et spécialistes en politiques ont souligné que la Tunisie représente l'état Maghrébin le plus centré et le plus intègré . Même, l'état Makhzénien n'a pas connu une véritable association de l'état global . C'est ainsi que les révoltes tribales se sont transformées en des mouvements revendicatifs . Raison pour laquelle on ne parle de l'Etat Makhzénien et d'Essiba en Tunisie pendant le 17ème siècle, le 18ème et le 19ème siècle que d'une façon relative. C'est ce qui a souligné Gellner, quand il a évoqué la notion de relativité de la marginalité du phénomène tribal .

Les crises économiques et politiques constituent, à ce propos, un champ favorable des tensions et des formes de solidarité tribale . En revanche, ces formes ne se caractérisent pas par certain repli sur soi dans les zones rurales Tunisiennes dans la mesure où les regroupements contemporaines qui revêtent une forme tribale sont incapables de réaliser la sélection ethnique à cause de l'interdépendance des appartenances et de la répartition des groupes entre les allégeances et les intassements . Il serait, donc beaucoup plus judicieux de parler d'une tendance tribale officieuse plutôt que d'une institution tribale structurée .

جامعة تونس الأولى
كلية العلوم الانسانية والاجتماعية بتونس
قسم علم الاجتماع

التكوين الاجتماعي القبلي بين التغيير والاستمرار
الجنوب الشرقي التونسي من الاندماج القبلي
الى الاندماج الوطني

أطروحة دكتوراه الدولة في علم الاجتماع

إشراف : الأستاذ محمد الباقي المرماسي

إعداد : محمد نجيب بوطالب

تونس 1998

اسداء شكر

بداية نتوجه بفائق عبارات الاحترام والتقدير الى الأستاذ عبد الباقي الهرماسي لتحمله الاشراف على هذه الأطروحة رغم مشاغله وضيق وقته .

ويشمل الشكر أيضا كلا من :

* السيدة الزوجة التي رعت انجاز هذا البحث بصبرها وتشجيعها المتواصل وكذا جوقة الانشاد الفيروزي ونام ومنال وميساء اللاتي عزفن النغم اليومي الرقيق الذي على صداه جمعت مادة هذا البحث ولضمت حباته .

* السيد بدر الدين شوشان على معاناة كتابة النص وجهد القراءة والتنظيم

* السادة الزملاء الذين راجعوا أجزاء من البحث وخاصة رسلان شرف الدين والمنجي المبروكي و ابراهيم جدلة وفتح زقروبة .

* السادة منصور بوليفة وحافظ بن عمر وأحمد بوطبة والبشير المدني وسعيد غراب ومحمد بن راشد وسالم لبيض وعائشة التائب كورشيد ومحمد الناصر بالطيب ومحمد الجويلي وعبد الوهاب حفيظ ومولدي لحرر على تعاونهم العلمي عبر توفير بعض الوثائق أو عبر مناقشة بعض الأفكار .

* السادة المسؤولين الذين وفرروا امكانيات تنفيذ الأبحاث الميدانية وشجعوا عليها وخاصة السيدة آمنة العيدودي والسادة الطيب التازغذانتى والهادي صميده وعبد السلام البريني والطاهر قعلول وعلي الرباع وعلي المحجوبي والحبيب الشيباني بوطالب والطاهر بوحواش والمنجي الزيدي وعمد معتمديات الصمار وتطاوين الجنوبية وبني خداش وسيدي مخلوف .

- * السيد صالح لمين وادريس لنور ونور الدين بوطالب وبلقاسم بوطالب على تسهيل نقل وإقامة الباحثين الطلبة وتوفير ظروف نجاح البحث الميداني .
- * السيد الطاهر عبد العزيز على توفير المادة الشعرية الشعبية عن منطقة تطاوين
- * المرحومان الحاج علي بوطالب وأحمد بن الشيخ وكذا الحاج الشيباني نور الدين والحاجة الشعلاء على المقابلات المجرأة معهم حول التاريخ المحلي وتفسير ما لم نجده في الكتب والقواميس وعجز عن ذكره أو تسجيله الأحفاد .
- * مجموعة طلبة السنة الرابعة من قسم علم الاجتماع (دفعتا 1994 و 1997) على المساعدة التي قدموها خلال إقامتهم بأرياف ولايتي مدينين وتطاوين واثمرت تنفيذ البحوث الميدانية . ولاشك أنهم لن ينسوا تلك الأيام الممتعة التي قضيناها معا في أحضان العائلات الريفية مستمتعين بطبيبتها وكرمها وبلذة البحث الميداني .
- * مجموعة فريق وحدة البحث حول تاريخ الفئات الشعبية والفئات الوسطى بتونس (1988-1992) الذي نشط في إطار مؤسسة بيت الحكمة ، وخصوصا الزملاء الحفناوي عمايرية والهادي التيمومي ومحمد بن حسن وعبد العزيز لبيب وجمال بن طاهر ومحمد ادريس ، على دفعهم لي في التوجه الى بلورة منطلقات البحث والتخصص فيه .
- * الجمعية العربية لعلم الاجتماع ورئيسها السيد الطاهر لبيب بالدفع بفكرة ملتقى أجيال علماء الاجتماع العرب الى مناقشة موضوعات الأطروحات والبحوث وانجاز هذه الدراسة مدين لملتقيي أغادير و أصيلة في الدفع بفكرة البحث الى التحقق .
- * مجلس تنمية البحوث في العلوم الاجتماعية بافريقيا (دكار) على منحة المراجع التي خصصها كمساعدة منه لانجاز هذا البحث .
- * الأستاذ خميس طعم الله رئيس قسم علم الاجتماع لما وفره من مساعدة في تذليل بعض الصعوبات الادارية عند الاعداد للبحوث الميدانية الخاصة بهذه الدراسة .
- * السيد الهاشمي عبيد مدير مركز البحوث والدراسات الاجتماعية والاقتصادية على المساعدة التي قدمها المركز في نسخ الأطروحة .

فهرس الموضوعات

الصفحة

6	فهرس الموضوعات
11	فهرس الجداول
14	المقدمة
الباب الأول	
16	الاطار المنهجي والمقاربة النظرية
17	الفصل الأول : الاشكالية ومنهج تطبيقها
17	- المبحث 1 : أهداف الدراسة ومنطلقاتها
22	- المبحث 2 : الاشكالية الأساسية وتفرعاتها
27	- المبحث 3 : الفرضيات العلمية
32	- المبحث 4 : منهجية الدراسة
41	- المبحث 5 : الأبحاث الميدانية للدراسة
45	الفصل الثاني : النظريات والنقد البيبلوغرافي
45	- المبحث 1 : مقاربات مجتمعات المغرب العربي
45	أ- المدرسة الكولونيالية
52	ب- المدرسة الانقسامية
60	ج- المدرسة الماركسية
65	- المبحث 2 : مقارنة السوسيولوجيا في تونس للمسألة القبلية
65	أ- تلمس الطريق : الاتباع والابداع
69	ب- أدبيات القطيعة والتواصل وممارساتها

الصفحة

الباب الثاني

72

القبيلة والتغير : مقارنة مفاهيمية

73

الفصل الأول : البناء الاجتماعي للريف التونسي في ظل صيرورة التغير

73

- المبحث 1 : التغير الاجتماعي ، نحو مفهوم أكثر مرونة وثراء

- المبحث 2 : التغيرات الاجتماعية والاقتصادية في الريف التونسي

86

وانعكاساتها

101

الفصل الثاني : القبيلة و"العرش" : القراءات والاصطلاحات

101

- المبحث 1 : القبيلة والقبلية : ثراء أم أزمة المفهوم ؟

114

- المبحث 2 : دلالات الاصطلاح المحلي : حدود "العرش" وتركيبته

الباب الثالث

122

المعطي القبلي في العالم المعاصر وامتداداته المحلية

123

الفصل الأول : صورة القبيلة والاثنية في العالم المعاصر والمجتمعات العربية

123

- المبحث 1 : القبائل والاثنيات في العالم المعاصر

130

- المبحث 2 : القبيلة والدولة في المشرق العربي

139

- المبحث 3 : الحضور المعاصر للقبيلة في مجتمعات المغرب العربي

169

الفصل الثاني : وظائف البنية القبلية عبر التاريخ

169

- المبحث 1 : تاريخ الحركة القبلية بافريقية

177

- المبحث 2 : مؤشرات التصنيف القبلي : تقسيم العمل والمجال

186

- المبحث 3 : علاقة الدولة بالريف وظاهرة مخزنة القبائل

198

- المبحث 4 : اتحاد ورغبة : سبب أم مخزن ؟

الصفحة

- 202 الفصل الثالث : مظاهر تواصل القرابة القبلية في الممارسات الاجتماعية
 202 - المبحث 1 : مظاهر التضامن القرابي
 205 - المبحث 2 : السياسة والأرض : التابوات تستهض المعطى القبلي

الباب الرابع

- 210 صيرورة ادماج القبيلة التونسية : مثال ورغمة
 211 الفصل الأول : صيرورة ادماج البنية القبلية في المراحل الحديثة
 211 - المبحث 1 : مفهوم الاندماج وتوسع فضاء الانتماء
 - المبحث 2 : الحركة الوطنية من القبيلة الى الوطن :
 216 (صيرورة تشكل مفهوم الوطن في تونس)
 216 - 1 : الاستعمار والمقاومة : تشكيل قاعدة الوعي الوطني
 223 - 2 : الحركة السياسية وتشكل المفاهيم الجديدة
 232 - المبحث 3 : الدولة الوطنية من مخاطبة القبيلة الى مخاطبة الشعب
 241 - المبحث 4 : توطين القبيلة : من التنقل الى الاستقرار
 251 الفصل الثاني : خصائص المجتمع المحلي : التعريف بمجال اتحادية ورغمة
 251 - المبحث 1 : الخصائص البيئية والديمغرافية
 251 - 1 : اطلالة تاريخية على الجنوب الشرقي
 253 - 2 : الخصائص المناخية
 259 - 3 : الخصائص الديمغرافية

الصفحة

- 263 - المبحث 2 : اتحاد ورغمة " كلمة ورغمة العرش تلمه"
 263 - 1 : التعريف بورغمة
 267 - 2 : "الجبالي" و"العربي" صراع الأجوار أم تقسيم الأدوار ؟
 271 - 3 : الصراع بين ورغمة وأجوارها
 274 - 4 : ميعاد ورغمة : العرف والشرع

الباب الخامس

مشاكل التنمية بين الاندماج في السوق وإعادة إنتاج العلاقات العروشية 277

278 الفصل الأول : التنمية والاقتصاد التعددي

- المبحث 1 : واقع التنمية وآفاقها في الجنوب الشرقي
 278 (من التهميش الى الانتعاش)
 286 - المبحث 2 : الحراك الاجتماعي في ظل الاقتصاد التعددي

292 الفصل الثاني : الهجرة وأنماط التضامن خارج فضاءات الدفع والجذب

- المبحث 1 : خصائص الهجرة التقليدية
 292 - المبحث 2 : الهجرة الحديثة بين الداخل والخارج
 316 - المبحث 3 : شبكة التضامن وانعكاساتها
 321

325 الفصل الثالث : المشكل العقاري وإعادة إنتاج الظاهرة العروشية

- المبحث 1 : النظام العقاري بالمنطقة
 325 - المبحث 2 : الأراضي الاشتراكية وبرامج التنمية
 341 (عمليات التصفية والاحياء)
 - المبحث 3 : الصراعات حول الأرض الاشتراكية ودورها في تحريك
 350 العلاقات الأولية

الصفحة

الباب السادس

- 361 صيرورة تنظيم المجال ومشاهد العلاقة بين الآنا والآخر
- 362 الفصل الأول : صيرورة التنظيم الاداري والاجتماعي
- 362 - المبحث 1 : صيرورة التنظيم المجالي .
- 363 (أ)- التقسيم الاداري في المرحلة الحسينية : المركز ودوائر النفوذ
- 365 (ب)- التقسيم الاداري في المرحلة الاستعمارية : ازدواجية الخطاب والسلوك
- 368 (ج)- التقسيم الاداري في المرحلة الوطنية : من القبيلة الى الولاية
- 372 - المبحث 2 : صيرورة التنظيم الاجتماعي
- 372 (أ)- من الميعاد الى مجلس التصرف
- 381 (ب)- الزوايا والطرق بين الظهور والكمون
- 389 (ج)- النشاط السياسي والمعطي القبلي
- 396 الفصل الثاني : مشاهد العلاقة بين الآنا والآخر : المجتمع المحلي والدولة
- 396 - المبحث 1 : الذاكرة الشعبية : صور الآنا والآخر
- 405 - المبحث 2 : قياس الوعي القبلي في الرأي العام المحلي
- 416 - المبحث 3 : التصورات حول القرابة والمصاهرة
- 426 - المبحث 4 : الدولة والمجتمع المحلي : الصور المتبادلة
- 435 الخاتمة
- 454 الملاحق
- 480 المصادر والمراجع

فهرس الجدول

الصفحة	عنوان الجدول	الرقم
42	- جدول توزيع عينة الدراسة الأولى	1
43	- جدول توزيع عينة الدراسة الثانية	2
96	- النموذج المثالي للتغير حسب مدرستي الوظيفية والصراع الاجتماعي	3
92	- تطور عدد السكان النشيطين المعتمدين على الفلاحة في تونس	4
93	- التنظيمات الاجتماعية - الاقتصادية في الريف التونسي المعاصر	5
115	- نموذج تطبيقي مقارنة للتصنيف القبلي	6
121	- تصنيف أسماء المواقع في الأرياف التونسية	7
143	- تركيبة القبيلة في المغرب الأقصى	8
144	- نماذج من القبائل المغربية ودراساتها	9
178	- اتجاهات الحراك نحو السلطة في تونس خلال القرن 19	10
194	- جدول توزيع الصفوف في تونس خلال القرن 19	11
195	- جدول توزيع الصفوف ببلدان المغرب العربي	12
230	- الخلايا الدستورية بالمنطقة العسكرية	13
234	- جدول في عدد الشيوخ المفصولين حسب السنوات	14
244	- النموذج النظري لمحددات العقل السياسي العربي عند الجابري	15
255	- معطيات عامة حول المساحة والتقسيم الإداري لمنطقة الدراسة	16
256	- بيانات حول المناخ في جهة أقصى الجنوب التونسي	17
261	- سكان ولاية مدينين سنة 1956	18
261	- تطور عدد السكان والنمو السكاني بأقصى الجنوب الشرقي	19
262	- بعض المعطيات الديمغرافية حسب ولايات أقصى الجنوب الشرقي	20
265	- أهم الفروع القبلية لاتحاد ورغمة	21
267	- أهم تخصصات المجموعات القبلية بأقصى الجنوب التونسي (القرن 19)	22
269	- علاقة الصحبة : نظام الحماية المحلي	23
276	- تركيبة ميعاد الودارنة	24
276	- قوانين العقوبات التي يفرضها ميعاد الودارنة	25
283	- جدول المؤشرات الديمغرافية في ولايتي مدينين وتطاوين	26
285	- معدلات البطالة في بعض الجهات	27
285	- توزيع السكان النشيطين حسب القطاعات	28
285	- مؤشرات السياحة (1994)	29
287	- حركية تحويلات الموارد المالية بمنطقة الدراسة	30

الصفحة	عنوان الجدول	الرقم
311	- توزيع مجالات عمل المهاجرين من الجنوب الشرقي حسب العشائر والفرق	31
316	- تطور عدد التونسيين بفرنسا	32
317	- توزيع المهاجرين الى الخارج وعائدتهم (1994)	33
320	- صافي الهجرة بولايتي تطاوين ومدنين	34
321	- نموذج من تقسيم الفضاء المدني لبعض المجموعات المهاجرة	35
336	- سلسلة المراسيم والقوانين المتعلقة بالأراضي الاشتراكية	36
337	- الأراضي المحددة في "المنطقة العسكرية" بالجنوب (1921-1938)	37
338	- توزيع مساحة الأراضي الاشتراكية بولاية مدنين (1989)	38
339	- الأراضي المحوزة بولاية مدنين	39
339	- عمليات تصفية الأراضي الاشتراكية بولاية تطاوين (1984)	40
383	- جدول يبين أهم الأولياء الذين انتشرت زواياهم بأقصى الجنوب الشرقي	41
384	- عينة من الأولياء والمواقع الدينية المنتشرة بمنطقة الدراسة	42
385	- توزيع أهم الطرق الدينية في أقصى الجنوب الشرقي	43
401	- صورة المجموعات القبلية في الذاكرة الشعبية	44
406	- موقف أفراد العينة من وجود القبائل في عصرنا	45
408	- دلالة كلمة "ورغمة" عند أفراد العينة	46
409	- توزيع عينة ولاية تطاوين حسب درجة ذكر القبيلة الأم	47
410	- تحديد أفراد العينة للمجال الذي تكونت منه "ورغمة"	48
411	- توزيع أفضلية الانتساب لدى أفراد العينة	49
413	- تصور أفراد العينة للمجال الذي وجد فيه "الفراشيش"	50
415	- موقف أفراد العينة من مدى وجود قبائل بليبيا	51
417	- توزيع العينة حسب المناطق	52
417	- التصريح بتدخل العائلة في قرار الزواج	53
418	- توزيع العينة حسب درجة القرابة مع الشريك	54
419	- اختيار الشريك	55
419	- توزيع العينة حسب مفهومها للبراني	56

الاختصاصات

C.H.E.A.M. : *Centre de Hautes Etudes de l'Afrique Musulmane*

مركز الدراسات العليا لأفريقيا الإسلامية (تونس ، أواخر فترة الاحتلال)

C.E.R.E.S. : *Centre d'Etudes et des Recherches Economiques et Sociales*

مركز البحوث والدراسات الاقتصادية والاجتماعية (تونس)

C.N.R.S. : *Centre Nationale des Recherches Scientifiques*

المركز الوطني للبحوث العلمية (فرنسا)

C.R.E.S.M. : *Centre des Recherches et d'Etudes sur les Sociétés Méditerranéennes*

مركز البحوث والدراسات حول المجتمعات المتوسطية

F.S.H.S. : *Faculté des Sciences Humaines et Sociales*

I.R.A. : *Institut des Régions Arides (Médenine)*

معهد المناطق القاحلة (مدنين)

O.D.S. : *Office de développement du Sud*

ديوان تنمية الجنوب (مدنين)

I.N.S. : *Institut Nationale de statistique*

المعهد الوطني للإحصاء

C.G.D.R. : *Commisariat Général au développement régional*

المنذوبية العامة للتنمية الجهوية

R.T.S.S. : *Revue Tunisienne des Sciences Sociales*

R.O.M.M. : *Revue de l'occident musulman et de la méditerranée*

R.T. : *Revue Tunisienne*

C.T. : *Les Cahiers de Tunisie*

م.د.و.ع : مركز دراسات الوحدة العربية - بيروت

تقديم

يشكل انفلات بعض الظواهر من دراسة علماء الاجتماع في المنطقة العربية حالة تسترعي الانتباه . وتمثل الظاهرة القبلية أحد هذه الظواهر التي هجرها البحث الاجتماعي في المرحلة الراهنة . لعل ضغوطات موضوعات التنمية والبناء الوطني ونقل العلوم الاجتماعية يمثل بعضا من مبررات هذا الهجر . لكن أليست بعض مشكلات التنمية نابعة من استمرارية تحكم بعض البنى الاجتماعية التقليدية في بعض المجتمعات المعاصرة ؟ ومن جهة أخرى أليس توطين المعرفة أو نقلها يعني توطين الموضوعات بدراسة المشكلات الجوهرية عبر التحرر من أسر موضوعات الآخر ؟ .

على كل حال ، فقد كانت القبائل والزوايا والجمعيات الأهلية تمثل مجال دراسات كثيرة في المرحلة الاستعمارية . ومن هنا فهل يمكن القول أن النفور من الاستعمار أدى الى النفور من موضوعات السوسيولوجيا والانتولوجيا الكولونياليتين ؟ . هذا الانفلات لم يمنع عودة المنسي من الذاكرة من خلال استعادة المجتمع في عدة أقطار لانتاج العلاقات والمشاعر القبلية : في العالم (افريقيا ذات التقاليد العريقة والتجارب الدرامية) وفي الوطن العربي (الدولة-القبيلة) .

غير أن بعض الدارسين لا يحبذون الحديث عن عودة ، لأنهم يشكون في الغياب للحديث عن العودة ، باعتبار أن البنى القبلية بمعناها الواسع لا يصح الحكم عليها بالطبيعة والانحلال إلا باعتبار أن ذلك الحكم هو مجرد افتراض أو نتيجة غير صادقة لدراسة الواقع .

إن إعادة إنتاج العلاقات الأولية أو استمرارها ، ما هي سوى ردة فعل على الأزمات أو التوترات التي اعترضت التغيير الاجتماعي في المجتمعات العربية . لعل التفسير الأكثر قدرة على تبرير النقص الحاصل في التناول العلمي الرصين يكمن في اللهاث وراء استهلاك ما ينتجه الآخر من نظريات ومناهج وتجارب دون القدرة على هضمها فلم يتم تيسير الفجوة بينها كأدوات مساعدة على التغيير وبين الواقع الاجتماعي المحلي كموضوع للبحث .

إن إنتشار العلاقات الحميمة والشخصانية والوثوقية في المجتمعات العربية ، وكذا الافريقية ، يدل على ازدواجية في الأداء الاجتماعي ، فلم تستطع الهياكل المدنية أن تلغي الهياكل الأهلية بشكل نهائي أو تحل محلها بالنسبة لبعض الوظائف على الأقل . لا يزال الفرد رغم تغير وضعيته في التعليم والعمل والمكانة الاجتماعية محكوماً بسلطة الجماعة الأولية . إن ظاهرة الاستجداء بالقرابة والتوسط بالمعارف في الحصول على العمل وضمان الحقوق المعيشية لا تختفي عن أي وسط اجتماعي عربي . وهكذا لا يتحقق التنافس دوماً وفق القوانين والضوابط الرسمية وإنما ضمن شبكة خفية أو شبه علنية من الأعراف والتوسطات .

لقد سعى هذا البحث قدر المستطاع أن يكون حلقة من حلقات العمل العلمي حول المجتمع ، جامعا بين التنظير المؤطر الذي يمثل أداة للرؤى والتحليل وبين التطبيق الميداني دون إغراق في التفاصيل . كما كان التوغل في التاريخ الاجتماعي سندا أساسيا لتتبع الظواهر الاجتماعية ، رغم ما كان يتطلبه هذا التوغل من جهد إضافي قد يبلغ حد القيام بدور المؤرخ أحيانا .

إن عقدا من السنين لا يكفي لدراسة المجتمع في تاريخيته مهما كان حجمه وقصر الفترة المدروسة ، كما أن جهد باحث بمفرده لا يستطيع تغطية كل الجوانب تفسيراً وتحليلاً وفهماً . وعلى كل حال ، فلعل هذا العمل يشكل قراءة أولية تلمم أطراف مادة مبعثرة وفق منهج علم الاجتماع .

الباب الأول

الاطار المنهجي والمقاربة النظرية

الفصل الأول : الاشكالية ومنهج تطبيقها

- المبحث 1 : أهداف الدراسة ومنطلقاتها
- المبحث 2 : الاشكالية الأساسية وتفرعاتها
- المبحث 3 : الفرضيات العلمية
- المبحث 4 : منهجية الدراسة
- المبحث 5 : الأبحاث الميدانية للدراسة

الفصل الثاني : النظريات والنقد البيولوجرافي

- المبحث 1 : مقاربت مجتمعات المغرب العربي
 - أ) المدرسة الكولونيالية
 - ب) المدرسة الانقسامية
 - ج) المدرسة الماركسية
- المبحث 2 : مقارنة السوسيولوجيا في تونس للمسألة القبلية
 - أ) تلمس الطريق : الاتباع والابداع
 - ب) أدبيات القطيعة والتواصل وممارساتها

الفصل الأول الاشكالية ومنهج تطبيقها

المبحث 1 :

أهداف الدراسة ومنطلقاتها :

أولاً : اجلاء القلق السوسولوجي : فعل التاريخ أم فعل التنمية ؟ :

تتأتى أهمية هذا البحث من الرغبة في مساهمة السوسولوجيا في بلادنا فيما يجري من "نقاش" حول الاشكاليات التي لا تزال تثير الرأي العام العلمي ، وهي القضايا المتعلقة بطبيعة المجتمع ، ولكنها هنا ، مساهمة من نوع مغاير ، انها جهد يبحث في الهوية في بعدها الاجتماعي .

لكن القيام بهذه المهمة ليس بالأمر الهين على باحث بمفرده مهما تسلح بالتقنيات والأدوات المعرفية . تشمل دراسة البناء الاجتماعي عادة تحديد الأنماط الانتاجية والطبقات والفئات الاجتماعية والهياكل التنظيمية والمؤسسية ، لكننا قصدنا متابعة جزء من هذا البناء الاجتماعي في أحد أنساقه الفعالة في التاريخ الحديث والمعاصر ، انه نسق تكوين النظام القبلي بحثا عن مدى استمرار أو انقطاع فاعليته ، عبر دراسة التجارب الحديثة المنضبة على تحويل هذا البناء الاجتماعي .

وستقودنا الفترة الزمنية الطويلة نسبيا ، المكونة من المرحلتين الكولونيالية والوطنية الى امكانية اجراء المقارنات ومتابعة عمليات التغير والتحويل .

لعله من المشروع في هذا التقديم الاشارة الى أن اختيار موضوع هذا البحث لم يكن وليد الصدفة ، لقد جاء نتيجة انكباب في البحث حول قضايا التاريخ الحديث والمعاصر للمجتمع التونسي ، وبدأ يتجه من العام الى الخاص بعد الاطلاع على

مدارس العلوم الاجتماعية ومعايشة مفاهيمها ومقولاتها مع متابعة قلقة لتطبيقاتها ومقارباتها بالواقع المحلي .

لاحظنا أن هذا القلق السوسيولوجي يمكن أن ينطلق بنا من واقع اجتماعي محدد هو مجتمع أقصى الجنوب التونسي (الجنوب الشرقي) ، فمن جهة لم تحظ هذه المناطق الا بالقدر الضئيل من البحث العلمي ، ومن جهة أخرى فهي تمتلك رصيذا من التجارب والمقاومات والصراعات الخفية والعلنية والتفاعلات ، عبر مرحلة تمتد على مدى نحو قرنين ومنذ بدايات تدخل الاستعمار الفرنسي ، مروراً بتشكّل المقاومة الوطنية وتبلور مشاريعها ، وصولاً الى بناء الدولة الوطنية وتجسد مشاريعها التنموية ، وهي تجارب ومقاومات تحتاج منا الى اعادة التقييم من المنظور الاجتماعي الذي تحدثنا عنه آنفا .

ولذلك تبدو الدراسة العلمية ذات أهمية بالغة باعتبار عمقها وتخصصها، ونظراً الى سعيها الى متابعة نتائج مجموعة من الخطط الحكومية في التخطيط والتنمية. فما هو انعكاس تطبيق تلك السياسات على منطقة محددة ، لها خصوصياتها التاريخية والبيئية ، وذلك في مستوى العلاقات الاجتماعية الأولية ؟ . هل استطاعت التنمية الشاملة أن تحقق تغييراً شاملاً لبنية المجتمع وعلاقاته ؟ . وبالتالي هل استطاعت الدولة الوطنية بمشروعها التغييري أن تفكك مرتكزات المجتمع التقليدي وأن تقيم مجتمعا عصريا ، خصوصا في منطقة لها تقاليد عريقة في حضور النزعة القبلية ؟ .

ثانيا : الطموح الى تطبيق المنهج العلمي في دراسة الريف التونسي عموما والجنوب خصوصا :

تطمح هذه الدراسة الى الاسهام بالخروج بنتائج نظرية وتطبيقية قد تفيد في فهم الواقع الاجتماعي لمجتمعاتنا العربية المعاصرة ، ذلك أن الاتجاه الغالب على الدراسات السوسولوجية التي تناولت حتى الآن موضوع العلاقات الاجتماعية الأولية والهياكل النازمة لها ، وخاصة في الريف ، ينقصه التحليل المعمق للآليات المتحكمة في البناء الاجتماعي .

فالتفصلات بين النظم والعلاقات المتفاعلة ضمن المؤسسات المندثرة والمستمرة، التقليدية والعصرية، لم تشبع تحليلا ودرسا ، وهو ما زاد من غموض صورة المجتمع وانفلاته من أغلب التحليلات والتصنيفات . ومما يزيد في أهمية هذه الحاجة البحثية أننا، في هذه الدراسة ، أمام نموذج مثالي هو المجتمع التونسي ، الذي يمكن اعتباره مخبرا لمقاربة مشروع الحداثة لدى الدولة الاستقلالية .

كما أن الانخراط في اتجاه التغطية البحثية ذات المنطلقات العلمية ينطلق من هاجس قياس الدور الذي لعبته "الأطراف" أو "الجهات الداخلية" أو "بلاد سيية" في صنع التاريخ وبلورة ملامح المجتمع المعاصر (منطقة الجنوب أعتبرت منطقة عسكرية وقد تركزت فيها المقاومة المسلحة) . بمعنى آخر يتلخص الهدف الدراسي في التعرف على الكيفيات التي يتفاعل بها السكان المحليون مع اجراءات الادمج الوطني في منطقة لها خصائصها المميزة : (منطقة حدودية ونائية عن المركز، مناخ شبه جاف ، اقتصاد ذو مصادر متعددة وغير مستقرة ، محافظة على العادات والتقاليد) . وفي هذا البحث ما يدفع الى مساءلة الواقع بهدف اختبار مجموعة من

¹ يتحدد المجال التطبيقي لهذه الدراسة بأقصى الجنوب الشرقي (جغرافيا) وبولايتي مدين وتطارين (إداريا) وب"ورغمة" تاريخيا . وهي اصطلاحات تقريبية لا تلغي المقارنات والتوسعات والتحديدات الأخرى . أما جربة فكبحال جغرافي واجتماعي فهي تختلف عن مجتمع الدراسة من حيث الاشكالية الأساسية للبحث . إنها معتبرة في الحديث عن السكان والاقتصاد والتنمية ، لكننا نستثنيها من البحث أثناء التعرض الى موضوع النزعة القبلية وانعكاساتها في الجهة بسبب أن المجتمع الجربي لا يحتوي على تقاليد قبلية ، فضلا عن عدم وجود نظام الأرض الجماعية فيه .

الافتراضات الرنانة وتصحيح التصورات حول صورة من صور المجتمع الريفي التونسي المعاصر .

ثالثا : الكشف عن مرتكزات قوة العلاقات الاجتماعية الأولية والمساهمة في سد الفراغ بالدراسة المقارنة وازالة الأغشية الايديولوجية عن الخطاب العلمي :

يفضي تحليل الأسباب والدوافع الكامنة وراء كثير من الأحداث التي تعصف بعالمنا المعاصر سياسيا الى وجود تأثير واسع للعلاقات الاجتماعية الفاعلة المرتبطة بالتكوينات التقليدية حيث تزخر عدة مجتمعات في الدول النامية حتى الآن برصيد هائل من الانتماءات الأولية .

ويحاول طرح الموضوع من جديد أن يكشف عن مرتكزات تلك الانتماءات الاجتماعية والسياسية والثقافية بمتابعة استراتيجيات الفاعلين الاجتماعيين ، فرادى وجماعات ، كما يسعى هذا الطرح الى ازالة الغشاء الايديولوجي عن بعض أشكال التناول المتعلقة بموضوع القبيلة بخاصة والبنى الأخرى التقليدية بشكل عام ، وهو تناول كثيرا ما تحول الى مصادرات حكمت بتفكك تلك البنى وأقرت ، بدون رجعة ولا دراسة، بصفاء الهويات الاجتماعية الجديدة وأعلنت الدخول الى "التحديث" و"المجتمع العصري" من الباب الواسع .

ورغم جهودها المتواضعة ، فقد أسهمت السوسيولوجيا في بلورة بعض ملامح المجتمع الريفي وكذا الجهوي في تونس ، لكن النقص الحاصل في التغطية كما وكيفا، أدى الى تعميم، غير ممثل ، للنتائج والأحكام والمفاهيم ، تعميما لم يراع خصوصيات بعض الجهات و المجموعات ، ولم يمكن من اجراء مقارنات حقيقية. ذلك ما يقدم لنا مبررا آخر لاعادة النظر في المسألة القبلية ، رغم أنها لم تعد "مستساغة"، بمنظور جديد يطرح فرضيات جديدة ويختبر المفاهيم السابقة ، وكذا الأطروحات التي صيغت في ظرفيات مغايرة . ويسترشد هذا النظر الجديد بجملة من المعطيات التي لم تكن متوفرة من قبل لدى الباحثين، فقد نظم الأرشيف الوطني بصيغ جديدة ساهم

المؤرخون في تقريبيها ، كما بدأت وثائق الادارة الاستعمارية تخرج للعموم وتستجلب الى البلاد .

كما يبحث هذا التناول للبناء القبلي في سيرورته المعاصرة عن مشروعياته بالربط المقارن عبر التركيز على التحولات التي لحقت بالبناء الاجتماعي وانعكاساتها في المستويات المحلية والوطنية والمغربية .

CODESRIA - BIBLIOTHEQUE

المبحث 2 :

الاشكاليات الأساسية في البحث :

1) الاشكالية النظرية : أزمة المقاربات أم أزمة المجتمع ؟

من الاشكاليات السوسولوجية التي يطرحها هذا البحث ما يتعلق باختبار بعض الأطروحات التي تراكت عبر انتاج المعرفة العلمية بدءا من ابن خلدون وعلم الاجتماع الفرنسي (هانوطو ولوتورنو *Hanoteau et Letourneux*) وتنظيرهم حول المسألة القبلية الذي انقطع مع مونطاني (*Montaigne*) وصولا الى الأطروحات الأنثروبولوجية التقليدية والأنثروبولوجية الوظيفية . كما يسعى هذا البحث الى مزيد التدقيق والتحري في المفاهيم والنماذج للفصل بين المستوى المعرفي في دراسة الظواهر وبين المستوى الايديولوجي وتأثيرات النزعة المركزية من جهة أخرى .

فإلى أي مدى تصح فرضية دركهيم (*Durkheim*) مثلا حول "التضامن الآلي" في المجتمع القبلي ؟ وهل أن نتائج البحث في المجتمع القبلي (الذي درسه هانوطو ولوتورنو) يمكن سحبها على مجتمعات القبائل غير البربرية وحتى البربرية في مناطق أخرى ؟ . وما هي العوائق التي تعترض تحول هذا التضامن الآلي الى تضامن عضوي ؟ . يقول دركهيم : " انه لقانون تاريخي أن يختفي التضامن الآلي تدريجيا بعدما كان التضامن السائد أو كاد وأن يصبح التضامن العضوي هو المتغلب شيئا فشيئا" (*De la division du travail social*) .

وقد يبدو التأكيد على نقض التصور الخلدوني بمن تأثر به واستغله من المستشرقين والانثروبولوجيين الوظيفيين ممن يبحثون عن تحليل الوحدات الاجتماعية المنغلقة . هذا التصور السكوني ذي التاريخ الدائري ، ليس بحاجة الى الاستعادة الآن .

ثم هل عجزت الانقسامية وبالتالي الانثروبولوجيا عن فهم وتفسير المجتمع المغربي؟ وكيف اختزلت عناصر السيرورة التاريخية وعوامل التطور الاجتماعي، كما يقول العروي وبارك؟، ثم ما هو السبيل الى تجاوز التحليل البنيوي السكوني الذي تتمحي في اطاره الأسباب التاريخية وسيرورة التغير؟ .

ومن جهة أخرى لابد من اعادة النظر في مدى قدرة بعض المفاهيم الأخرى التي استخدمتها الانثروبولوجيا في تحليل ودراسة المجتمع القبلي المغربي خاصة، حيث يفقد مفهوم "الجد الأسطوري" دعائمه على أرض الواقع الحديث والمعاصر، ويتحول "الجد" الى رمز لمركزية الوحدة الاجتماعية، حيث لعبت المكونات الاجتماعية والجغرافية والسياسية دورا أساسيا في هيكل القبيلة في شكلها الحديث نسبيا، وأدى الاختلاط والولاء والالتجاء والتزاوج والاحتفاء الى ضعف العصبية الدموية ووحدة النسب والأصل، كما لعب مفهوم "الاتحاد القبلي" دورا أساسيا في تزويج النسب الدموي وأدى الى طول تضامن اجتماعي محلي يواجه الكوارث، مما أدى الى الاشتراك في نمط انتاج عائلي استهلاكي بسيط يلعب فيه النشاط التجاري دورا هاما من حين لآخر. هذا ما حصل منذ القرون الأخيرة وارتبط بالهجرات من وإلى منطقة دراستنا. كما تجسد هذا الاتحاد القبلي بين قبائل ورغمة بأصولها الاثنية المختلفة ليكون مجتمعا محليا يصعب البحث فيه عن "نقاوة" اثنية.

ومن منطلق معرفي صرف يبرز تساؤل أساسي: ما مدى مصداقية تعميم وتطبيق الأطروحات والمفاهيم التحليلية حول أنماط الانتاج والتشكيلات (المركزية) على المجتمعات المحلية ومجتمعات الأطراف وهوامش الدولة في التاريخ الوسيط والحديث خصوصا؟ .

بعد احتكار طويل للمنهجية الاجتماعية من قبل بعض المفاهيم، وحتى النظريات، زاد من أزمته بروز معطيات تاريخية جديدة وتراكم في الخبرات البشرية، وظهور تقنيات جديدة في البحث، برزت "الأطراف" و "الهوامش" وخاصة

مع بداية العقد الثاني من حركة الاستقلالات ، كقوة جديدة باحثة عن تحقيق ذاتها داخل الكل الاجتماعي أو داخل الكل الدولي ذاتا مبحوثة وباحثة بالمعنى العام . لهذا ظهرت الحاجة الى اعادة تنميط الواقع الاجتماعي خارج عمليات التعميم القسري الذي ساد لفترة طويلة نتيجة الافتقاد الى أبحاث مختصة تشمل مختلف المناطق ونقلت من سلبيات ظاهرة مركزية البحث .

ان مفهوم "نمط الانتاج الآسيوي" (الماركسية) كمثال، لا يكاد يجد مبرراته الاجرائية في المنطقة (منطقة الدراسة) ، فزيادة عن كونه لا ينطبق الا على بعض الأقطار ولا يغطي مساحة القطر الواحد فان مؤشرات لا تكاد تتحقق في أرض الواقع: مركزية الدولة المستبدة - نظام الري الاصطناعي - غياب الملكية الخاصة للأراضي . ومن جهة أخرى فهل يكفي استخدام "النمط الخراجي" للقول بوجود نمط انتاج شرقي أو عربي تنضوي تحته مختلف الأقطار التي تلعب في اقتصادياتها الضرائب دورا أساسيا ؟.

كما أن مفهوم الدولة الباتريمونيلية (*Patrimonialisme*) كمفهوم فيبري بما يتضمنه من مرتكزات : الارث الأبوي والملكية العسكرية وتمركز الحكم وتابعة الأطراف ، يغدو بحاجة الى المزيد من التأكد من امكانية تطبيقه على ضوء متابعة الحركية التاريخية للتجمعات ذات الارث القبلي في منطقة المغرب العربي وعلاقتها بالدولة المركزية رغم الاجتهادات الأخيرة لدى بعض الباحثين باتجاه صياغة نموذج للباتريمونيلية الجديدة في دول المغرب العربي ² .

² أنظر هذه الأطروحات في كتاب :

- *Etat et développement dans le monde arabe : crises et mutations au Maghreb. (Collectif), éd. CNRS, Paris, 1990.*

2- الإشكالية السوسولوجية : أثر التحديث في البناء الاجتماعي،

تواصل أم قطيعة ؟ :

تشكل الأحداث اليومية في الريف التونسي هاجسا بالنسبة للباحث الاجتماعي المتخصص ، كما تطرح تساؤلات عميقة حول مصير الاحكام النظرية المتعلقة بالتحول الاجتماعي وحضور الدولة وكذا حول تبلور أدوار الفاعلين في المجتمع المدني ومدى تفكك البنى التقليدية وانتشار نظام التحديث وهوية الأنماط الانتاجية الجديدة .

ان ما يبدو لدى التحليل السطحي لتلك الأحداث من مفاجآت أو استثناءات في النظام الاجتماعي لا يجيب عن الأسئلة السوسولوجية العويصة التي تطرحها المعرفة الجادة . فما يطرح منذ الستينيات من "عولمة" للمفاهيم والبرادغمات في العلوم الاجتماعية حول مجتمعات "البلدان النامية" لم يود الى إجلاء الصورة الحقيقية لأشكال تطور تلك المجتمعات وآلياتها الداخلية رغم الجهود المبذولة في اطار مختلف النظريات التي أنتجت حولها .

وبالرغم من طول فترة اعلان بعض هذه البلدان عن تبنيها للتحديث لازالت مجتمعاتها، أو جزء منها، تتعرض الى بعض النزاعات والتوترات بين "العروش" ، أو "الطوائف" ، وتعرض أجهزة الضبط الاجتماعي والأمني فيها الى تحديات خطيرة سرعان ما تحاول الالتفاف عليها من خلال تكتيكات التأجيل والارجاء أو التهميش ، تعبيرا عن عدم القدرة على حسمها والغاء أسباب وجودها .فذلك ما يبعث في الباحث قلقا معرفيا ومنهجيا لا يزول الا عبر اعادة تفكيك الواقع وتقليب أدوات تحليله والبحث في خباياه عن آليات حركته الفعالة وغير الفعالة .

- يلاحظ أن القبيلة في مواجهتها للنظام التحديثي تحاول الانفلات من مراقبته في بعض البلدان العربية بداية من الخمسينات بشكل جدي ، ولذلك فقد سعت اثر هذا التهديد الى تحقيق ذاتها خارج الفضاءات المكانية التي حوصرت فيها وذلك عبر

اعادة الظهور في المدن التي هاجر اليها الريفيون . كما سعت الى تحقيق ذاتها خارج الفضاءات الرمزية والتنظيمية في مجالات وجودها التقليدي من خلال التستر داخل المجالات المدنية ، ساعية الى التحكم في ادارة الصراعات المحلية .

ولذلك يكون من الأهمية بمكان تتبع آثار الحراك الاجتماعي المكاني والتنظيمي والطبقي داخل الفضاء التقليدي للهياكل القبلية تتبعا علميا بهدف معرفة مدى عمق التحولات الاجتماعية والاقتصادية .

- فما هو المدى الذي تستطيع من خلاله بقايا التحالفات القبلية أن تستمر في التظاهر الموسمي في ظل نظام اجتماعي تحكمه محددات الدولة الوطنية ؟ . وبمعنى آخر فإلى أي درجة استطاعت اجراءات الدولة بعد الاستقلال أن تنفذ الى تفكيك ركائز البناء القبلي وأن تحقق برامجها في الادمج الوطني والتنمية الشاملة ؟ .

- هل يمكن اعتبار التجليات والتشكيلات ذات الأصول القبلية "الورغمية" كمثال، (وخصوصا بعد الاستقلال ، وتحديدًا خارج الاطار التقليدي للقبيلة أي في مدينة تونس ، بل في باريس ومرسيليا وغيرها من بلاد المهجر) ، عبارة عن شكل من أشكال الرد على التدمير الذي اصاب المجتمع التقليدي في موقعه الأصلي ؟ . وكيف تعبر بقايا حركية العروش في تونس عن دراما التحديث بعد الاستقلال ؟ وبالتالي ما هي الكيفيات التي تسعى بها تلك التشكلات الى اعادة بناء ذاتها واعادة انتاج علاقات العصبية القبلية؟.

المبحث 3 :

الفرضيات العلمية :

(1) منطلق الفرضية ووظيفتها :

ان المجتمع والباحث كثيرا ما يكونان ضحية تعميم المقولات والأحكام والاستنتاجات ، وكثيرا ما يشكو البحث في الأرياف والمجتمعات المحلية خاصة من النزعة المركزية والتعميمات المبالغة . والمفروض في الباحث الاجتماعي بطبيعة مهمته العلمية أن لا يكتفي ولا يقتنع بالأحكام المنبثقة من سطح الأحداث والوقائع، بل هو مطالب بمتابعة الظواهر في آلياتها العميقة وعواملها الفعالة ، حتى تلك التي تبدو غير مألوفة أو التي تصدر عليها أحكام بالانحلال والتلاشي . فالخطاب السائد نادرا ما يستند الى مصداقية علمية خصوصا فيما يتعلق بطبيعة النظم والظواهر لأن منتجي المعرفة العلمية في المجتمع قليلون ولأن خطابهم لا يحظى بالتقبل والانتشار سوى جزئيا . كما أن الايديولوجيات والطموحات كثيرا ما تتدخل في صياغة ذلك الخطاب وبالتالي تلك الأحكام.

وهكذا يتأتى الخطر العلمي من عمليات الاسقاط والأحكام المتسرفة . لذلك كثيرا ما تحدث حالات من الذهول والتساؤل أو الشك تصيب الفاعلين السياسيين والمنمين وحتى بعض المثقفين حينما يواجهون بردات فعل وظواهر تبدو لهم غريبة ومنفلتة من توقعاتهم وأحكامهم .

وهكذا تبرز الحاجة الى صياغة جملة من الفرضيات التي تم النقاطها وتنظيمها واعادة صياغتها على ضوء الاشكالية العامة للبحث . مصدر هذه الفرضيات بعض الاستنتاجات التي توصل اليها الباحثون السابقون وبعضها الآخر منبثق من التصورات والأحكام الشائعة في مختلف الأوساط السياسية والثقافية والشعبية المتعاملة مع موضوع البحث جزئيا أو كليا .

على أن هذه الصياغة لفرضيات البحث تكتسب اجرائيتها من خلال اختبارها ميدانيا وقياس مدى صحتها أو خطاها ومن كونها تعبر عن واقع الدراسة بمختلف أبعاده. انها أحكام أو اجابات لتساؤلات كثفت حتى يتم اعتبارها دليلا للباحث خلال عمليات التقصي .

2- الفرضيات الرئيسية للدراسة :

(1) - تقديم :

تتميز المجتمعات العربية بحضور المتناقضات والجدليات والثنائيات بشكل يلفت الانتباه في السياسة والاقتصاد والاجتماع والثقافة . هناك واقع يتميز بثنائية استمرار التقليدي في الحدائثي والعصري في العتيق ، أنماط ونماذج متداخلة متعايشة. فهل أن جدلية الانقطاع والاتباع أو التغيير والاستمرار أو القطيعة والتواصل تمثل خصوصية عربية ظلت تمثل أحد أهم ميكانزمات تفصل تركيبة المجتمع وصيرورته ؟ . هل يمكن المساهمة عبر سوسيولوجية جدلية التواصل والقطيعة في تطوير المنظومة النظرية لتحليل بنية المجتمع العربي الاسلامي المعاصر ؟ . وهل تمكننا هذه المساهمة من فهم خصوصيات التطور الاجتماعي في المنطقة دون الارتهان الى التحليل الأحادي أو التفسير الاسقاطي المنطلقين من المفاهيم والمقولات المستقاة من واقع ثقافي وفكري وحضاري مغاير ؟ .

(2) - فرضية القطيعة :

ان الاجراءات التي أحدثتها عهد الحماية ثم الدولة الوطنية عملت بالتدرج على تفكيك البنية القبلية وخلخلة البناء الاجتماعي التقليدي ، وبالتالي فقد تم ادماج المجتمع القبلي في المجتمع الوطني ، خصوصا عبر عمليات التحديث والتنمية التي اتخذت أشكالا سياسية واجتماعية واقتصادية .

فقد تميزت قوة وحضور التدخل التحديثي في مختلف الأجهزة والأطر بالقدرة على تفكيك أسس المجتمع القبلي . وبالتالي لم يعد بالإمكان الحديث عن استمرار أي

شكل من اشكال الوعي القبلي في هذه المجتمعات مثل : بناء الدولة-الامة وانتشار قيم المواطنة و انتشار العلاقات المدنية و تحول الوعي الاجتماعي عبر التعليم والثقافة وتشكل الوعي السياسي الجديد .

(3)- فرضية التواصل :

لم تستطع اجراءات التغيير الحديثة أن تلغي البنية القبلية وتفككها في كل المستويات ، خصوصا في المستوى الثقافي والنفسي ، ويمكن الاستدلال على أسباب هذا الاستمرار في التفسيرات التالية :

- يعتبر استمرار القبلي في المجتمعات المعاصرة نوعا من مقاومة الدولة وبالتالي مقاومة مفهوم الوطن . وقد تحول هذه المقاومة الى نوع من التعايش الحذر .

- بطء التحولات الاقتصادية-الاجتماعية في الأرياف وتعثر مشاريع التنمية فيها، بما أدى الى جمود في أسس البناء الاجتماعي وتحكم المحددات التقليدية في المجتمعات المحلية .

- يلعب التهميش الاجتماعي والجهوي دورا في الحفاظ على طابع الانكفاء في العلاقات ما بين المجموعات والجهات اي ضعف الاندماج الوطني .

- تعتمد عملية اعادة تشكل الوعي القبلي واستمراره على الظهور الخفي والمناسباتي ، وكذا في فضاءات مغايرة ، هذا التشكل يمارس نفسه عبر التخفي والتلون (في النشاطات السياسية والصراعات العقارية وأثناء ممارسة المجموعات للهجرة : تناصر ، تجند قرابي ، تضامن) .

- مقاومة الايديولوجيا المتطرفة بايديولوجيا نقيضة ، أو مقاومة السياسي بالاجتماعي . فهل يمكن اعتبار أن السكوت على التظاهرات والتعبيرات العروشية أو التشجيع عليها في بعض الأحيان شكلا من أشكال مقاومة التطرف الديني الذي يهدد الدولة ؟ .

- استمرار الانتساب القبلي لدى الفاعلين وقوة حضور القرابة .

- يوجد تصور شائع بحاجة الى اختبار هو ذلك الذي يقوم على اعتبار أن استمرار العقلية القبلية في المجتمع التونسي أكثر حضوراً في الجنوب منه في المناطق والجهات الأخرى .

- تلعب الجماعات القرابية ذات المنشأ القبلي دور إعادة انتاج العلاقات الحميمة، خصوصا حينما ترتبط بضعف فرص الحوار وفقدان العدالة في المجتمع ، لذلك يلتجأ الأفراد والمجموعات الى التاريخ القبلي بمحدداته الاجتماعية بحثاً عن الأمن والأمان وطلباً للاستقرار لمواجهة مظاهر الخوف والظلم والاحتياج . كما أن بعض الجماعات في الريف لا تفتأ تبحث عن "حقوقها" التاريخية بكل الوسائل المتاحة قانونياً وسياسياً ومادياً ، خصوصا حينما تلجأ الى لم شتاتها وبناء استراتيجياتها وتنظيم مواجهاتها الداخلية معتمدة في ذلك على أساليب حديثة في التعبئة والتحالف .

- الفراغ التنظيمي و ضعف أطر المجتمع المدني يترك فرصة لحضور واستمرار الهياكل التقليدية .

(4) فرضية القطيعة والتواصل :

- أدت التحولات الى خلخلة البناء الاجتماعي وتفكيك البنى التقليدية واحلال بنى وعلاقات جديدة ، لكن هذه الصدمة لم تستطع بعد الغاء المحددات النفسية والثقافية للبنى التقليدية التي بقيت تتمظهر في أشكال متخفية . وبمقابل انقطاع تلك البنى وتفككها بشكل درامي عبر التحديث تعتبر ظواهر الشللية القرابية والعشائرية والجهوية تعبيرات عن ردة فعل اجتماعي محلي على تحطيم البنية القبلية وهياكلها التي كانت تشد النسيج الاجتماعي المحلي . فالنحديث فكك القبيلة ولكنه لم يقضي عليها .

- ازدواجية المواقف : ثمة أطروحة سياسية تعتبر أن الدولة في العالم النامي بقدر مقاومتها لهذه الهياكل التقليدية في جيلها الأول ، أي مع بداية الاستقلال، بقدر ما تتعامل معها تعاملًا جزئياً أو كلياً في جيلها الثاني . فبعض الدول تعتمد على اثبات شرعيتها لضمان استمرار حكمها واسترجاع اشعاعها عن طريق توظيف العصبية القبلية أو الطائفية ، وذلك بعد أن كانت في العقود الأولى للاستقلال تعتمد على

الشرعية السياسية المستمدة من النضال من أجل التحرير والبناء الوطني ونزع بقايا الاستعمار (هذه الفرضية صالحة لبعض الأقطار العربية) .

- اشكالية القطيعة والتواصل في البناء الاجتماعي القبلي في تونس تتميز بازدواجية الانتماء لدى الفاعلين . فالاندماج الوطني لم يبلغ الاندماج في دوائر أولية ، وتضفي طبيعة الدولة المدنية وخصوصية الحزب السياسي السائد التي لم تجنح الى فرض مفهوم شوفيني للوطن والوطنية نوعا من المرونة في الانتماء وهو ما يعتبر من خصائص الايديولوجيا السياسية السائدة في تونس . لقد سمح هذا الخيار بتعددية ابعاد الانتماء ، ولعل بعض المحللين يعتبرون تلك الخصوصية في تشكيل الهوية التونسية مصدر استقرار وثراء .

CODESRIA - BIBLIOTHEQUE

المبحث 4 :

منهجية الدراسة

1- المنهج التعددي لمقاربة موضوع البحث :

جريا على سنة بعض البحوث في علم الاجتماع المعاصر وفي منهجية دراسة الظواهر الاجتماعية وتحليلها تحليلا معمقا ، فان دراستنا لا تنحصر في اطار منهج اجتماعي أحادي ، انها لا نكتفي باستعمال هذا المنهج أو ذلك تبعا للعادة ، بل تعتمد اختيارا نقديا تفرضه في حقيقة الأمر عوامل أساسية نلخصها فيما يلي :

1- تفرض طبيعة الموضوع "المنهج التعددي" خصوصا حينما يجد الباحث نفسه أمام موضوع ذي أبعاد مختلفة ممتد في المكان والزمان بما يستتبع تنوع الظواهر وتعقدها، وهذا بذاته دافع على الالتجاء الى توظيف عدة مفاهيم وعدة تقنيات وأدوات ، وبالتالي عدة مقاربات .

2- التطورات التي تعرفها المنهجيات السوسيولوجية بخاصة والانسانية بعامة في الفترة الأخيرة ، خصوصا مع النزعة الجديدة الى التحرر من الأسر الذي فرضته الايديولوجيات والنظريات والمدارس ، وقد أدت الوضعية الجديدة ، رغم استمرار تأثير تلك المحددات ، الى اضعاف حدود وخطوط التماس بين المنهجيات "التقليدية" .

على أن هذا الاشعار باتباع المنهجية التعددية وبالسماح ببعض التداخل في المنهجيات اتباعا توظيفيا لا يعني نوعا من الفوضى المنهجية ولا هو تعبير عن نزعة تبسيطية في تناول الظواهر ، انه على العكس من ذلك يمثل خيارا صعبا وتوجها معقدا، فهو من جهة يتطلب متابعة مستمرة ومعقدة لمختلف المنهجيات التي يجب على الباحث أن يتسلح بها ، وهو من جهة ثانية يحوي في داخله خصوصية منهجية محددة لكنها ليست منغلقة ، وهذا الشرط هو سبب عدم الاعلان الصريح والدائم على عنوان هذا المنهج . ولضرورة التبرير هنا ، أي تبرير أن الخيار التعددي ليس نوعا

من الامعية والانتقاء المجاني ، فان المنهج التاريخي المقارن في هذه الدراسة يعتبر الحبل الناظم الذي تجتمع حوله مختلف المنهجيات الأخرى المدعمة .

ويعتمد المنهج التاريخي المقارن هنا على دراسة النظم والظواهر التي تفرض نفسها لتحليل الاشكاليات والفرضيات ، في سياقها التاريخي وفي ابعادها الاجتماعية المختلفة . وسعيا الى متابعة عملية التغير الاجتماعي التي تعتبر جوهر من جواهر الاهتمام المركزية في هذه الدراسة ، فقد اتجهنا الى الاعتماد على المنهج الجدلي ، خصوصا في متابعة العلاقة بين البناء الفوقي والبناء التحتي ، فضلا عن منهج نظرية الصراع الاجتماعي الذي يمثل أداة للبحث في آليات الحركية الاجتماعية في المجتمع القبلي والجدليات الاجتماعية .

ان مشروع استخدام المنهج التاريخي المقارن تفرضها كذلك طبيعة جزء هام من مادة البحث المرتبطة بالتاريخ الاجتماعي ، وهي مادة غير منظمة ولا مدروسة في أغلب الأحيان (بالنسبة الى منطقة الدراسة) . فالوحدة الاجتماعية التي يستند اليها البحث في متابعة التحولات الاجتماعية والاقتصادية هي "القبيلة" ، فهي ظاهرة اجتماعية تاريخية طبعت حياة المجتمع التونسي منذ القدم ، لكن هذه المقاربة ليست تاريخية بالمعنى التخصصي ، بل هي كذلك فقط في جذورها وامتداداتها السابقة واللاحقة كظاهرة اجتماعية ، انها بالضرورة مقاربة سوسيولوجية بالمعنى التخصصي تستمد مبررات تناولها لتلك الظاهرة من حيث اتصالها بالحياة المعاصرة وتأثيراتها في البناء الاجتماعي الحديث بأبعاده الثقافية والاجتماعية والاقتصادية والسياسية .

كما أن طبيعة الموضوع تفرض الالتفات الى المنهجية الاثنية^(١) *Ethnométhodologie* وخصوصا في متابعتها لتشكل الوضعية الاجتماعية للفاعلين الاجتماعيين ضمن ممارساتهم اليومية ، فضلا عن الكشف عن الرموز التي يلجأون

(١) - Coulon (Alain) : *L'éthnométhodologie, Que sais-je?* . P.U.F., Paris, 1987.

- Lapassade (Georges) : *L'éthnosociologie : les sources Anglosaxonnes*, Paris, 1991.

اليها لتشكيل كينونتهم وتنفيذ استراتيجياتهم . فالتفاعل الاجتماعي بين الأنا (الذات الفردية) والآخر (الذات الجماعية) ما هو سوى تفاعل رمزي ، ولذلك تستفيد الدراسة من المقاربات التفاعلية الرمزية خصوصا في تركيزها على الفعل والتفاعل والرموز وهي عناصر تساعد بشكل خاص على فهم الممارسات الطقوسية . وهي ممارسات يتواتر وجودها في المجتمع ذي التقاليد القبلية . وعلى كل حال فان هذه التعددية في ملامحها الجديدة (التفاعلية الرمزية ، المنهجية الاثنية ، المعيش اليومي وغيرها) ما هي في النهاية سوى اجتهادات وتعديلات طفيفة حول المنهجيات الكلاسيكية ، ان لم تكن عبارة عن عمليات اعادة انتاج لها .

وقد يكون الحديث عن مقارنة سوسولوجية بحثة أمرا مختزلا وجزئيا في حد ذاته. فتحليلات العلوم الاجتماعية المعاصرة لظاهرة القرابة والقبيلة وبالتالي لظواهر المجتمع التقليدي أسهمت فيها وطورتها الاثنولوجيا والانثروبولوجيا المعاصرتان بشكل خاص . وهذا ما يدفعنا الى تدقيق المستند المعرفي والعلمي لدراستنا بالقول انها مقارنة سوسيو-أنتربولوجية .

يجد الباحث الاجتماعي نفسه مدعوا لمجابهة تعقد المعطيات ، وفي الوقت ذاته لتجاوز فيض الوقائع ، كي يتلمس العلاقات المستترة ويكشف تفسيرها . هذا هو الهدف المنهجي وتلك هي الطريقة المقترحة لمقاربة موضوعات دراسة صيرورة التفاعل والاندماج داخل مجتمع ذي رصيد في الحياة القبلية .

وتعتمد المقاربة المنهجية على اطار نظري واطار تطبيقي ، الأول يستند الى لوحة فكرية نظرية تتألف من مجموعة المقولات والمفاهيم والافتراضات والاستنتاجات العلمية التي تمدنا بها العلوم الاجتماعية عامة وخصوصا علم الاجتماع والانثروبولوجيا والتاريخ . والثاني يستند الى لوحة ميدانية يجسدها الواقع الاجتماعي المدروس مورفولوجيا بالاعتماد على تفاعلات الأفراد اليومية في أرض معينة وخلال فترة زمنية محددة .

كما يستند الاطار النظري للبحث الى الرصيد الهائل من الكتابات العلمية حول مجتمعات المغرب العربي وخصوصا تلك التي تناولت موضوع البناء القبلي ، فضلا عن مجموع الدراسات والاستنتاجات النظرية حول مفاهيم التغيير الاجتماعي والديناميكية الاجتماعية التي انطلقت من أعمال بحثية محددة .

ان الاطار النظري بمنطلقاته المنهجية ، والاطار التطبيقي باستنتاجاته الميدانية ومعايشة الباحث له هما اللذان حددا الصورة الأولية للاشكالية العامة والفرضيات المنبثقة عنها .

لا يضع هذا المشروع نفسه بديلا أو مصححا لجملة المشاريع التي طرحت موضوع الانتماءات التقليدية عموما والقبيلة خصوصا ، بل يطمح الى أن يشكل تواسلا واطافة في طرح الاشكالية طرحا سوسولوجيا لم يستكمل بعد عمقه وشموليته . فأغلب الدراسات التي تناولت المسألة القبيلة من بعيد أو من قريب ظلت تتحرك في نسقين معرفيين هما التاريخ والانتروبولوجيا ، أما علم الاجتماع فان مساهمته ، مع استثناء جزئي بالنسبة للدراسات حول القبيلة في المغرب الأقصى ، لم تتجاوز طابع السرد والوصف ، فقد دفعت التحولات السريعة في المنطقة أغلب علماء الاجتماع بها الى "المصادفة" على أطروحات غيرهم ولم يعاينوا الواقع الاجتماعي في تطوراته المعاصرة الا في مجالات معينة ترتبط بأساليب التنمية وتشكل النخب وتسجيل بروز الظواهر الجديدة . أما مدى استمرارية بعض الظواهر والبنى الاجتماعية التي حكم عليها بالتفكك والانقراض فقد ظلت فرضية مهابة من قبل الباحثين الجدد . ولعل الدوافع السياسية والايديولوجية كانت تقف وراء هذا الهجر السريع لموضوعات ظلت تعتبر موضوعات الاستعماريين .

وعلم الاجتماع الحديث بتطوراته المعرفية والمنهجية والتقنية مدعو الى عدم اغفال ما يعتبر في الخطاب الرسمي والأحكام الشائعة هامشيا من الظواهر والعلاقات

والبنى والهيكل التي مازالت تحرك الفاعلين الاجتماعيين في المراكز وفي الهوامش. لهذه الاعتبارات يتخذ طرحنا لاشكالية التواصل والقطيعة في البنى والهيكل التقليدية في المجتمع التونسي مشروعيته في علاقته التواصلية والتراكمية للمعرفة الاجتماعية حول مجتمعات المغرب العربي بخاصة والمجتمعات العربية عموما .

وتزيد تطورات الأحداث في المحيط المغاربي والافريقي من أهمية إعادة طرح اشكاليات تكوين المجتمعات الحديثة ومسألة الاندماج ومحركات الصراع بين المجموعات، فلم تعد الصراعات الاثنية ولا القبلية التي تنهش بعض المجتمعات الافريقية بخافية على الملاحظين ، و اذا كان الاعلاميون والسياسيون يحللون ويقيمون تلك الأحداث تحليلا تخطيطيا يفتقد في أغلب الأحيان الى الأبعاد التاريخية والاجتماعية الحقيقية . فان مهام علم الاجتماع في التحليل والتفسير والفهم تبدو أكثر إلحاحا .

لكن طرح الاشكالية هنا ، وكما وعدنا ، لن يبقى في اطار الوصف الانتربولوجي ولا في اطار الربط التاريخي للأحداث ، بل يتعدى ذلك الى الربط المتوازن بين أبعاد الزمن الثلاث : الماضي (التاريخ) والحاضر (المجتمع) والمستقبل (آفاق المجتمع ومستقبله) .

ولذلك فان طرحنا لاشكالية الهياكل التقليدية ومدى استمراريتها يطرح في اطار دراسة السياسات التنموية ومتابعة الاجراءات التي تتخذها الدولة الحديثة في مواجهة مشكلاتها بشكل خاص .

على أن المنهجية التعددية اقتضت تعددية في أدوات البحث وتقنياته ، فمن الملاحظة بأنواعها الى استمارة البحث الميداني بشقيها الاستبيان والمقابلة مرورا بتحليل المضمون واستجواب المخبرين ، جميعها أدوات وقع تسخيرها لتطبيق المنهجية العامة .

يكمن الهدف من هذا التنوع في تقنيات البحث الذي يبدو محشودا في تنوع مراحل ومجالات الدراسة الاجتماعية وموضوعاتها . فكل طريقة تناسب جانبا من جوانب الدراسة ، فضلا عن أن تنوع مصادر جمع المادة وتحليلها انما هو نوع من تقليب الواقع على وجوهه المختلفة من أجل الوصول الى أعلى ما يمكن من درجات التفسير والفهم .

ان هذه المنهجية ، تبدو للباحث ، الأداة الأكثر ملاءمة لدراسة أثر التحولات في التكوين الاجتماعي المحلي ، وبالتالي للبحث في علاقة تلك العمليات (التحديث ، التنمية) وتأثيرها في خلخلة النظام القبلي وامتداداته الراهنة ، مع متابعة خاصة لعمليات الادماج وتبديل الهوية الاجتماعية للمجتمع المحلي .

لقد سعت هذه المقاربة الى وضع خطة تعتمد على مجموعة من المؤشرات السوسولوجية القادرة على التحول اجرائيا الى متغيرات يمكن قياسها ومقارنتها بنقدم الزمن واختلاف التجارب ومنها : الملكية العقارية ، المشاركة السياسية ، الاستمرار والتوطين ، الحركية الاجتماعية الأفقية والعمودية (الهجرة وتبدلات المكانة الاجتماعية، القرابة)...

2 - تقنيات البحث ووسائل جمع البيانات :

1- تحليل المضمون : هذه التقنية أفادت البحث في جوانب عديدة بفضل ما وفرته من قدرة على التعمق في خلفيات النصوص وسياقاتها .

أ- نصوص الأرشيفات :

لقد وجد الباحث نفسه في مراحل من البحث في موقع مساءلة نفسه : ما هو دور عالم الاجتماع ؟ ولأسباب خصوصية ، تتعلق بنقص في البحوث التاريخية حول منطقة الدراسة ، وجد نفسه مضطرا الى القيام بدور المؤرخ ، خصوصا عندما يقوم بتحقيق بعض الوثائق الهامة المرتبطة بموضوع بحثه . ونظرا لطبيعة الموضوع

المرتبط بأبعاد تاريخية ، كان اللجوء الى التنقيب في وثائق الأرشيف الوطني والقيام بعمليات تصنيف وتحقيق أمرا مفروضا ، وبدا تجنيد المعطى الوثائقي في البحث أمرا ملحا ايضا بسبب نقص المعطيات حول واقعة معينة أو ظاهرة محددة .

ان تأخر كتابة التاريخ الجهوي أدى الى بلبلة في تفسير بعض الأحداث، وهذا ما دفع بالباحث الى التنقيب في الوثائق التي تحفظها الأرشيفات عساه يجد ما ينير له السبيل، ويتجاوز الاضطراب الذي تسببه الروايات الشفوية التي كادت أن تكون المستند الوحيد للتعرف على بعض تلك الأحداث والوقائع .

(ب) - نصوص الخطاب الثقافي والسياسي :

تتميز منطقة الدراسة بغنى في الثقافة الشعبية ممثلة في مختلف الانتاجات الابداعية المحلية (شعر ، أغاني ، أحاجي ، أمثال) . لذلك يؤدي تطبيق تقنية تحليل المضمون الى اكتشاف ما عجز البحث عن اكتشافه في الوثائق المكتوبة أو ملاحظات الواقع اليومي . لقد ساهم تحليل ذلك الانتاج بطريقة علمية تعتمد التحليل والتصنيف والتأويل والربط وعلى فهم وتفسير الوقائع تفسيراً تاريخياً ملتما . كما أن هذه الأداة مكنت من متابعة تطور الخطاب السياسي تجاه بعض القضايا كالمسألة القبلية وعملية الادمج عبر تحليل نصوص ذلك الخطاب واستخراج مضامينها المعلنة والخفية .

2- استمارة البحث :

هذه التقنية اقتصر استخدامها على دراسة الجوانب المتعلقة بقياس العلاقات والمواقف لدى الفاعلين الاجتماعيين داخل القضاء المدروس وخارجه ، فهي ثلاثم ما يتعلق بدراسة الحياة اليومية والتفاعلات الراهنة للمجتمع . وينقسم استعمال الاستمارة خلال البحث الى طريقتين :

- الأولى: استمارة الاستبيان : وقد اعتمدت في عمليات المسوح المتعلقة بدراسة جانب من جوانب الحياة الاجتماعية كالعائلة والقراية والدخل والهجرة ، وقد شملت هذه الطريقة مجالات وقطاعات محددة هي : العائلة الريفية ، المهاجرون ، الفلاحون .

- الثانية : استمارة مقابلة : وقد استخدمت في دراسة الجوانب التي لا يمكن مسحها ميدانيا ، كما أنها تميزت بالاستخدام مع المجموعات محدودة العدد وبالنسبة لفئات عمرية محددة. ومن هذه المقابلات ما يتم في المجالات التالية :

- المقاومون ، الأعيان المسنون ، المسؤولون ، الإداريون ، الرعاة مربو الماشية ، المهربون والمشايخ ، وقد تم استخدام هذه التقنية أثناء دراسة موضوعات الأرض المشتركة وجمع المعطيات حول التقسيم الإداري والإنتاج الفلاحي والنشاط الديني والتعليمي وتاريخ الهجرة وسير العائلات وتاريخ القبائل .

أما طريقة المقابلة فهي في الأغلب من النوع الموجه بمجموعة من الأسئلة العامة المتعلقة بموضوع الدراسة والخاصة المتعلقة بالجماعة أو الهيئة التي ينتمي إليها المستجوب ذاته .

3- الملاحظة بالمشاركة :

إذا كان الالمام النظري حول ظاهرة ما يعتبر أمرا هاما للباحث فان الالمام الميداني بها لا يقل أهمية ، وذلك بفضل ما يوفره الميدان من مادة ومعطيات يقوم عليها التحليل .

لعل الجزء الأهم من اية دراسة ، هي تلك الجوانب التي تغفلها الكتابات والتقارير حول منطقة الدراسة وموضوعها . انها مجموعة الملاحظات والاستنتاجات التي تنبع من ملامسة الواقع الاجتماعي ومعايشته ، وهي استنتاجات لا يعرفها سوى الفاعلون أنفسهم وكثيرا ما لا يولونها الأهمية لأنها تجري مجرى الإلف والعادة لديهم. انها الملاحظة العلمية النابعة من تخطيط مسبق وتقوم على افتراضات وتساؤلات تؤدي بصاحبها الى الوصول بالتدرج ، الى جزء من التفسيرات التي لا توفرها له الوسائل الأخرى التي يعتمدها والتي تتأني من التصريحات ومن المعطيات المحصاة والاستنتاجات المكتبية حولها . ان الملاحظة بالمشاركة رغم ما انتابها في

أغلب البحوث المعاصرة من تبسيط وسذاجة ليست سوى وجها من وجوه منهج البحث الاجتماعي .

على أن الباحث مدعو في هذه الحالة الى القيام بدور مزدوج ، وهو دور يتطلب النباهة والوعي ، دور الباحث الخارجي المستقل ودور الباحث الداخلي المندمج ، وهما مستويان تفرضهما طبيعة المادة المدروسة وظرفية البحث المجري . فهو في مستوى الباحث الداخلي المندمج مع الجماعة المدروسة ، يحمل انتماءا الى المجموعة يتراوح بين الانتماء الجهوي وبين الانتماء العائلي ، ويصدق ذلك على الانتماء بالصدّاقة أو اية علاقة حميمية أخرى . وهذا الانتماء مفيد من حيث توظيفه في عملية جمع المعطيات والدخول الى شبكة العلاقات الحميمية التي تخفي على "الأجنبي" الحقائق الداخلية للمجتمع المحلي . وهو في مستوى الباحث الخارجي مدعو الى ممارسة وظيفته في كنف الاستقلالية والحياد العلمي الذي يفترض تحييد الدوافع الذاتية أثناء العملية السوسولوجية بدأ من اختيار وحدات البحث وصولا الى عمليات تحليل المواقف وتفسير الظواهر .

لقد أفاض علماء المنهج في الحديث عن الموضوعية وشروط الحياد العلمي لدى الباحث الاجتماعي ، وتوصلوا الى أن هذه العملية معقدة وتكتنفها صعوبات جمة نظرا لطبيعة الظاهرة الاجتماعية ذاتها .

لقد تطلب تحقيق الجدوى من الملاحظة بالمشاركة القيام بالعديد من الزيارات الميدانية والإقامة لفترات طويلة في فضاء البحث الميداني ، وتم عقد شبكة من العلاقات الثقافية والسياسية والاجتماعية بدءا من المشاركة في التظاهرات المحلية وتنظيم الباحث لندوات علمية حول أغراض تتعلق بموضوع الدراسة وصولا الى تنظيم الرحلات العلمية لثلاثة أفواج من طلبة علم الاجتماع الى الجنوب التونسي . فضلا عن توجيه مجموعة من طلبة المرحلة الثالثة في علم الاجتماع الى انجاز بحوث حول منطقة الدراسة والاشراف عليهم .

المبحث 5 :

الأبحاث الميدانية للدراسة

أمام تعدد جوانب موضوع علاقة البناء الاجتماعي بالتحولات قمنا بسلسلة من الأبحاث الميدانية المختلفة في ولايتي مدنين وتطاوين ، وأخرى بمدينة تونس ، فضلا عن زيارات أخرى بنفس الغرض الى فرنسا وبعض المدن التونسية الأخرى.

- الأبحاث الميدانية :أ- الهجرة من أقصى الجنوب الى مدينة تونس وضواحيها (1991):

ويشمل البحث عينة من الأعمال التي عرف أصيلا المنطقة بممارستها ، اعتمد البحث على الاستمارة وشمل 100 حالة . أما الأعمال فهي : الفطيرية ، الحماسة ، العطرية الصغيرة . وقد ركز البحث على العلاقة بالمنشأ عاتليا واقتصاديا وثقافيا .

ب- تأثيرات الملكية الجماعية للأرض في استمرار الهوية القبلية (الأرضالاشتراكية) (1992-1994) :

اعتمد هذا البحث على دراسة الوضعية العقارية لهذه الظاهرة متابعا الصراع بين المجموعات ومستخدما المصدر الوثائقي والبيانات والنصوص القانونية والادارية، فضلا عن الملاحظة الميدانية .

ج- التحولات والبنية الأسرية الريفية ، وقد شمل البحث مرحلتين :

1- شمل البحث في هذا المستوى عينة تقدر بـ 567 أسرة تنتمي الى ولايتي مدنين وتطاوين ، وذلك خلال سنة 1994 ، وقد نفذ هذا البحث بين شهري جانفي ومارس بالمعتمديات المعروفة بطابعها الريفي وهي : سيدي بومخلوف وبنى خداش (ولاية مدنين) والسمار وتطاوين الجنوبية (ولاية تطاوين) .

1- جدول توزيع عينة الدراسة الأولى حسب الوحدات الادارية

الولاية	المعتمدية	العمادة	عدد الأسر	المجموع
مدنين	سيدي بومخلوف	سيدي بومخلوف	26	146
		الراقوبة الشرقية	24	
الراقوبة الغربية	26			
بدوى	23			
القصبة	23			
عمرة	24			
تطاوين	بني خدّاش	قصر الجوامع	16	140
		قصر المحاضرة	41	
		القصر الجديد	15	
		زمور	30	
		حلق الجمل	15	
		البحيرة	23	
تطاوين	الصمار	الصمار	32	157
		كرشاو	18	
		الغرياني	20	
		قلب الرخم	13	
		بني مهيرة الغربية	12	
		بني مهيرة الشرقية	16	
		الرهاش	14	
		قصر عون	21	
تطاوين الجنوبية	تطاوين الجنوبية	المزطورية الشمالية	27	135
		المزطورية الجنوبية	30	
		شنني	20	
		قصر أولاد باب	10	
		تاملست	18	
		بئر ثلاثين	09	
		الدويرات	21	
567	المجموع الجملي			

ركز هذا البحث على موضوعات المسكن والهجرة واقتصاديات الأسرة والموقف من الزواج ، لكنه وظف هذه المتغيرات جميعا في خدمة الاشكالية الرئيسية وهي الموقف من القرابة الدموية والوعي القبلي لدى الأفراد ³ .

2- شمل البحث الثاني عينة من الأسر الريفية بولاية تطاوين تقدر بـ 165 أسرة ، لكنه في هذه المرة ركز على موضوع القرابة ومؤشرات الزواج ⁴ . اعتمد هذا البحث على الاستمارة البيانية التي وزعت محاورها حول : مدى حضور القرابة ، تأثير مؤشرات التحضر ، تأثير الهجرة ، زواج القرابة والأمراض الوراثية ⁵ .

2- توزيع عينة الدراسة الثانية حسب الوحدات الادارية

المجموع	عدد الأسر	العمادة	المعتمدية
76	39	بني مهيرة	الصمار
	37	قصر عون	
89	89	الزهراء	تطاوين الجنوبية
165	المجموع العام		

³ اعتمد هذا البحث على مساعدة طلبة شهادة علم الاجتماع المغربي بكلية العلوم الانسانية والاجتماعية (دفعة 1994) ، وذلك فيما يتعلق بملاء الاستمارات ، وقد استعنا بوسائل نقل الكلية ووزارة التعليم العالي ، أما فيما يتعلق بالوصول الى التجمعات الريفية فقد تمت الاستعانة بالسلطة المحلية (معتمدين وعمد) والمواطنين .

⁴ أجري هذا البحث الميداني سنة 1997 (الأسبوع الأول من شهر مارس) ، وقد ساعد مجموع طلبة شهادة علم الاجتماع المغربي بكلية العلوم الانسانية والاجتماعية على جمع البيانات . وتم هذا البحث بالتعاون مع المديرية الجهوية للأسرة والعمران البشري بتطاوين ، وكذلك مع الجمعية الجهوية للتنظيم العائلي .

⁵ هذا المؤشر الأخير وضع في الاستمارة لأسباب تنظيمية تتعلق بمحاجة الطرف المشارك في تمويل الدراسة وهو ديوان الأسرة والتنظيم العائلي.

ويمكن تلخيص فرضيات هذا البحث في :

أ- الريف في الجنوب التونسي (وخصوصا تطاوين) يعرف حضورا قويا لزواج القرابة.

ب- كلما توفرت الخدمات والمرافق في المجال الريفي كلما قل زواج القرابة (علاقة التحضر بزواج القرابة).

ج- تلعب الهجرة دورا هاما في تفكيك علاقات القرابة

د- تؤثر طبيعة تقسيم الفضاءات على زواج القرابة

CODESRIA - BIBLIOTHEQUE

الفصل الثاني

النظريات والنقد الببليوغرافي

المبحث 1 :

مقاربات مجتمعات المغرب العربي :

تعتبر المدرستان الكولونيالية والتجزئية من أهم المقاربات التي عالجت المجتمعات المغربية . فقد سادت لمرحلة طويلة نسبيا وكونتا رصيذا دراسيا لا يستهان به . ولقد تكون هذا الرصيد عبر الفراغ السوسيولوجي الذي وجداه في المنطقة خلال أكثر من قرن من الزمن ، واعتمدتا تجربة "الخطأ والصواب" ، وانطلقتا من كتابة التقارير وصولا الى الدراسات والأطروحات . لقد كونت كل منهما لنفسها منظومة من المفاهيم والمقولات التي ميزت تحليلها فانتجت اعلامها ومرجعياتها . ورغم أن ريني غاليسو (*R. Gallissot*) لا يتردد في ايجاد نقاط تقاطع جوهرية بينهما ، فاننا مدعوون الى التمييز بين المدرستين منهجيا وتاريخيا .

(أ) - المدرسة الكولونيالية :

رغم أن هذه المدرسة ارتبطت حسب تسميتها بالمرحلة الاستعمارية ، الا أن صفة "الكولونيالية" تبدو أكثر تعبيرية على مجموع الأعمال الدراسية التي أنجزت حول المنطقة خلال الفترة الاستعمارية ، بما في ذلك المرحلة السابقة والمرحلة اللاحقة باعتبار أن هناك بواكير وامتدادات سبقت ولحقت المرحلة المحدودة بالاستعمار المباشر . ورغم أن اعلام هذه المدرسة لا يدخلون ضرورة ضمن التخصص السوسيولوجي ، الا أن أغلب الدارسين يعتبرون أن التخصص السوسيولوجي يعتبر هو الغالب على أتباعها . كما أن جل الكتابات الاجتماعية حول المنطقة في المرحلة الاستعمارية كان متأثرا بالسوسيولوجيا الفرنسية التي كانت تهيمن على تحليلات الدارسين بمختلف وظائفهم ونشاطاتهم .

لقد تناول رواد هذه المدرسة مجال الاثنولوجيا وأعادوا صياغة التاريخ الاجتماعي، ويجد دارس خطاب هذه المدرسة نفسه مدعوا الى ضرورة التمييز بين البحث السوسيولوجي والبحث الاجتماعي اعتمادا على شرطين كما فعل الخطيبي⁶ وهما:

- وجود التصور السوسيولوجي كمقصد ومنهج لدى الباحث
- احترام الحد الأدنى من القواعد العلمية

وكان الخطيبي قد أحصى نحو 67 عنوانا سوسيولوجيا في المغرب ، يضاف إليها عدد هام من العناوين المتعلقة بتونس والجزائر ، ودرجة أقل ليبيا ، وهكذا فالمقاربة الكولونيالية ليست تخصصا ضيقا وإنما هي رؤى للتحليل تخترق جميع الأعمال التي تعلقت بالمجتمع ، وقد يكون من النقص والخطأ في نفس الوقت إهمال الأعمال التي لا ينطبق عليها المقياس السوسيولوجي الضيق . تلك الرؤى هي التي أوردها بارك (Berque) في مقالته الهامة التي تعتبر تنويجا حقيقيا لقرن وربع من الأعمال حول المجتمعات المغربية "مائة وخمس وعشرون سنة من علم الاجتماع الشمال افريقي"⁷.

لقد استعرض بارك مختلف التجارب البحثية في المنطقة خلال المرحلة الاستعمارية وأطلق عليها تسمية " علم الاجتماع الشمال افريقي " ، مركزا على الأعمال البحثية التي أنجزها كل من هانوطو ولاتورنو وغوتي وكاريت وبيليسي حول الجزائر ومنتاني حول المغرب⁸ ، مروراً بالتجارب التقريرية التي أنجزها العسكريون والاداريون حول المناطق التي أداروها وتحكموا فيها⁹ . فلقد كان العلم الذي طبقه مونيبي على الجزائر عبارة عن برنامج عمل سماه تحديدا بـ "

⁶ Khatibi (Abdelkadir) : " Bilan de la sociologie au Maroc", in Bull. socio., Rabat, 1967, p.5 .

⁷ Berque (Jacques) : "Cent Vingt Cinq ans de sociologie Nord-Africaine", in Annales Eco. Socio.Civi., 1956, p.296.

⁸ نفس المرجع ، ص 305-309 .

⁹ نفس المرجع ، ص 299 (L'optique de Bureau Arabe) .

اجتماع البدائيين " اعتبره صاباتيه (Sabatier) "علم اجتماع الأهالي (La sociologie Indigènes). لقد أنتج هذا العلم في اطار ما كان يسمى بـ "العلوم الاستعمارية (Les Sciences Coloniales)¹¹ .

ان العمل الذي قام به بارك يتميز ، فضلا عن موضوعيته ، بأنه يطل من داخل خطاب المدرسة الكولونيالية ، باعتباره مثل رمزا متميزا من رموزها . كما أن الأعمال التي أنجزها على مدى عقود طويلة مستفيدا من تجربة ادارية وثقافية كبيرة ، مكنته من احتلال موقع متميز داخلها ، ويكفي ذكر أطروحته الشهيرة حول سكان الأطلس الأعلى (سكساوة) بالمغرب¹² .

رغم أهمية انتاج مونوغرافيات حول بعض التجمعات والمناطق في النصف الثاني من القرن التاسع عشر والنصف الأول من القرن العشرين ، فإن أغلب نقاد هذه المدرسة بما في ذلك النقد الذاتي والداخلي الذي وجهه بارك ، يعيبون عليها تحيزها في تفسير الواقع الاجتماعي والديني والثقافي ، ويضاف الى هذه النقيصة ضعف مرجعية الدارسين الفرنسيين حول تاريخ المنطقة .

لقد تم التركيز في أعمال السوسولوجيا الكولونيالية في البدء على موضوع السكان المستقرين من نوي الأصول "البربرية" . فالنموذج الذي انطلقت منه تلك الدراسات هو نموذج "القبائل" (Les Kabyles) والأوراس والمزاب وهي المناطق

¹⁰ Monier (R.) : " Programme d'une sociologie Algérienne " . *Mélange de sociologie Nord-Africaine*, 1928, pp.36-53 .

¹¹ يوحدية (عبد الوهاب) : "الحياة الاجتماعية الاسلامية كما صورها بعض المستشرقين" ، مستلة من كتاب "مناهج المستشرقين" ، ج 2، الألكسو ، ص 144 . وأنظر كذلك كتابه : "فصول عم المجتمع والدين" ، الدار التونسية للنشر ، 1992 ، ص 103 .

وأنظر حول تسمية "العلوم الاستعمارية" دراسة :

- Gionni Albergoni et François Pouillon : " Le fait berbère et sa lecture coloniale : l'extrême sud-Tunisien", in *le Mal de voir, Cahiers de Jussieu*, n° 2, pp.349-396. (Colloque 1974-1975).

¹² Berque (J.) : " Structures sociales du Haut-Atlas, éd. P.U.F., Paris, 1955 .

الجزائرية التي أنجزت حولها أعمال كل من هانوطو ولوتورنو وماسكراي (Masqueray). لقد كانت الفرضيات العلمية متطابقة مع فرضيات السياسة الاستعمارية التي كانت تعتبر أن السكان المستقرين سيكونون أقل رفضا للتدخل الاستعماري. كما كان التدخل يسعى إلى استغلال التنوع الاثني استغلالا سوسولوجيا يذكرنا بقولة ادوار سعيد: "ان المستشرق (الباحث) كان يسير أمام العسكري" 13 .

ولم تختف تلك الموضوعات عن بدايات السوسولوجيا الكولونيالية في المغرب وتونس أيضا، لذلك كانت أعمال باريك ومونتاني وغيرهما في المغرب تركز على نفس الموضوعات. وكذا الشأن في تونس مع أعمال لوبوف وبوفيلي وماكار حول بعض مجموعات الجنوب. وبعوض أن تكون ترجمة ابن خلدون في الثلاثينات على يد (Deslane) فرصة لتصحيح المسارات وتعميق المرجعيات، فإن أغلب الكتاب آنذاك أخذوا منها بما يناسب فرضياتهم وأطروحاتهم وخاصة فيما يتعلق باظهار التعارض بين السكان المستقرين والبدو الرحل.

لقد كانت أغلب الأعمال السوسولوجية تتطوي على فكرة اثبات الركود الاجتماعي والانقسام السياسي. وهذا ما أكدته أطروحات مونتاني 14 في المغرب. وكانت سياقات البحث مرتبطة بمهام ووظائف ايدولوجية وسياسية مثل مراقبة المناطق وادارتها أو تكوين الموظفين (رغم ما أدت إليه بعض الأعمال من أبحاث معمقة وموضوعية كذلك التي قام بها باريك وباسكون).

13 سعيد (ادوار): "الاستشراق: المعرفة، السلطة، الانشاء"، ترجمة كمال أبوديب، مؤسسة البحوث العربية، ط 1، بيروت 1981.

14 Montagne (Robert): *Les berbères et le Makhzen dans le Sud du Maroc*, Editions Afrique orient, 1989.

رغم أنه يؤرخ للمرحلة الكولونيالية، فإن البحث الذي أنجزه مونتاني والأطروحات التي انبثقت عنه حول البنى السياسية في المغرب قبيل الاستعمار، يبقى مثالا نموذجيا للتحليل السوسولوجي، لأن تلك الأطروحات تواصل تغذية النقاشات حول عملية تكون سلطة الدولة المتمركزة.

لقد أراد مونتاني للقبيلة المغربية أن تكون شبيهة بالقبيلة التي قضى عليها الرومان في أوروبا ، أي القبيلة التي لم تكن مرتبطة بالترحال بل بالزراعة ، وذلك تمييزا لها عن القبيلة العربية السهلية المترحلة . أما الخلاصة الثانية التي تمثل أحد مرتكزات تحليله التي ستنبنى عليها التحليلات الانقسامية فيما بعد فهي المتمثلة في وجود تحالفات عشوائية ومدمرة يحكمها قانون الصف/اللف أو الغزوة/الحركة . وقياسا على ذلك صف يوسف / صف شداد (أو الباشية والحسينية) في تونس ، وتتحول هذه القبائل لديه الى "جمهوريات بربرية" 15 ، وهي الصيغة التي استخدمت في الأقطار الأخرى (برتلون Bertallon) في حديثه عن اتحادية ورغمة جنوب قابس) . هذه "الجمهوريات" عنده ذات طابع عسكري ، ولكنه ديمقراطي انتخابي (وهي من الصفات التي يسعى الخطاب الكولونيالي الى استخدامها للمغازلة وكسب الود وتبرير التقارب مع صنف سكاني معين) . كما أن هذه الكيانات في صراع دائم مع السلطة ، ان وجدت السلطة المركزية ، وهي متمردة أبدا . لذلك ضخموا التعارض الذي اقيم بين المخزن والسيبية ، أو بين الدولة وقبائل الأطراف التي سرعان ما تتحول عند مونتاني الى مجرد "محيط ضرائبي" 16 .

لقد تعامل مونتاني وأتباعه مع القبيلة "تعامل المنقب مع الحفريات التي لا ارتباط لها الا مع الماضي الغابر" 17 ، كما أدى تعميم الخصوصيات المحلية على المجتمع الكبير الى الخط وتشويه الواقع . "تناول دعاة هذه المدرسة ميدان الاثنو-أنتروبولوجيا وأعادوا من خلاله صياغة تاريخ اجتماعي ممسوخ لا يرتكز على أي اسس مادية واقعية ، يتولد من هذه الأبحاث خليط من التحاليل والمعطيات المتناقضة مثل التعارض التاريخي بين العرب والبربر ، بين المستقرين والرحل ، بين الاسلام (الشريعة) والعادات (الأعراف)، بين بلاد المخزن وبلاد السبية ، بين المدينة والبادية" 18 .

15 Montagne (R.) : OP.CIT , p.139 .

16 Montagne (R.) : OP.CIT , p.395 .

17 المباركي (محمد) : "بعض المعطيات حول الدولة والمجتمع خلال المغرب القديم" ، في "جدلية الدولة والمجتمع بالمغرب" ، ط : افريقيا الشرق ، المغرب ، 1992 ن ص 114 .

18 المباركي (محمد) : نفس المرجع ، ص 115 .

ومرة أخرى يكاد ينفرد ببارك بموقفه النقدي (*) من أطروحة التعارض بين "العرف" و"الشرع" كأنموذج من تلك الثنائيات . فبارك اعتبر أن تلك العلاقة لا يمكن أن تخضع دائما للنمذجة والتوحيد ، بمعنى أنها تتغير بتغير المناطق والجهات . ذلك أن علاقة العرف بالشرع تستوعب حالة التناقض والصراع وحالة التداخل والاندماج في آن واحد ، والتناقض عنده ليس دليلا على عدم الانسجام وعلى فقدان الهوية بقدر ما يكون "طابع اللاتجانس والتقطع رمزا للأصالة" 19 . ومن جهة أخرى فهو يعتبر أن ليس ثمة "انقطاع بين فاس -العاصمة الحضرية - وسكساوة ، بين هذه البقعة البربرية ، ومعقل الحضارة العربية الإسلامية ، بين هذا المدشر الجبلي ، بين المدينة والقبيلة ذات اللهجة العربية أو البربرية ، وبين الفلاح المستقر والفلاح الرحال ، ليس هنالك أي اختلاف في المضمون . الاختلاف موجود فقط في مستوى التركيب والتقاطع " 20 .

أما في تونس ، فقد قادت الفرضيات المستوحاة من تجربة البحث حول مجموعات اثنية جزائرية ، الدفعة الأولى من "الباحثين" الفرنسيين ، الى اعتبار أقصى الجنوب التونسي مجالا لتلك التعارضات . وقد قاد هذا التوجه الايديولوجي المعروف بارتلون (Berthallon) 21 ، فهو الذي قال : " لقد ارتكبنا خطأ تجاه هذه المنطقة ، هو نفس الخطأ المرتكب سابقا تجاه منطقة القبائل ، فقد وجدنا بين قابس وليبيا نوعا من دويلة بربرية ، شبه مستقلة . وكان من مصلحتنا أن نحافظ على تميزها واستقلاليتها ، وبدلا من ذلك فقد اعتبرناها داخلة تحت نفوذ الباي ، وفضلنا

(*) في الستينات كتب عبد الوهاب بوحدية مقالا حول "نظرية نزع الاستعمار حلل فيه مرتكرات هذه النظرية استنادا الى أعمال بيرك الذي اعتبره رائد هذه المدرسة في افريقيا البيضاء مثلما مثلتها أعمال جورج بالانديه في افريقيا السوداء . أنظر :

- Bouhdiba (Abdelwaheb) : " A propos d'une théorie de la colonisation", dans : A la recherche des Normes perdues, maison tunisienne d'édition, Tunis, 1973 .

19 Berque (J.) : "Problèmes initiaux de la sociologie juridique en Afrique du Nord", in Studia Islamica, n°1, 1953, p.147.

20 Berque (J.) : Structures sociales du Haut Atlas, éd. P.U.F., 1955, p.458.

21 وهو مؤسس المجلة التونسية ومدير "معهد قرطاج" ، أنظر :

- Gianni Albergonni et François Pouillon, " Le fait berbère..." , op. cit, p.353.

نحن نعرب الآن هذه المنطقة وتتوحد مع الايالة توحدنا لا يعارضه الا تدخلنا عبر مبدأ فرق تسد" 22 .

وقد اعترفت القراءات الفرنسية الحديثة (السبعينات) ببعض تلك الأخطاء ، مثل قراءات : بويون (Pouillon) وألبرغوني (Albergonni) ومارتال (Martel) ولويس (Louis) وروندو (Rondot) 23 ، وكذلك اعترفت بالتقسيم المبسط الذي يلخص التعارضات في معادلة : البربر (الفلاحون المستقرون) سكان الجبل ، مقابل العرب (الرعاة البدو) سكان السهول . ورغم هذا الاعتراف فان النقد الذاتي لم يبلغ مداه ولم يستطع التخلص من أحكام مثل تلك التي تؤكد بدون دليل أن "البربر يشكلون 90 ٪ من سكان الجنوب التونسي ، أو تلك التي تعتبر "الجبالية" "اخوة" لـ "المزاب" بالجزائر ، وأن لهؤلاء السكان تميزهم من خلال مؤسساتهم الموجودة في "القانون" وعبر المجلس القبلي "الميعاد" حيث يشارك كل الرجال البالغين بصفة "ديمقراطية" في القرار ، وذلك تجاه تهديد البدو "الغزاة" وتجاه عمليات جمع الضرائب . ويصل الأمر الى تقبل بعض التحليلات الخطيرة التي تجعل للسكان "الجبالية" خصائص نفسية متميزة تشبه الشخصية القاعدية للمجتمع المحلي (كميزة الصبر والعمل والمكابدة والتمرد) ، (ألبرقوني وبويون، المقال ، ص 356-357) .

لقد أدى الخلط بين الوقائع والاسقاط الايديولوجي بأغلب أتباع هذه المدرسة وامتداداتها الى اعتبار أن "الميعاد" و"القصر" و"الجسر" خاصيات مؤسسية واقتصادية تميز المجموعات ذات الأصول البربرية عن المجموعات المجاورة لها ، والحال أن نفس الهياكل والظواهر والنظم معممة على كافة المجموعات القبلية بأقصى الجنوب التونسي . رغم التطور الحاصل في مستوى المعطيات حول الواقع الاجتماعي

22 Berthallon (Le Docteur) : " Etude géographique et économique de la province de l'Arad", in Revue Tunisienne, 1894, p.170.

23 كان روندو (P.Rondo) قدم عرضا حول "المجموعات البشرية التقليدية والبحوث السوسولوجية بتونس" ، عام 1951 ، نشره بالكراسات التونسية ، عام 1953.

Rondot (P.) : " Groupements humains traditionnels et recherches sociologiques en Tunisie", in Cahiers de Tunisie, n°2, 1953, pp.175-185.

والتاريخي ، ورغم تطور تقنيات العمل والبحث ، فإن القراءات النقدية الغربية لأعمال الجيل الأول "الرومنسي" ، حسب تعبير جاك بيرك، لم تستطع التخلص من الارث الكولونيالي الثقيل بمفاهيمه وفرضياته وأفكاره المسبقة ، ذلك أن مهمات البحث القصيرة والجهل بالتاريخ المحلي ، وضعف المعاشية ، لم تستطع بناء بدائل متينة اذ ظلت خلفيات الاستشراق وتهيومات المقررين الاستعماريين تؤثر في أغلب التحليلات الخارجية التي أرادت التواصل مع هذا الموروث وهذا المجتمع .

وتجاه هذه المواقف ، يصبح من الضروري أن يتصدى البحث الاجتماعي بمختلف فروعه الى اعادة قراءة الخطاب السوسيولوجي الكولونيالي عبر النفاذ الى بناء الداخلية من حيث مفاهيمه وأطره المعرفية وأنساقه النظرية . كما "أن الوعي بالمنزلق الايديولوجي للسوسيولوجيا الكولونيالية لا يعني سقوطها في موقع الضحالة، ولا يشفع ذلك في ترجيح رأي قد يدعو الى مقاطعة هذا الموروث "العلمي" تحت ذريعة "وطنية" ضيقة تعادي كل ما أنتج في فترة الاستعمار..."²⁴ .

لقد أخذ نقد السوسيولوجيا الكولونيالية مداه في المرحلة الحديثة على يد جورج بالاندييه ، وخاصة مع تصاعد المد التحرري . فقد حلل بالاندييه منطلقاتها ودعا الى ما سماه "بعلم الاجتماع الاستقلالي" ردا على علم الاجتماع الاستعماري²⁵ .

(ب) - المدرسة الانقسامية :

استطاعت الانتربولوجيا الانقسامية أو "التجزئية" بحافز وتأثير انجلوسكسوني، أن تتخطى النزعة الكولونيالية من خلال توسيعها مجال البحث الميداني ، محاولة الابتعاد عن التنظيرات الايديولوجية المباشرة . وقد ساعدت تلك الوضعية في أن تجلب لها العديد من الباحثين من ميدان الانتربولوجيا وعلم الاجتماع السياسي

²⁴ ياسين (محمد) : " موقف السوسيولوجيا الكولونيالية من البنيات الاجتماعية بالمغرب ، قراءة نقدية" ، ورقة (مخطوط) مقدمة

ضمن أعمال الملتقى الثاني لأجيال علماء الاجتماع العرب ، الجمعية العربية لعلم الاجتماع ، أصيلة ، المغرب ، 1990 ، ص 3 .

²⁵ Balandier (G.) - : *Contribution à une sociologie de la dépendance*, in *Cahiers int. socio.*, 1952.

- : *Sens et puissance . Quadriage, P.U.F., 1986, 3ème éd., p.169.*

بخاصة. ورغم أن بعض الدارسين المحليين يصنفون الأطروحات الانقسامية ضمن الأطروحات الاستعمارية ، لكن يجب ألا نتغافل عن الفوارق الزمنية حيث مازالت الانقسامية فاعلة في عديد الكتابات التي تتخذ من مجتمعات المغرب العربي موضوعا لها اليوم ، وأن تتنبه الى اختلاف السياقات والمنطلقات والخلفيات العامة لدى المدرستين رغم التأثير المتبادل الذي لا يستطيع دارس انكاره . كما تتميز المدرسة الانقسامية بقدرتها على صياغة نماذج نظرية وأدوات مفاهيمية متميزة بالنسبة لما كان يطغى على السوسيولوجيا الكولونيالية من نزعة اختبارية ضيقة وتركيز على جمع المعطيات ²⁶ ومركزية استشراقية أوروبية . لذلك استطاعت هذه المدرسة "أن تمارس اغراء كبيرا على الباحثين في ميدان المجتمع القروي بالمغرب" ²⁷ خاصة ، وذلك خلال المرحلة الممتدة من الخمسينات الى أواخر السبعينات. وقد امتد هذا التأثير ليشمل بعض أتباع المدارس والنظريات الأخرى التي كانت بدورها تقارب نفس المجتمعات .

لقد جمعت الأنثروبولوجيا الانقسامية بين خصائص التحليل البنيوي والوظيفي في آن واحد ، فحاولت تحليل الميكانزمات الداخلية والظاهرية للمجتمعات ، مع اتجاه نحو فرز الظواهر والأحداث واعتماد التصنيف الذي يبلغ حد الجمالية ، مع ميل خاص الى تعميم الجزئيات على العام ، أي على المجتمع الكلي . وقد ركزت ، شأن المدرسة الكولونيالية، بدورها على العلاقات القبلية واعتبرتها خصوصية اجتماعية مغاربية ²⁸ . ويتميز التحليل الانقسامي بحيويته في تبسيط المعطيات واستخدام الرسوم

26 المراس (مختار) : "التحليل الانقسامي للبنى الاجتماعية في المغرب العربي ، حصيلة نقدية" ، في : نحو علم اجتماع عربي ، مركز دراسات الوحدة العربية ، بيروت ، ط 2 ، 1989 ، ص 265.

27 حمودي (عبدالله) : " الانقسامية والتراتب الاجتماعي والسلطة السياسية والقداية : ملاحظات حول أطروحات كيلنر" ، في : الأنثروبولوجيا والتاريخ ، حالة المغرب العربي ، دار توبقال ، المغرب ، 1988 ، ص 60 .

28 يشير تورنر الى أن الدراسات الأنثروبولوجية التي تناولت موضوعات الثأر والشرف والبداءة المتحلة استطاعت بالنسبة للمنطقة العربية أن تشكل خصوصية في الدراسة على عكس علم الاجتماع الذي لم يتطور في المنطقة كما حصل في مناطق أخرى مثل أمريكا اللاتينية . أنظر :

- Bryan (Turner) : *Marx and the end of orientalism* . London, 1978.

(الترجمة العربية) : بريان تورنر : ماركس ونهاية الاستشراق ، ترجمة يزيد صايغ ، مؤسسة الأبحاث العربية ، ط 1 ، 1971.

البيانية والرموز والأشكال التخطيطية كما يستعمل الإحصائيات والمقارنات . وقد سعت الانقسامية الى استعادة دراسة بعض المجالات التي عالجتها المدرسة الكولونيالية وأعدت نشر بعض كتاباتها (نشر كتاب مونتاني بالانجليزية عام 1973) .

انطلق التحليل الانقسامي غير المنظم مع الأعمال الدراسية الأولى حول الجزائر وخصوصا مع أبحاث لوتورنو (*Le Tourneux*) وهانوطو (*Hanoteau*) حينما أشارا الى صراعات "الصفوف" ، ومع أطروحة ماسكراي (*E.Masqueray*) حول البنيات والمؤسسات القبلية في مناطق القبائل والأوراس والمزاب²⁹ ، فقد أشار الى التحالفات القبلية مبينا دور الصلحاء في تحقيق المصالحات مبرزا أن الكيان القبلي في تلك المناطق لا يحقق الالتحام الضروري للدفاع عن الذات الا عند مجابهة خطر خارجي³⁰ .

لقد توازى هذا الطرح الجيني للأطروحات الانقسامية مع أعمال دوركهام وخاصة كتابه "في تقسيم العمل الاجتماعي" ، حينما أشار الى مجموعات "القبائل" من ناحية واستخدم لأول مرة مفهوم "الانقسامية (*Ségmentarité*)" للدلالة على أن المجتمع الانقسامي ذي التضامن الآلي يقوم على مبدأ التشابه بين كيانات مستقلة وقائمة بذاتها ، فهو يقول : " ليكون التنظيم الانقسامي ممكنا ينبغي أن تتشابه القسامات ، وبدون هذا التشابه لا يمكنها أن تتحد وأن تتباين في نفس الوقت ، اذ بدون هذا التباين سيضيع بعضها في بعض ، وينتهي بها المطاف الى التلاشي"³¹ . وبقطع النظر عن العمل القيم الذي أنجزه افانز برتشارد (*E.Prichard*) حول قبيلة "النوير" جنوبي السودان ، لأن ذلك يمثل مجالا مغايرا ، فان برتشارد الذي عرف ايضا

²⁹ Masqueray (E.) : *Formation des cités chez les populations sédentaires de l'Algérie*, Paris, Leroux, 1886.

³⁰ Masqueray (E.) : *Op.cit.*, p. 103.

يعتبر هذا الكتاب هو المؤسس لأطروحة ماسكراي ، التي تصف التنظيم "البلدي" لبعض التجمعات المستقرة التي تمت ملاحظتها بالجزائر خلال النصف الثاني من القرن التاسع عشر . وكانت هذه البحوث قد جلبت انتباه دوركهام قبل التعرف المنبهر على أعمال مونتاني وحاك بيرك .

³¹ Durkheim (E.) : *De la Division du travail social*. Paris, P.U.F., 7ème éd., 1960, p.152.

بدراسته حول الحركة السنوسية بليبيا (1949) ³² ، يمثل أول المطبقين الفعليين لمبادئ هذه المدرسة . فقد كان برتشارد - مساعد ردكليف براون- أول من عاين من خلال البحث الميداني أمثلة من المجتمعات الانقسامية ³³ ، ولذلك اعتبر من المؤسسين .

كان المجتمع المغربي عبارة عن مجال خصب انصب عليه اهتمام الانثروبولوجيا الانجلوسكسونية بأفق انقسامي ، فسعت هذه المقاربة الى معاينة التنظيم القبلي خصوصا في المناطق المعروفة بتميز عاداتها ولهجاتها البربرية . ولذلك عمل كل من ارنست كلنر (E. Gellner) وهارت (D.M.Hart) على مساءلة الواقع الاجتماعي والسياسي المغربي انطلاقا من منظومة المفاهيم التي صاغها كل من دوركهايم وبرتشارد ³⁴ فطبقتها على مناطق الأطلس الكبير والريف .

المفاهيم الانقسامية :

اعتبر الانقساميون أن للقبائل العربية نفس الخصائص وهي نفس الخصائص التي تميز المجتمعات الانقسامية . فالقبائل تتطوي على هرمية متدرجة بحسب الحجم والقوة ، وهي تنظيمات تشخص في دوائر متفاوتة الأحجام أو في أشجار متكاثرة الفروع . ويقوم التوازن الاجتماعي في المجتمع الانقسامي على مبدأ : الانصهار والانشطار ، حيث يكونان حالتين من حياة الجماعة تظهر الأولى في حالات الخطر وفقدان الأمن فيسود التضامن والتوحد لمواجهة التهديدات الخارجية ، وتظهر الثانية في حالات السلم والهدوء حينما يدب الصراع بين الفروع القبلية والقسمات المتجاورة .

³² وهو البحث المترجم والمنشور في مقال بعنوان " النظام السياسي ... " .

³³ بن سالم (ليليا) : التحليل الانقسامي لمجتمعات المغرب العربي : جصيلة وتقييم . في : الانثروبولوجيا والتاريخ ، دار توبقال ،

المغرب، 1988 ، ص 17 .

³⁴ Gellner (E.) : *Système tribal et changement sociale en Afrique du Nord. (Traduit), in Annales Marocaines d'économie et de sociologie, 1969, p.4 .*

ولتفسير هذه الوضعيات يستدل الانقساميون بالمثل العربي : " أنا ضد أخي ، أنا وأخي ضد أبناء عمي ، أنا وأخي وأبناء عمي على الغريب" 35 .

ومن المفاهيم التي اقتبسها كلنر عن هانوطو ولوترنو ومونطاني مفهوم "الديمقراطية" وهو مفهوم تفنن أتباع المدرستين في تطبيقه على المجموعات "البربرية" لأسباب تم ذكرها فيما سبق . ومع ذلك فهي ديمقراطية قبلية "ديمقراطية بنيوية" ليس لها أي بعد ايديولوجي ، مع ذلك فالحالات التي تستولي فيها إحدى هذه القبائل على الحكم تؤسس نظاما ملكيا .

ويرى كلنر أن المجتمع الانقسامي المغربي الذي درسه مجتمع يتميز بظاهرتين : " الانقسامية" ، وهي خاصة بنيوية ، و "الهامشية" ، وهي خاصة مجالية تتصل بالموقع . هذان المفهومان متكاملان ، وقد تنبه كلنر الى خصوصية المجتمع الانقسامي الاسلامي .

— فالهامشية هنا نسبية ، انها سياسية أكثر منها ثقافية ، "العرب والبربر ينتمون للعشيرة الاسلامية نفسها..." . رغم هذا الاستدراك فان الهامشية كخاصية يتكرر ذكرها وتشخصيها تمثل انقسامية من نوع آخر ، لأن المجتمع الهامشي عند الانقساميين يمثل كيانا موازيا أو مواجهها للمجتمع المركزي . ولاشك أن في ذلك مبالغة وتعال على التاريخ، فالمجتمع القبلي الخارج عادة عن مجال السلطة المركزية يتكون من نظام قبلي محكوم بالولاء الذي يتجاوز مجرد "الدعوة للسلطان في المنابر" . كما أن التاريخ السياسي للمجتمع المحلي الريفي لم يكن تاريخا خطيا على الدوام بل كان متراوفا بين التمرکز والانقسام بحسب تجارب الدول والنظم العديدة التي خضع لها عبر تاريخ مديد . وكان بول باسكون (P.Pascon) قد دافع عن فكرة الوحدة والتكامل وفند فكرة استقلالية المناطق النائية عن المركز حينما قدم نماذج من جنوب المغرب الأقصى ، حيث "بلاد السبيبة" ، فبين أن تلك المجموعات كانت

35 كثيرا ما يتسرب الخطأ الى المترجمين من العربية الى اللغات الأخرى ، وكذا الى نصوص المترجمين حينما ترجموا الغريب بـ "Le Monde" ثم عادت الترجمة العربية لتصبح " ضد العالم" ، وفي ذلك تحريف خطير للمعنى الحقيقي الذي أراداه المثل العربي .

خاضعة وتابعة للدولة رغم حالات التأزم التي كانت تعترى العلاقة من حين لآخر ، فهو يقول : " أعتقد أن القبيلة في شمال إفريقيا الحديث (القرنان 19 و 20) لم تكن تجزئية الا حين ننسى وجود عائلات وأنسابا في الأسفل أو وجود سلطة المخزن في الأعلى ، الا في المجتمع الصغير وليس في المجتمع الكبير " 36 .

ب - أما الانقسامية ، فهي تقوم على مجموعة من الخصائص يمكن ايجازها

في:

- هيمنة النسب الأبوي على المجتمع ، وتنعكس العلاقات القرابية في مستوى المجال الجغرافي لأن لكل قبيلة موطنها وجدها.
- مبدأ الانصهار والانشطار
- غياب التراتب الاجتماعي الدائم .
- بروز بعض الفاعلين بشكل استثنائي وقيامهم بدور تحقيق التوازنات مثل "الصلحاء" و "الأعيان" ولعب دور ضمان أمن الحدود.

والى جانب كلنر اهتم عدد من الانثربولوجيين بتطبيق النموذج الانقسامي على دراسة المجموعات القبلية المغربية مثل هارت ودون وفينوكرادوف وجاموس 37 . وبالنسبة للأقطار المغاربية الأخرى فقد عرفت ليبيا بدراسة برتشارد في وقت مبكر بالنسبة للمدرسة الانقسامية ، كما يمكن أن نجد ملامح هذا التحليل في دراسة دايفز (J.Davis) 38 .

أما في تونس والجزائر فالمقاربات ذات الفرضيات الانقسامية أقل خطورة بسبب اختلاف السياسات الفرنسية تجاه القبائل في هذين القطرين عنها في القطر المغربي . ولا نجد فيهما دراسات انقسامية صرفة كتلك التي أنجزها كلنر حول "صلحاء الأطلس" (The Sains of Atlas) ، ولكننا نجد تأثيرات جزئية في تسرب

36 نقلا عن عبد الكبير الخطيبي :

Khatibi (A.) : Bilan de la sociologie du Maroc, Rabat, p.5 .

37 الانثربولوجيا والتاريخ : حالة المغرب العربي ، مقال ليليا بن سالم ، ص 22 .

38 Davis(John) : Le système Lybien, les tribus et la révolution, P.U.F., 1990.

الفرضيات واستعمال المفاهيم مثل تلك التي نجدها عند هوبكنز (*Hopkinz*) في دراسته حول "تستور" وعند فالنسي (*Valensi*) في دراستها حول "الفلاحين التونسيين".

كما حققت المدرسة الانقسامية خطوات ملحوظة في ميدان الانثربولوجيا السياسية حيث استخدم واتربري (*Waterbury*)³⁹ المنظور الانقسامي المعتمد على منهجية النمط المثالي الفيبري في السلطة الوراثية على الوضع السياسي الحديث بالمغرب القائم على تأثيرات علاقات النسب والزبونية والتحالف في مكانة الزعيم السياسي. كما ظهرت أعمال أخرى تأثرت بدرجات مختلفة بالانقسامية مثل أعمال نوفو وريفي ومور وكليفورد وغيرهم من الدارسين للتحويلات السياسية والاجتماعية في بلدان المغرب العربي الحديثة.

وشأن المدارس الاخرى، واجهت النظرية الانقسامية وخاصة في مقولتي خط النسب والقداسة، واجهت نقدا من العديد من الكتاب وخاصة بارك (1974) و (1978) وحمودي (1974) والخطيبي (1975) وهذا الأخير اعتبر أن هذه النظرية قدمت اضافات مهمة في مجال معرفة المراتب الاجتماعية التقليدية (قبل الاستعمار) شأنها شأن علم التاريخ الخلدوني وشأن الماركسية، لكن عيبها أنها تجاهلت تاريخ التطور الحقيقي للمجتمعات المغاربية⁴⁰. أما الكيلاني⁴¹ فقد اعتبر أن الانثربولوجيا التاريخية وحدها قادرة على تجاوز أزمة الانقسامية، لأنها بإمكانها أن تحقق التمفصل بين البنيات الاجتماعية وبين التاريخ لأنها تتحاشى في دراساتها عزل المجتمعات عن سياقها الاجتماعي والتاريخي.

³⁹ *Waterbury : Le Commandeur des Croyants : La Monarchie Marocaine et son Elite, Traduction C. Aubin, P.U.F., 1975, p.52 et 84.*

⁴⁰ الخطيبي (عبد الكبير): "المراتب الاجتماعية بالمغرب قبل الاستعمار: النظريات"، ن: المجلة المغربية للاقتصاد وعلم الاجتماع، العدد 2، المغرب، 1975، ص 192.

⁴¹ *Kilani (Monther) : La construction de la mémoire, éd. Labor et Fides, 1992, P.U.F., p.242.*

أما عبدالله العروي فيعتبر أن الانقسامية لم تستطع المساهمة في ابداع فهم أفضل للمجتمعات المغاربية ، ويكمن ضعفها بنظره في " أنها تفرط في الشكلانية الى حد تفقد معه القدرة على التفسير ولا تقدم بالتالي تعريفا حقيقيا للقبيلة ، أو تنحصر في مجال خاص الى حد التناقض مع نفسها" . ويعتبر العروي أن المحاولة التي قام بها كلنر للجمع بين مفهومي الهامشية والانقسامية تنطوي على تناقض في تأويل الأساطير والروايات الشفوية التي تؤكد وجود علاقات مع العالم الخارجي وفي ذلك تأويل لاتاريخي⁴².

وأخيرا فهل يمكن التنبيه أيضا الى مخاطر التفسير الأحادي للتاريخ الاجتماعي القبلي مبدأ الأمن الذي يحققه الصلحاء . فالاعتماد على مقولة الأمن كمعطى وحيد لتفسير التوازن الاجتماعي والسياسي (الداخلي) في المجتمع القبلي يبدو أمرا مبالغا فيه لأن الأخطار والحروب والنزاعات ليست معطيات دائمة ، بل هي حالات طارئة وجزئية. هذا الهاجس لا يكاد يغيب عن التحليل الكلنري مثل اعتباره أن القبائل تمثل دوما عنصرا يهدد المدن ، والتاريخ يبين لنا في كل الأقطار المغربية قبائل مخزنية ، بمعنى تلك القبائل التي تخدم المركز والسلطة ولا تهددها بل تدافع عنها . كما أن هذا المركز المدعوم بمحيط قبلي يوظفه يحتاج الى المجموعات الأخرى النائية عنه بشتى معاني التنائي ، وتكفي متابعة أشكال التبادل الاقتصادي والثقافي التي سادت بين المركز والمحيط بقطع النظر عن العلاقة الضرائبية .

لقد تأكد أن تحليل وفهم المجتمع القبلي التونسي قبل الاحتلال ، اعتمادا على النظرية الانقسامية ، لا يؤدي الى فهم المسألة الاجتماعية فهما دقيقا ، إذ لا يمكن الاكتفاء بتشريح المجتمع القبلي من خلال العلاقات الدموية والأبوية ، فالقربانية والنسب ، رغم أهميتهما ، لا يستطيعان لوحدتهما تفسير التاريخ القبلي سياسيا

42 العروي (عبدالله) : "نقد الأطروحة الانقسامية"، في : الانثروبولوجيات والتاريخ ، مرجع مذكور ، ص 128-131.

واقْتصاديا . وهذا ما بالغت فيه لوست فالنسي⁴³ حينما اعتمدت على أن القبيلة النموذج التي درستها (الهامة) هي عبارة عن كتلة متجانسة.

(ج) - المدرسة الماركسية :

شأن المدارس الأخرى وخاصة تلك التي خصصناها بالعرض والدراسة فقد انبثقت المدرسة الماركسية كما هو معروف من الفكر الاجتماعي الأوروبي ، وخاصة في النصف الثاني من القرن التاسع عشر . وكانت مجتمعات المغرب العربي ، وخاصة الجزائر ، مجالا لانطلاق بل واختبار الأطروحات الماركسية الكلاسيكية.

يمكن ارجاع بداية اهتمام هذه المدرسة بالمنطقة منذ أن كتب ماركس هوامشه على كتاب العالم الروسي كوفاليفسكي حول "الملكية الجماعية للأرض : اسباب انحلالها وتاريخه ونتائجه" (1879) . وكان ماركس آنذاك يهتم بأشكال الملكية الجماعية للأرض ، وهي ظاهرة استرعت اهتمامه من خلال ما كتب حول الجزائر ، وقد اشار ماركس الى بعض المراجع حول الجزائر اختارها من كتاب كوفاليفسكي ، ومنها " ابن خلدون مؤرخ البربر" . وقد عبر ماركس عن هذا الاهتمام بقوله : " الجزائر هي التي تحتفظ - بعد الهند- بأهم آثار الشكل القديم للملكية العقارية . فقد كانت الملكية القبلية والعائلية المشتركة الشكل الأكثر شيوعا فيها ..."⁴⁴ . فالملكية الجماعية للأرض يعتبرها ماركس ظاهرة جلبها العرب معهم ، كما اعتبرها شكلا جماعيا يلائم طبيعة المجتمع القبلي . أما صديقه انجلز فان موقفه يتحدد من خلال ما نشره في جريدة "النجم الشمالي" حول "قضية أسر الأمير عبدالقادر الجزائري" من قبل السلطات الاستعمارية الفرنسية ، حيث اعتبر " أن من حسن التوفيق أن يكون الزعيم

43 جدي (أحمد) : قبيلة الفراهيش في القرن التاسع عشر ، نشر مركز التميمي ، زغوان ، 1997 ، ص 80 .

وهو يقول في الصفحة 83 : " توجد أشكال تعارض داخل القبيلة ، تخضع لاعتبارات سياسية اجتماعية اقتصادية . فالنزاعات والرتاب الاجتماعي داخل الفراهيش هما اقران لعدم تكافؤ في الملكية والواقع وفي العلاقات الاجتماعية ، لكن هذا الرتاب لا يخضع لفانون ، لذلك لا توجد رتبة أو طبقة اجتماعية مغلقة نهائيا" . وهذه المرونة في الحدود والرتاب الطبقي هي التي قادت بعض الانقسامين الى اغفال الفوارق والتفصلات في بنية المجتمع القبلي المحلي .

44 ماركس (انجلز) : الماركسية والجزائر ، نصوص جمعها وعلق عليها غاليسو وباديا وترجمها واطاف تعليقات أخرى عليها جورج طرايشي ، دار الطليعة ، بيروت ، 1978 ، ص 55 .

العربي قد اسر ، فقد كان صراع البدو بلا أمل ... (لأن) فتح الجزائر واقعة مهمة وموامة لتقدم الحضارة...⁴⁵ . لقد كانت النظرة المركزية الأوروبية المتعالية آنذاك تعتبر أن الاستعمار كان يحمل الأنوار والحضارة للشعوب الأخرى . ولم يتغير هذا الموقف الماركسي الكلاسيكي الا بعد سنوات وتجارب . لقد كانت الخلفيات الفكرية لمختلف القراءات الأوروبية لمجتمعات المغرب العربي واحده غذاها الاستشراق الكلاسيكي والديني بأفكار وتحليلات كثيرا ما كانت تشوه الوقائع .

ومع ظهور حركات التحرير وانتشار الأفكار التحررية في البلدان المستعمرة وفي البلدان المستعمرة ، فقد تغيرت تحليلات المدرسة الماركسية مع اشارات روزا لكسمبورغ حول المغرب⁴⁶ ، ثم مع تحليلات الماركسية الجديدة ومواقف الأحزاب الشيوعية الأوروبية التي ربطت التحرير الوطني داخل المستعمرات بالتحرير الاجتماعي للطبقات العمالية في بلدان المغرب العربي .

واثر الاستقلال كانت مرحلة البناء الوطني مصحوبة لدى المثقفين باعجاب بالأفكار الماركسية الرافضة للاستعمار والدافعة الى التخلص من بقاياها ومنها بقايا التحليل الاستعماري ، ولذلك ، انتشرت أفكار التوسير و غرامشي وغيرهما من المفكرين ، ولقيت مفاهيم : نمط الانتاج الآسيوي ، والديمقراطية والطبقة والتشكيلة الاجتماعية - الاقتصادية والصراع الطبقي ... مجالا لاستخدامات متنوعة متراوحة بين المرونة والتشدد بحسب مواقع الدارسين ، ومن هؤلاء الذين تناولوا هذه المجتمعات من منظور ماركسي يمكن أن نذكر ايف لاکوست وكويزنيي وروندسون وغاليسو وعبد القادر جغلول وادريس بن علي . ومن بين المفاهيم التي راجت في استخدامات هؤلاء مفهوم " نمط الانتاج الآسيوي" الذي طرحه ماركس وانجلز كنموذج نظري يلائم المنطقة العربية الاسلامية ، وهو مفهوم يتقارب مع المفهوم الذي صاغه ماكس فيبر حول "الارث الأبوي" *Patrimoniale*⁴⁷.

45 نفس المرجع ، ص 14 .

46 كتابات ماركسية حول المغرب . 1860-1925 - جمع وتعليق عبد الله ساعف دار توبقال للنشر 1986 ص 63

47 تورنر (بريان) : ماركس ونهاية الاستشراق ، (الترجمة) ، مرجع مذكور ، ص 4 .

لقد حاول إيف لاقوست أن يحدث ملاءمة بين الخاص والعام انطلاقاً من تحليلات ابن خلدون ، ويرى لاقوست أن المجتمع المغربي الوسيط كان مجتمعاً يسوده الاقتصاد التجاري والدولة الأرستقراطية التي تراقب تلك التجارة . لكن نمط الإنتاج فيها كان "اصطناعياً" على اعتبار هشاشة الاقتصاد الذي لم يكتمل ليشكل بورجوازية كان يمكن أن تتيح للأقطار المغربية الانتقال من بنية ما قبل رأسمالية إلى بنية رأسمالية.

ويبرز اختلاف التحليل الماركسي عن التحليل الانقسامي بدءاً من تحليلات ماركس ووصولاً إلى تحليلات لاقوست من خلال تأكيدهما على وجود أرستقراطية قبلية عسكرية تتكون من رؤساء القبائل والأسر الكبيرة تقوم على احتكار الجاه والسلطة والثروة داخل المجموعات . فلاكوست يبرز أهمية المنظومات القبلية والعشائرية التي تتساوى في الظاهر ولكنها تخضع في الواقع إلى أرستقراطية متميزة على شكل تراتبي⁴⁸ وهو ما تتجاهله الانقسامية .

ويتجلى التعمق الماركسي ، رغم نقص التحليلات الميدانية فيه ، في ما يجده الدارس من مرونة لدى بعض أتباع هذه المدرسة في التعامل مع المفاهيم . فغاليسو ركز على الصراعات في الريف ، وبعد معاينة أشكال الحراك الاجتماعي وطرق انفراز التكتلات خير استعمال مفهوم الصراع الاجتماعي بدلا عن مفهوم الصراع الطبقي في الأرياف المغربية⁴⁹ . وتتميز هذه المدرسة برفضها لفكرة "الديمقراطية البربرية" التي صاغها دارسو الحقبة الكولونيالية ، فاعتبرها غاليسو خرافة استعمارية لتبرير دخول فرنسا إلى المنطقة ، ولذلك فقد اعتبرت هذه القراءة أكثر تاريخية من غيرها .

⁴⁸ Lacoste (Ives) : *Ibn Khaldoun , naissance de l'histoire passé du tiers monde*. Maspéro.

⁴⁹ Galissot (R.) : *Sur le féodalisme*, éd. sociales. Paris, 1971, p.158 .

أما القبيلة فلم تطرح لدى أغلب الباحثين الماركسيين على أنها كيان منعزل ومفصول عن سياق عام من العلاقات المجتمعية ، شأن المدرستين الكولونيالية والانقسامية ، وباستثناء بعض الدراسات التي عزلت المفاهيم الماركسية عن أرضيتها النظرية ، والتي ابانت نتيجة لذلك عن قصور فيما يتعلق بفهم طبيعة الكيان القبلي ، فإن المنظور الشمولي هو الذي كان سائدا⁵⁰ . أما فالنسي فإن أطروحاتها ومقاربتها للمجتمع التونسي جعلتها تتموضع بين الانقسامية ومفاهيمها المبنية على تحالفات القبائل وانقساماتها، وبين الماركسية ونمط الانتاج ، بين مفاهيم التاريخ الاجتماعي ومفاهيم الانتروبولوجيا الثقافية . فالريف التونسي يتميز من خلال دراستها لقبيلة الهامة بين القرنين 18 و 19 بالاعتماد على السلالات الأبوية حيث يرتبط الفرد بالجماعة الملتحمة ، وتصنع المجموعات لنفسها زمنا بنيويا لا يخضع لعوامل التاريخ والبيئة فتغيب الذاكرة ، ويجري العنف الدوري حول المرعى والماء . فالمجتمع الماقبل استعماري مجتمع عتيق تتخلله نزاعات أفقية بين قسامات متشابهة⁵¹ ، يضعف فيه التراتب بسبب عتاقة النظام الاقتصادي داخل القبيلة أو المدشر بفعل بساطة المستوى التكنولوجي وضعف تقسيم العمل. وتختلف فالنسي عن الانقساميين في الاقرار بحركية الريف التونسي رغم تقليديته لأن نشاط القبيلة بنظرها لا ينحصر في ضمان الاكتفاء الذاتي بل تنفتح الى الخارج نتيجة التخصص والتبادل .

ويبرز التحليل الماركسي العرضي للبناء القبلي في تونس في أواخر القرن التاسع عشر من خلال تفسير نتائج التدخل الاستعماري ، حيث يعتبر بعض الدارسين أن "أهم نتيجة لهذا العدوان الشامل هي انهيار جماعيات العشائر والقبائل بحكم الخلل الكبير الذي اعترى صيرورة العمل الجماعي من جراء منع المعمرين الدخلاء لعمليات التنقل والرعي والفلاح فيما كان سابقا مشاعات للقبائل أو القرى⁵² .

50 المراس (المختار) : تطور الهياكل القبلية شمال غرب المغرب : أنجزة كنموذج . طبع المركز الوطني للبحث العلمي والتقني ، الرباط ، 1988 ، ص 73.

51 Valensi : *Les fellahs Tunisiens....OP.CIT* , p.367.

52 المنوي (بخالد) : الهجرة الداخلية في تونس ، سلسلة دراسات ، الجامعة العربية ، تونس ، عدد 9 ، 1986 ، ص 48 .

وهكذا فالاشكالية التي يمكن أن تشتبك في طرحها أهم المقاربات المنهجية التي تناولت بالدرس والتحليل المجتمعات العربية عموما ومجتمعات المغرب العربي خصوصا، هي محاولة تطبيق مفاهيم تحليلية تم تجربتها في مجتمعات أخرى ، وبالتالي يتحول السؤال الى سؤال منهجي طالما يتكرر داخليا وخصوصا منذ الثمانينات الى اليوم : الى أي مدى تستطيع الأجهزة المفاهيمية والأطروحات التي أفرزتها تلك المدارس أن تنفذ الى تحليل الميكانزمات والتمفصلات الداخلية التي تتحكم في بنية المجتمعات المغربية ؟ . ومن جهة أخرى فما هي حدود القصور في فرضية كونية المفاهيم في العلوم الاجتماعية ؟ .

CODESRIA - BIBLIOTHEQUE

المبحث 2 :

مقاربة السوسيولوجيا في تونس للمسألة القبلية

أ- تلمس الطريق : (الاتباع والابتداع) :

لا يضع مشروع هذه الدراسة نفسه بديلا أو نقيضا لجملة المشاريع والأعمال التي طرحت نفس الإشكالية التي يطرحها ، بل انه يطمح الى أن يكون عبارة عن عملية تواصلية وتراكمية للبحث العلمي في موضوع مظاهر التواصل والقطيعة للبناء القبلي المغاربي عموما والتونسي خصوصا في الحياة الاجتماعية المعاصرة . انه يسعى الى المساهمة في طرح الموضوع طرحا سوسيولوجيا .

ان أغلب الدراسات المعاصرة التي تناولت المسألة القبلية في المنطقة ، من قريب أو من بعيد ، ظلت تتحرك ضمن أنساق معرفية ثلاث هي التاريخ والانتروبولوجيا وعلم الاجتماع الكولونيالي الممزوج بالاثنولوجيا . كما أن مجمل تلك التساؤلات لم تتجاوز مجال التحقيقات والكرونولوجيات (التاريخ) أو مجال التوصيف (الانتروبولوجيا والاثنولوجيا) والمونوغرافيات (علم الاجتماع) .

في أغلب الأحيان كان علماء الاجتماع "يصادقون" على أطروحات من سبقهم من الأجانب ، ولم تقع معاينة الواقع الاجتماعي الميداني الا لماما ، وفي بعض المجالات المرتبطة بأساليب التنمية ومشاكلها المستجدة . أما ما حكم عليه بالتفكك والاندثار من الظواهر والأنساق الاجتماعية والثقافية ، فقد اصبح من قبيل الفرضيات المهجورة لدى باحثي الحقبة الاستقلالية . لقد كانت أغلب تلك التوجهات تنطلق من دوافع سياسية وايدولوجية ، وهي التي كانت وراء هجر موضوعات اعتبرت موضوعات الاستعمار .

وإذا ما استثنينا بعض التناولات العميقة ، رغم محدودية حيز تناولها لموضوعنا، وخاصة لدى عبد الباقي الهرماسي في تناوله لعلاقة الدولة بالمجتمع ،

وكذا عبد الوهاب بوحدية في تناوله لصيرورة تشكل مفهوم الوطن والأمة على أنقاض البناء القبلي⁵³، فاننا لا نجد غير نزر قليل من "الباحثين الشبان" الذين أشاروا في مشاريعهم الى المسألة القبلية في المجتمع التونسي الحديث على غرار كل من الهام المرزوقي والبشير العربي والمولدي لحرر . ويمكن ادراج دراسة العروسي العامري في هذا الاطار ، رغم أنها لا تلامس الواقع الاجتماعي الراهن . تعتبر الهام المرزوقي ، في الواقع ، من الأوائل الذين وضعوا تصورا لمشروع دراسي حول اشكالية التواصل القبلي اليوم . "ما يهمنا هنا ليس متابعة البنية القبلية من خلال التاريخ ، وانما استمرارها حتى الفترة الحالية ، فرغم عمليات الاخضاع والتحطيم التي تعرضت لها هذه المجموعات ، فاننا نلاحظ استمرار مقاومتها ... بعبارة أخرى ما هي المكانة الحقيقية التي تحتلها القبيلة اليوم ؟ وما هو دورها ؟" . وقد أصابت الباحثة في وصف وضعيّة البحث حول هذه المسألة ، حينما توصلت الى أن النقاش لم يبلغ حتى الآن نتائج ملموسة إذ يمكن أن نجد مجرد تصورات سياسية وأخرى تحليلات اجتماعية . وتفترض الباحثة " أن الحديث عن هوية قبلية في تونس يعتبر من الوهم . لكن انكار أية تمظهرات للقبيلة يكون بدوره حكما مغلوطا ... بالتأكيد أننا في مثل هذا العمل لن نكون ازاء قبائل بالمعنى الدقيق للكلمة مثلما حددها الانثروبولوجيون ، لكن ألا يبقى هذا المفهوم ذا دلالة معبرة حتى اليوم" ⁵⁴ . رغم هذه المنطلقات التحليلية والافتراضات الدقيقة فان المرزوقي بقيت محكومة بتصورات نظرية لا تستند الى دراسة الواقع التاريخي والمعيش بقدر ما كانت تتحرك من خلال تأثيرات السوسيولوجيا الكولونيالية ذات النزعة المؤدلجة . ومن الافتراضات التي انطلقت منها الباحثة التقسيم الذي يبلغ حد التعارض بين العنصر البربري والعنصر العربي في قبائل الجنوب التونسي وخصوصا في مجال تبادل الهيمنة تاريخيا . أو الحكم الخاطئ على أن القبائل المستقرة (البربرية) لم تعرف الهجرة المبكرة (والعكس هو الصحيح) . وبتقبلها للرواية التي تزعم على حد تعبيرها "أن الهجرة تهم خصوصا

53 - المرماسي (عبد الباقي) : المجتمع والدولة في المغرب العربي (الفصلان 1 و 2) ، م.د.ر.ع. ، بيروت ، ط 2 ، 1992 .

- Bouhdiba (A.) : Dans la recherche des normes perdus. Maison Tunisienne d'éditions, 1973 .

54 Merzouki (Ilhem) : Pour une étude du changement social dans les tribus berbères, Ibla, n° 158, 1986.p. 267.

القبائل العربية لأن البربر يعتبرون المالكين الأصليين للأرض" 55 تقع في الخلط بين التصورات والحقائق التاريخية حيث وقع الخلط بين الهجرة الى المدن (هجرة الأعمال) وظاهرة التبدد ، لأن أول الهجرات المنتظمة من المنطقة كانت هجرة "الجبالية" .

ومن مظاهر التبدد شبه الكامل للأطروحات الكولونيالية في "مشروع" المرزوقي افتراضها أن "القبيلة البربرية" تتميز بخصوصيات التساوي والديمقراطية الداخلية ومشاعر الاندماج الداخلي للمجموعة القبلية . والحال أن هذه الصفات نجدها حتى لدى المجموعات المسماة عربية .

ان الباحثة تتخطى المعطى التاريخي حينما تسعى الى الاستمرار في الدفاع عن الأطروحات التقليدية التي عملت على وضع تمييط خيالي للمجموعات القبلية بحسب الانتماء العرقي (عرب - بربر) 56 .

55 Merzouki (I) : OP. cit, p.273.

56 مما يدل على ضعف البعد العلمي والميداني في طرح الباحثة للموضوع عدم دقة تحديدها لموقع الدويرات (رغم أن الدويرات تعتبر الحمار القصر الذي ركبته معظم موجات الدارسين من أتباع المدرسة الكولونيالية في تونس) ، فهي تصنفها بالانتماء الى الجنوب الغربي (هكذا) وأنها تنتمي الى معتمدية تطاوين (هكذا) وتوجد على الجبل الأبيض (هكذا) . هذه الظاهرة نجدها تتكرر عند الكثيرين ، فقد تورط بعض الباحثين الذين أعوزتهم امكانيات البحث الميداني ومعرفة الواقع التونسي ، في تناول هذا الموضوع - الشراك ، الذي أثاره لهم الباحثون الفرنسيون أكثر من انتباههم هم له . ونقصد موضوع "القرى البربرية" بأقصى الجنوب التونسي .

ومن نماذج "الأعمال" المتسرعة حول المنطقة يمكن ذكر دراسة رضا بوكراع التي أنجزها حول تنظيم السكن بأقصى الجنوب متخذاً نموذجين تحليليين هما تاملست (ضواحي تطاوين) ورمادة (معتمدية بها بلدية) . فهما يتيمان الى مجال حضري ، والحال أن العنوان يراوغ بالقارئ لأنه ينص على "التنظيم السكني الصحراوي" . فالنموذج المدرس لا علاقة له بالسكن الصحراوي الذي يمثل نموذجاً مغايراً . ومن جهة أخرى فإن مفهوم "الصحراوي" يبدو مفهوماً مقحماً لأنه ينطلق من فرضية غير علمية وهي : الطابع الصحراوي للمنطقة المدروسة . ويحتوي التحليل على نزعة ذاتية من خلال استخدام بعض المصطلحات والأحكام استخداماً غير دقيق مثل : الحكم على العلاقة بين مجموعتي سدرة وأولاد شهيدة بالتناقض والتصارع على أساس نظام "الحماية" المنحل (حماية البدوي للجبالي) . وقد أدى هذا الحكم الى استعمال عبارات غير علمية مثل "... فإن أولاد شهيدة لازالوا متعلقين بتلك العلاقات ويكونون حقداً وعداءاً (نشك أنه بصدد الانتهاء) إزاء السدور" . ولاشك أن هذا الحكم الذي لم يبين على دراسة علمية يعتمد

أما البشير العربي فقد حاول تحليل البناء القبلي في حامة بني زيد وعلاقته المعاصرة بموضوع التنمية في الجهة . ورغم ما توصل إليه الباحث من تحليلات عميقة تؤكد استمرار حضور الهوية القبلية في الحياة المعاصرة واختراقها للعلاقات الاجتماعية والاستراتيجيات السياسية المحلية ، فإن هذا البحث أرهقته المتابعات التاريخية بما جعل الباحث يقوم في عدة مواقع بدور المحقق والمؤرخ . ويبدو أن هذا التناول هو الذي أدى الى ضعف الاطار النظري والمتابعة التحليلية للشكالية الأساسية، وهي مدى توصل البناء القبلي وميكانزماته⁵⁷ . اذا ما عكسنا الآية فاننا نجد ما نقص من دراسة العربي قد حضر في دراسة لحمر التي بدورها تخلت عن عرض الأبعاد التاريخية للظواهر القبلية . لكنها أفاضت في أحكام البناء النظري والمفاهيمي لموضوع التحول من مجتمع رعوي الى مجتمع فلاحي في أرياف صفاقس⁵⁸ . ورغم أن هذا المشروع لم يهدف الى وضع اشكالية البنية القبلية ضمن أولوياته فإنه ، على كل حال ، يوظف بنية العلاقات القرابية وخطوط النسب ، ذات المنشأ القبلي ، في متابعة صيرورة مجمل التحولات في المجتمع الريفي .

ان هذا التوجه الجديد هو نفسه الذي نجده لدى المؤرخين ، وقد عبر عنه عبد الجليل التميمي بقوله : " اننا بدأنا نلمس تحولا محمودا وطيبا جدا في غائية البحث التاريخي ، بتوجه بعض الدراسات الى التاريخ المسكوت عنه تماما ، ونعني به بالذات عالم الريف وعالم القبائل بتناقضاتها الاجتماعية والسياسية والعرفية الضخمة ، لتلقي عليه أضواء كاشفة وجديدة... أن أصالة هذا التوجه البحثي يعد نموذجا موفقا من شأنه أن يثري مجال الدراسات التاريخية ويكسبها بعدا جديدا لفهم

مؤشرات قياسية للمواقف لا تفسير له غير مصادقة الباحث على أطروحات المدرسة الكولونالية . صدرت هذه الدراسة مترجمة في مجلة "مجتمع وعمران" بصيغة ملبية بالأخطاء وخصوصا من حيث تحريف أسماء المراكز والقرى (ص 15).

- Boukraa (Ridha) : "Urbanisation et logement sociaux en milieux Sahariens", in R.T.S.S., n° 54-55, CERES, 1978.

57 العربي (البشير) : التحولات والبناء القبلي ومستويات التنمية في حامة بني زيد بالجنوب التونسي ، ش . ت . ب . (علم الاجتماع)، تونس 1991.

58 Lahmar (Mouldi) : Du Mouton à l'olivier . Cérés Production , Tunis 1994

اننا نسعى عبر هذه الخطة الى منع الانقطاعات البادية من أن تحجب عنا التواصلات الحقيقية ، كما نسعى الى أن لا يخفى عنا التواصل المعطن مجمل الانقطاعات التي تحدث من حين لآخر . فالمجتمع هو المجال الحقيقي والدائم للاحتكاك المستمر بين عناصر المحافظة وعناصر التغيير ، فهو يحمل في داخله أسباب انتظامه وأسباب لانتظامه التي تعلن عن تبدلاته . هذا الميزان غير الثابت يفسر على الأقل أن التمثلات المعبر عنها باللغة السياسية بالاصلاحية تكون أكثر عددا وأكثر تقبلا من التحولات الهيكلية الكلية (من النوع الثوري) . هذه الخاصية في النظام الاجتماعي ، هي نتيجة للحركات التي تكونه وتهدده في نفس الوقت ، بعضها كعناصر للتواصل وبعضها كعناصر للتغيير⁶⁰ .

يمكن القول أن المقاربات لموضوع القبيلة في اطار مفاهيم التغير والاستمرار والقطيعة والتواصل ، لاتزال تتحرك في حيز نظري وتطبيقي ضيق . هذا التناول قد يكون مرضيا في مجال الابداع الأدبي العربي (نظرية أدونيس) . أما في المجال السوسيو تاريخي فلم يتجاوز الأمر اما تقديم أعمال بحثية معزولة واما في اطار عقد بعض الندوات العلمية .

ولعل المقاربات التي تناولت المغرب الأقصى كانت تمثل استثناءا بالنسبة للوطن العربي ، اذ أفرزت تقاليد البحث واغراءات الميدان الاجتماعي وتنوعاته أعمالا قيمة في هذا المجال ، تناولت الواقع الاجتماعي ، بما في ذلك القبلي ، بأفق اجتماعي وتاريخي يتابع الواقع في تطوراته وتغييراته وفي استمراريته ومحافظةه على بعض أنساقه . وقد ساهم الانتربولوجيون بدرجة ملفتة للانتباه في تحقيق تراكم في هذا المجال (واتربري *Waterbury* وقيرتز *Geertz* ومور *Moore* وغيرهم) من الغربيين و(بورقية وحمودي وغيرهما) من المغاربة.

⁶⁰ Balandier (G.) : *Sens et puissance, les dynamiques sociales, Op.cit. p.107.*

آليات عالم القبيلة الذي بتغييبه في السابق وعدم الاهتمام به استحال علينا فهم وسبر خصوصيات المجتمع التونسي والعربي عموماً" 59 .

ب - أدبيات القطيعة والتواصل وممارساتها :

ويتخذ طرحنا لاشكالية القطيعة والتواصل في البناء القبلي في المجتمع التونسي مشروعيته في علاقته التواصلية والتراكمية للمعرفة الاجتماعية من التأثيرات المتوقعة للتطورات الحديثة في المحيط الجهوي والدولي ، وخصوصاً في مجال إعادة طرح الأسئلة حول تركيبة المجتمع المعاصر وأساليب الإدماج المتبعة فيه ومحركات الصراع بين المجموعات الخفية منها والظاهرة . فلم تعد تخفى على أحد خطورة استمرار النزاعات الاثنية والقبيلية والطائفية وانعكاساتها على مستقبل المجتمعات .

فاذا كان الاعلاميون والسياسيون يحلون الأحداث بأسلوب يفقر الى الكثير من التحليل التاريخي والعلمي الموضوعي ، فان علماء الاجتماع مدعون الى تقديم اجابات عميقة وواضحة حول واقع هذه المجتمعات وآفاق مستقبلها . ان البعد السوسيولوجي في البحث ظل مفقوداً أو محتشماً ، خصوصاً بالنسبة لمجتمع الدراسة ، لأنه كان ضحية الهروب الى الأمام (الحاضر والمعيش) وهو هروب من تاريخ غير معلوم بالدرجة الكافية، أو ضحية هروب الى الوراء (الى التاريخ السحيق والتراث العريق) .

ان اللوحة السوسيولوجية لا تنتظم ملامحها باغفال أحد هذين البعدين : التاريخ والتراث من جهة والواقع المعيش من جهة ثانية . لذلك فان الاستعانة بالمقولة المنهجية : التواصل والقطيعة مقرونين ببعضهما يجعلان هذا التناول السوسيولوجي ممكناً لأنهما يتابعان صيرورة المجتمع ويرصدان ما ينقطع منه وما يستمر وما يندثر وما يستجد .

59 في مقدمة كتاب "قبيلة الفراشيش في القرن 19" ، مرجع مذكور ، ص 3 .

الباب الثاني

القبيلة والتغير : مقارنة مفاهيمية

الفصل الأول : البناء الاجتماعي للريف التونسي في ظل صيرورة التغير

- المبحث 1 : التغير الاجتماعي : نحو مفهوم أكثر مرونة وثناء
المبحث 2 : التغيرات الاجتماعية والاقتصادية في الريف التونسي وانعكاساتها

الفصل الثاني : القبيلة و"العرش" : القراءات والاصطلاحات

- المبحث 1 : القبيلة والقبلية : ثراء أم أزمة في المفهوم ؟
المبحث 2 : دلالات الاصطلاح المطي : حدود "العرش" وتركيبته

وتعتبر الندوة التي أشرف على تنظيمها كل من رحمة بورقية ونيكولا هوبكز حول " مقاربات التمهصلات" ⁶¹ من أهم الأعمال التي أنجزت في علم اجتماع أو انترولوجيا القطيعة والتواصل .

ولعل الندوة التي أنجزها قسم علم الاجتماع في تونس مع بدايات التسعينات تعتبر تعبيرا عن بداية ترسخ هذه المفاهيم وتطبيقاتها انطلاقا من المجتمع الريفي تحديدا ⁶².

⁶¹ Bourkaia (R.) et Hopkinz (N.) (Sous la direction de) Le Maghreb : Les mécanismes d'arctication . Al Kalam, Maroc, 1991.

وكذا يمكن أن ندرج ضمن المساهمات في تأسيس علم اجتماع القطيعة والتواصل ، دراسة رحمة بورقية : الدولة والسلطة والمجتمع: دراسة في الثابت والمتحول في علاقة الدولة بالقبائل بالمغرب ، بيروت 1991.

⁶² ندوة قسم علم الاجتماع بكلية العلوم الانسانية والاجتماعية بتونس : التحولات الراهنة للمجتمعات الريفية بالمغرب العربي . طبع كلية العلوم الانسانية والاجتماعية ، 1996.

حال أخرى في البنية الاجتماعية . أما درجات قوة هذا التغيير وسرعته واتجاهاته ، فهي جوانب ثانوية في التعريف ، لأنها متبدلة بتبدل الظروف الزمنية والمكانية والجماعية التي نكون ازاءها خلال دراستنا للمجتمع . سوف يكون المفهوم أكثر تحديدا حينما يتبع أثناء استعماله بصفة تحدد نوعه كأن نقول : تحول سريع ، تغير مفاجيء ، تحول عميق، تغير جزئي . كما أن سياق الاستخدام هو الذي يحدد في العادة دلالة المصطلح . على أن ذلك لن يكون هروبا من التنوع والتوالد المفاهيمي باتجاه الحلول اللغوية ، أي باتجاه الدلالة اللغوية القاموسية .

2 - عرض للاستخدامات في علم الاجتماع :

لقد استعمل مفهوم التغيير الاجتماعي للدلالة على الاختلافات في المجتمعات ، إذ استعمله أوغبرن *Ogberن* في كتابه "التغيير الاجتماعي" منذ بدايات العشرينات من هذا القرن ، ويرى ولبرت مور *W.Moore* أن التغيير الاجتماعي يعني التبدل في الأنساق ومنها أنماط الفعل وأنماط التفاعل . أما كينزلي دايفز *K.Davis* فيرى أن التغيير الاجتماعي يعني التبدل الحاصل في التنظيم الذي يجمع بين البناء والوظائف . وهو يعتبر أن التغيير الاجتماعي هو جزء من التغيير الثقافي . لذلك استخدم هذا المفهوم في المجال الثقافي أكثر من غيره ، خصوصا لدى علماء الاجتماع الثقافي وعلماء الأنثروبولوجيا الاجتماعية . فنظرية أوغبرن *Ogberن* " في التخلف الثقافي" تربط سرعة التغيير في المضمار المادي للثقافة بالتغيير البطيء في المضمار الاجتماعي-الثقافي . أما سيروكين فتتعلق نظريته من اعتبار الأيديولوجيا عملية ضرورية لتكوين الاقتناعات اللازمة لجعل التغييرات التكنولوجية ممكنة القبول في المجتمع .

وقد عرف عالم الاجتماع الإنجليزي موريس جينزبرغ *M.Ginsberg* التغيير البنائي بأنه "التغيير الذي يحدث في بناء المجتمع أو في حجمه وتركيب أجزائه وشكل تنظيمه الاجتماعي ، وعندما يحدث هذا التغيير في المجتمع يبدأ أفراده في ممارسة أدوار اجتماعية مختلفة عن تلك التي كانوا يقومون بها خلال الفترة السابقة للتغيير" 2 .

2 ذكره أبو غانم (فضل) : البنية القبلية في اليمن بين الاستمرار والتغير ، مطبعة الكاتب العربي ، 1985 ، ص 301 .

الفصل الأول

البناء الاجتماعي للريف في ظل صيرورة التغير

المبحث 1 :

التغير الاجتماعي ، نحو مفهوم أكثر مرونة وثراء

1- تنوع المترادفات :

التغير ، التحول ، التطور ، التقدم ، الحركية ، النمو ، جميعها مفاهيم متقاربة¹ في استعمالات الخطاب السوسولوجي ، لكنها ليست مترادفات بالضرورة ، فهي مختلفة باختلاف استعمالاتها وخلفياتها ومنطلقات مستعملها . وبشكل تبسيطي يمكن القول: عادة ما يكون التغير جذريا والتحول سلميا والتطور تقدما والحركية هادئة والنمو زيادة مخططة ... الخ .

في فترة "الحرب الباردة" خضعت المفاهيم الى الاحتكارات الايديولوجية وتفردت كل مدرسة بمفاهيمها التي أصبحت " ملكا خاصا بها " لا تنازعها فيها مدرسة أخرى . هذا التنازع حول المفاهيم صحبه تلاعب و "مضاربة" ، فكثيرا ما ينزع أحد الأطراف المتقابلة ، في حقل علم الاجتماع هنا ، الى الاغارة على أحد مفاهيم المدرسة الأخرى ويدمجه في استخداماته بعد أن يجري عليه تعديلاته اللازمة . الاختلاف كان يحدث أيضا في الأسباب والعلل والأساليب.

اننا حينما ننزع ثوب القداسة والاحتكار المسلط على مفهومي التغير الاجتماعي والتحول الاجتماعي ، وما علق بهما من تبعات ايديولوجية نجد أنفسنا في موقع أقل حرجا ، وبذلك فنحن نقرب بين عبارتين لمدلول واحد هو : عملية الانتقال من حال الى

¹ Balandier (G.) : *Sens et Puissance, les dynamiques sociales, P.U.F., 3ème édition., 1986, p.78.*

جوفاء أو الى تبسيطات مفرطة لا مبرر لها على أرض الواقع . لقد دعت هذه النظرية أولا الى القيام بتصنيف المشاكل التي تدخل ضمن باب الصراع الاجتماعي والتمييز بينها حسب نوعيتها (حروب ، صراعات حزبية ، حركات) . وهذا التصنيف يؤدي الى التعرف على نماذج متميزة من الصراعات منها الديني ومنها السياسي ومنها الطائفي ومنها الطبقي ومنها الاثني .

يكمن هدف هذه النظرية أساسا في التغلب على الطبيعة العفوية للحوادث التاريخية غير المفسرة وذلك باستنباط هذه الحوادث من عناصر تركيبها الاجتماعي اي بتفسير عمليات معينة من خلال علاقات قابلة للتكهن . وهكذا فالصراعات والتغيرات التي تحدثها تستنبط من التركيبة الاجتماعية ولا تحيلنا الى متغيرات نفسية (عدوانية) أو الى متغيرات وصفية وتاريخية تقوم على المصادفة 4 .

يمكن المقابلة بين نظرة كلا المدرستين حول التغير الاجتماعي في نموذجين مثالين للمجتمع كما يلي :

3- النموذج المثالي للتغير حسب مدرستي الوظيفية والصراع الاجتماعي

نموذج المجتمع في مدرسة الصراع الاجتماعي (التغير الاجتماعي)	نموذج المجتمع في المدرسة البنوية - الوظيفية (التغير الاجتماعي)
- كل مجتمع يخضع الى التغير القائم في كل مكان وزمان	- كل مجتمع يتشكل من عناصر دائمة نسبيا
- كل مجتمع يعيش صراعا اجتماعيا	- كل مجتمع يتشكل من عناصر متكاملة
- كل عنصر في المجتمع يسهم في تغييره	- كل عنصر في المجتمع يسهم في أداء عمل
- كل مجتمع يقوم على تقييد بعض أعضائه من قبل الأعضاء الآخرين	- كل مجتمع يقوم على اجماع رأي أعضائه

4 رالف داريندوف ، في كتاب : التغير الاجتماعي ، ص 177-180 ، مرجع مذكور .

ان أغلب علماء الاجتماع المعاصرين يعتبرون أن التحولات العميقة تعود الى أسباب كامنة في طبيعة النظام الاجتماعي . ومن أهم النظريات التي تناولت موضوع التغير نظريتا الوظيفية والصراع الاجتماعي .

أ- النظرية الوظيفية للتغير :

ومن روادها ميرتن وبارسنز الذي يعتبر "أن بنية النظام وبيئته يجب أن تميزا عن سيرورة التقدم التي تتم داخل النظام وعن التغير المتبادل بين النظام وبيئته . ولكن العمليات التي تصون استقرار النظام داخليا في كل من البنية والسيرورة وأثناء حدوث التغير المتبادل مع البيئة - أي في حالات التوازن - يجب أن تتميز عن العمليات التي يتغير فيها هذا التوازن بين البنية والسيرورة الأساسية بطريقة تؤدي الى حالة جديدة ومختلفة للنظام" 3 .

وهكذا يتضح أن النظرية البنائية - الوظيفية تركز على التغيرات الحاصلة في النظام وتتابع العمليات القائمة داخله والتي تهدف في النهاية مهما اختلفت الى الحفاظ على توازن الكيان الاجتماعي . وقد فسر بارسنز وميرتون التغيرات الجذرية (الثورة) من وجهة نظر سيكولوجية ، حيث بدت الحركات الثورية في نظرها حالات مرضية يتم علاجها باحكام ربط الفرد بمجتمعهم ومقاومة الاستلاب لديه (الظواهر الباتولوجية) .

ب- نظرية الصراع الاجتماعي :

مع التجديد الماركسي ظهرت نظرية الصراع الاجتماعي في تفسير التغير ، وتم تجاوز محاولات رد جميع الصراعات الحادثة بين المجتمعات الى مبدأ واحد هو الصراع الطبقي ، واعتبرت المحاولات الكلاسيكية عقيمة لأنها تؤدي الى تعميمات

3 اميتاي اتريني وايفا تريوني : التغير الاجتماعي : مصادره ، نماذجه ، نتائجه (مقالة بقلم تالكت بارسنز T.Parson)، ترجمة محمد أحمد حنون ، منشورات وزارة الثقافة ، دمشق ، 1984 ، ج 1 ، ص 133 .

لقد تطورت النظرة الجديدة الى النموذج الاجتماعي في التغيير على يد ديفيد لوكوود ، حيث يقول : " يبدو أن قولنا يكون ذا معنى عندما نقول إن كلا النموذجين ، بمعنى من المعاني هو صحيح ومثمر تحليليا . ان الاستقرار والتغير ، التكامل والتنوع ، العمل والاختلال الوظيفي والتقييد ، هذه كلها ، مظاهر لأزواج صحيحة نسبيا في كل مجتمع يمكن تصوره ، انها منفصلة جدليا لكنها شاملة في مجملها كوصف للمشاكل الاجتماعية ... " ⁵ .

ان علم الاجتماع الحديث في أشكاله العلمية يميل الى رفض الفكرة القائلة بوجود سبب مهيم للتغيير الاجتماعي ، وهو أميل الى الاعتراف بتعددية أنماط التغيير . فمسيرات التغيير الاجتماعي متنوعة بتعدد مصادر التغيير .

ويحيل مفهوم الحركة الاجتماعية (الديناميك الاجتماعي *Dynamique Sociale*) كما طوره جورج بلاندييه *G.Balandier* الى شبكة من العلاقات والخصائص الداخلية والخارجية للبناء الاجتماعي سواء تلك التي تظهر في عمل المجتمع ذاته أو تلك التي تصبح خلاقة للتبدلات الحاصلة خلال فترة طويلة نسبيا .

لقد حاول بالاندييه تجاوز انحصار مفهوم الدينامية الاجتماعية وبالتالي التغيير الاجتماعي في ثنائيات متعارضة : ستاتيک - ديناميك ، توازن - تعارض ، تقليدي - حديث ، الخ ... وأكد أنه لا وجود لمجتمعات مسطحة أو مختزلة في بعد واحد ، وأنه لا وجود لمجتمع لا يحمل لذاته عدة امكانيات يستطيع بها الفاعلون الاجتماعيون توجيه مستقبلهم . " لقد أصبح التغيير يعني كل ما يؤمن المرور من بيئة اجتماعية الى بنية أخرى، من نظام من البنى الى نظام آخر " ⁶ ، وهذا المعنى هو نفسه الذي استخدمه باستيد *Bastide* .

⁵ نفس المرجع السابق ، ص 185.

⁶ Balandier (G.) : *Sens et Puissance, Op. Cit., p.77.*

على أن بالاندييه يؤكد على ضرورة التمييز بين مفعول العوامل الداخلية ومفعول العوامل الخارجية مثلما يدعو الى التمييز بين العوامل والأسباب والنتائج . غير أن أهمية التغيير كفاعلية مؤثرة وصيرورة دائبة في المجتمع لا تنفي امكانية الحديث عن التواصل والاستمرار ، وهي عناصر تدخل في بنية مفهوم التغيير ذاته ، فـ" الانقطاعات البادية تحجب التواصل الحقيقي ، وبالعكس فان التواصل المعلن تجاه وضد كل شئ يسعى الى اخفاء الانقطاعات" 7 .

هذه الاشكالية هي ما اصطلح على تسميته في السنوات الماضية بـ"القطيعة والتواصل" . ان المجتمع هو دوما مجال لاحتكاك دائم بين عناصر المحافظة وعناصر التغيير ، انه يحمل في داخله أسباب انتظامه وأسباب لانتظامه . فالتمثلات المعبر عنها بلغة السياسة اصطلاحية تكون أكثر عددا وأكثر تقبلا من التحولات الهيكلية . هذه الخاصية في النظام الاجتماعي هي نتيجة للحركات التي تكونه وتهدده في أن واحد ، بعضها كعناصر للتواصل وبعضها الآخر كعناصر للتغيير 8 .

3- عناصر المفهوم الاجرائي :

إذا جاز الربط بين مجموع تلك المتغيرات المركزية في المقاربات المختلفة لمفهوم التغيير - التحول ، يمكن استخراج العناصر التالية باعتبارها عناصر تشكل مفهوما غنيا ومرنا في نفس الآن لمقاربة الواقع الاجتماعي التونسي وهي :

1- الجمع بين الجوانب المادية والجوانب الرمزية في دراسة الظاهرة الاجتماعية المتعلقة بالتغيير حتى تكتمل الصورة الحقيقية والفهم المتكامل لجوهر أي تغيير .

2- ربط دراسة وتحليل عملية التغيير الاجتماعي في النظم والبنى والعلاقات بالممارسات اليومية للفاعلين بما يضمن التخلص من التعميمات الخاطئة .

⁷ Balandier (G.) : Op, cit. , p.86.

⁸ Balandier (G.) : Op, cit. , p.107.

- 3- احكام ربط الصلة بين عملية التغير ذاتها وبين سياقها التاريخي (التجربة المحددة بالمكان والزمان) .
- 4- الاقرار بأن الصراع ليس مفهوما سلبيا بالضرورة ، فهو عنصر حيوي لاستمرار الكائن الاجتماعي ، كما أن الثبات يعني الانحلال والتلاشي ، فلا وجود لثبات بل يوجد استمرار وتواصل لعناصر لا تتصف بالديمومة .
- 5- اعتبار مسيرة المجتمعات في التغير ليست واحدة ولا يمكن اخضاعها لنموذج مكتمل ، وانما يمكن الحديث عن تشابهات وتجارب متبادلة .
- 6- إن التغير الحقيقي هو ذلك التحول الذي يحصل في طبيعة أداء النظام الاجتماعي وأنساقه الداخلية المختلفة .

تلك هي الصورة الملائمة التي نخرج بها من جملة التحليلات والمفاهيم المطبقة على عملية التغير الاجتماعي ، وهي صورة تتميز بالتنوع والثراء بمثل تميزها بالمرونة والانفتاح . تبدو هذه الصورة أكثر ملاءمة لدراسة التحولات والتغيرات التي تطرأ في الفترة المعاصرة على المجتمع التونسي عامة وعلى مجتمع الدراسة بخاصة .

4- مظاهر التغير وعوامله في المجتمع التونسي المعاصر :

تدفع أغلب الدراسات التي تعرضت الى موضوع التغير في المجتمعات العربية عموما والمغربية خصوصا الى الاعتقاد بأن التغيرات التي عرفتھا البنية الاجتماعية مع الدخول في المرحلة الاستعمارية كانت أكثر عمقا وشمولية . الا أن هذه الفرضية تبدو بحاجة الى تدقيق وتصحيح ، فرغم أهمية المرحلة المشار إليها تاريخيا ، يمكن وضع التساؤل التالي : الى اي درجة يختزل هذا الحكم التاريخ ؟ أليست التحولات التي عرفتھا هذه المجتمعات في مراحل سابقة ولاحقة لها من الأهمية والتأثير ما للمرحلة الاستعمارية ؟.

هذه الملاحظة لن تتعدى الاشارة المنهجية لتجاوزها الى التوغل في الاستنتاج بالأمثلة والشواهد من التاريخ . أن هذه التحولات تجذب انتباهنا وتشده لأنها قريبة منا زمنيا من جهة ، ولأنها محدثة من أطراف تمتلك قوة الأداة والدعاية في آن واحد من جهة أخرى. كما أن الاكتفاء بهذه الاشارة المنهجية يبرره الحيز الضيق في البحث الذي يحول دون اجراء مقارنات تاريخية معقدة تتطلب التخصص والتفصيل بما قد يحيد عن موضوع الدراسة وهدفها .

يتميز تعدد مظاهر التغير وعوامله في المجتمع التونسي المعاصر بجملة من الخصائص الهيكلية التي يمكن ايجازها في ثلاث نقاط :

- قوة وشمولية التدخل الاستعماري ، استخدام كل الوسائل وتوظيفها في هذا التدخل من استخدام العنف الى استخدام العلم وربط المنطقة بالمنظومة الرأسمالية .
 - حصول ردات فعل بين المجتمع المحلي وبين المستعمر من جهة وبينه وبين الدولة المركزية وادارتها الجهوية من جهة أخرى .
 - حصول حركية في علاقات المناطق والجهات والأرياف والمدن ببعضها البعض بفعل عوامل مختلفة .
 - حصول تفاعلات في مستوى النسيج الاجتماعي في الأدوار والعلاقات داخل البنى الاجتماعية .
- لقد عرفت تونس مع منتصف القرن التاسع عشر بداية عملية تغيير شامل مست مختلف الجوانب :

أ- التحولات المادية : وتتمثل في البدا في الانتقال :

- من الصناعة التقليدية الى الصناعة المعملية
- من استعمال الفحم الى استعمال طاقة البترول
- من طرق النقل الحيواني الى النقل بالعربات ذات المحركات

ب- التحولات الاجتماعية :

- من المدينة المغلقة الى المدينة المفتوحة
- من الملكية الجماعية الى الملكية الخاصة

- من العائلة العرش الى العائلة الزوجية

ان الواقع الجديد الذي عرفته البلاد منذ حركة الاصلاح التي قام بها خير الدين في الادارة والتعليم والقضاء ، أدى الى حصول تبدلات في القيم والأفكار والنظم الاجتماعية، وقد زاد التدخل الاستعماري في تعميق التحولات بدخول الآلة الى مجال الانتاج والطباعة والنقل ، فتغيرت القيم والأفكار وتم ربط الأرياف بالمدن الساحلية وبالتالي بالسوق الرأسمالية ، وقد توازت هذه التحولات مع جملة من الاجراءات التي قامت بها الدولة الوطنية (دولة الاستقلال) وتتلخص في :

- الغاء الأحباس (1956 ثم 1958) أحد مصادر موارد الزوايا
- اصدار مجلة الأحوال الشخصية (13 أوت 1956)
- توحيد القضاء والغاء المحاكم الشرعية (اكتوبر 1956)
- حل الجامعة الزيتونية (1956 و 1958)

بتأثير هذه الاجراءات تغير نظام القيم من خلال الانقلاب الحاصل في نظام التربية وطرق اللباس وفي الهيئة والمسكن وتقسيم الفضاء العائلي وفي طرق الاحتفال وفي عادات الغذاء وهندسة البناء " كل شيء دمر وتبدل ببطء شديد ولكن بصفة جذرية" 9 .
وإذا ما عدنا الى تصنيف آخر أكثر اجرائية لاستعراض أهم التحولات وتأثيراتها وخاصة بعد الاستقلال فيمكن اعتماد التقسيم التالي :

5- التحولات في الظروف المادية :

- انشاء المناطق السكنية الجديدة ذات المحيط العلائقي الجديد . فالتأقلم مع الواقع الجديد يفرض نفسه في المستوى السيكولوجي (مشاعر التخلي عن العادات والسلوكات السكنية القديمة ومشاعر الاحساس بالواقع الجديد الذي يفرض تفاعلات جديدة) وفي المستوى السوسولوجي عبر تغير علاقات الجيرة (من جيرة الأرض الى جيرة المسكن) ومشاكل الاندماج المطروحة في هذا الوسط الجديد 10 .

9 Ben Achour (Iadh) : *Mutations culturelles et juridiques", dans Changement Politiques au Maghreb (Sous la direction de Michel Camau), CNRNS, Paris 1991, p.14.*

10 أنظر الأب لويس (لقد عبر أحدهم عن هذه الوضعية قائلا : كيف ستحمل أن تعيش تحت سقف صلب).

- التحولات في علاقات العمل : ان الدخول في النسق الدراسي (*Le rythme scolaire*) حمل معه أشياء جديدة ، فتقسيم الدراسة الى حصتين وتوقف العمل والتدريس في منتصف النهار، ووجود غداء ولمجة في أوقات معينة ، جعل البدوي يجد صعوبة في المرور من زمن يحكمه النسق الطبيعي وحياة القطيع الى زمن يحكمه نسق الشغل الذي يقوم على التنوع وتقسيم الأدوار والدورية الزمنية . " ففي خارج أوقات العمل ، لا يقابل العامل الفلاحي أو عامل الحاضرة بالضرورة المجموعة الصغيرة من أقاربه وأصدقائه الذين تجود على الالتقاء بهم في الدوار بعد عمليات الانتجاع و"الهطاية" ، بل أصبح مرتبطا بزملاء في العمل ، هم في الغالب من ذوي أصول مختلفة ، منهم من يحضر معه دروس محو الأمية ومنهم من يحضر اجتماعات التدريب الفلاحي ويشاركون في لقاءات الخلية الحزبية أو يمضون أمسيات في الاستماع الى الراديو وشرب الشاي" 11 .

كما أن كثيرا من الصناعات النسيجية المنزلية تحولت الى صناعة تقليدية مرتبطة بمراكز التكوين التي أنجزتها الدولة ، وظهر العمل بالأجر سواء في العمل الزراعي أو في الحضائر وفي "مركز البننت الريفية" نفسه .

لقد أصبح العمل فرديا أي لصالح الفرد أكثر من اعتباره لصالح المجموعة وظهرت المحاسبة الفردية ، أصبح هناك "عرف" ، رئيس ، مدير ، مرشد ، هو الذي يحكم ويقرر بدلا من رئيس القبيلة أو كبير العائلة ، أصبح العامل مرتبطا بأشخاص لا تربطهم بالضرورة علاقات قرابة .

ومع الزمن بدأت المرأة باكتساح سوق العمل ، وقد ارتبطت هذه الظاهرة بتطوير التعليم وانتشاره 12 . ولم يعد دخول المرأة العمل مقتصرًا على طبقة معينة

Louis (André) : *Nomades d'hier et d'aujourd'hui dans le sud Tunisien*, édisud, 1979, p.273.

11 نفس المرجع السابق، ص 276.

12 Ben Salem (Lilia) : " Structures familiales et changement social en Tunisie" , R.T.S.S., éd.CERES, n° 100,1990, p.165.

(كبار الملاك والموظفين) أو جهة معينة (العاصمة والمدن الكبرى) أو قطاع معين (القطاع الفلاحي) ، بل أصبح عمل المرأة مع مرور الزمن ظاهرة مألوفة وممارسة مقبولة اجتماعيا . وقد ساعدت اختيارات التعليم المرتبط بحاجيات المجتمع عبر الاختلاط بين الجنسين وعبر التكوين المهني النسائي على التطور السريع لظاهرة عمل المرأة .

ومن العوامل المؤثرة في هذه التحولات دور العامل السياسي الذي اتخذ مبدأ الانتشار طريقة وتعميم القيم والمبادئ السياسية الحديثة في الجهة وسيلة لتغيير الوعي السياسي بها . وترتبط النشاطات السياسية الوافدة على المجتمع المحلي هنا بظاهرة الهجرة ، فبعض المهاجرين حملوا معهم أثناء عودتهم الى قراهم تجارب وافكارا وأساليب جديدة سرعان ما انتشرت في الجهة منذ فترة الأربعينات 13 .

تعتبر طريقة التعبير الذاتي للفاعلين الاجتماعيين عن مفهومهم للتغيير احدى وسائل المقاربة لمفهوم معقد له مداخل متنوعة هو مفهوم التغيير الاجتماعي . فحينما يعجز الجيل المتقدم في السن عن مشاعر القلق والاحساس بغربة الانتماء الى الفترة الراهنة ، فان في ذلك دلالات هامة تمكن من فهم عملية التغيير الاجتماعي ، من خلال لحظة عابرة أو صورة ثابتة . ورغم هذا الاحساس بالغربة فهو يبدو ظاهرة سلبية حينما يتعلق برؤى جديدة لطرق النضال السياسي مثلا وأساليب المعيشة اليومية ولا تختلف في جوهرها عن رؤى الأجيال الجديدة بل تتجاوزها أحيانا بفضل ما تمتلكه من تجربة ووعي . وهكذا يصبح مفهوم التغيير باعتباره انجازا بنائيا مستقبليا لا علاقة له

13 اعتمدت الباحثة فتحية الباروني بن سدرين على المقابلة المعمقة مع شخصيات تروي سيرتها الذاتية ، وذلك في دراستها لمظاهر الانتماء القبلي في جهة تطاوين . فسي خليفة الذي كان مهاجرا ساهم في نقل مبادئ الحزب والمقاومة الى المنطقة قبل الخمسينات . وفي جربة كان قد اشترك في شعبة الحزب الدستوري بها وحضر كل نشاطاتها وشارك في التظاهرات السياسية ضد الاستعمار ، وعند عودته الى تطاوين أسس شعبة محلية (بالمزطورية) وساعد الفلاحة ، أنظر :

Fethia Barouni : " Nomades et sédentaires : le vécu tribal aujourd'hui", CNRSN, France, section Ethnologie, stage de 1987.

بمعامل الزمن (عمر الفرد) وصراع الأجيال بل بروح أفكاره وأساليبه عمله
الخلافة 14 .

مرد هذا الحفاظ على حيوية الرؤى وحركة الوعي ، رغم الاحساس بالقلق
لدى جيل ناضل من أجل الاستقلال ، يكمن على ما يبدو في التمرس بالتجارب
والانفتاح على الآخر ، وصلابة التكوين في مدرسة النضال الوطني، والميدانية التي
تميز بها النضال السياسي المباشر خلال فترة التحرير والبناء الوطني . فالاحساس
المرهف بضرورة التغيير لدى هذا الجيل هو الذي جعله ينظر بعين عدم الرضى الى
الجيل اللاحق الذي لم يناضل بنفس الطريقة وانما هو متعم بمنجزات الجيل السابق
الذي ضحى بالكثير . وهكذا يتحول الصراع الفكري السياسي الى صراع بين أجيال
وبين اختيارات ونظرات للحياة مختلفة . كما أن روح التغيير الغالبة لدى الجيل الأول
لم تتف عنه بعض عمليات الأسر التي كان ضحية لها مثل موقفه من تحرير المرأة ،
حيث نجد في أحيان كثيرة ومن داخل الحزب رفضا للإجراءات التغييرية المتفائلة
بحرية المرأة .

وهكذا فان دراستنا لاشكالية القطيعة والتواصل في البناء الاجتماعي القبلي
تستند الى المقاربة السوسيوانثروبولوجية ، التي تعتمد تعدد العوامل المؤدية الى
التغيير . وتعتمد مقاربة التغيير الاجتماعي أيضا على متابعة الحراك الاجتماعي
ببعديه : الأفقي (تنقل الأفراد والجماعات من وضع اجتماعي الى وضع آخر بمستوى

14 يقول سي خليفة (في نفس المرجع السابق ، ص 12) : " أنا أحس بأنني مهمشا ، افكاري ، وجهات نظري ، كل شيء ، حتى
جيتي وبرنسي أصبحا في عداد الماضي . الوضع يتطلب شايبا وليس رجلا له من العمر ستين سنة مثلي ... لم يعد حضوري
الاجتماعات الحزبية مجددا ، فأنا أحس بالحنين واشعر كأنني أجنبي بين كل هؤلاء الشبان ، هذا يكفي ، والزمن تغير ولم تعد المسألة
متعلقة بالاستقلال السياسي ولكن بالنضال من أجل الاستقلال الاقتصادي ... وفي الواقع ، فأنا لذي تصوري حول التنمية لا
يشاركني فيه هؤلاء المسؤولون الشبان الذي يعتبرون التنمية مجرد مظاهر . فهم يعتبرون أنه بتغيير "الملية" بـ "الفستان" ،والجبة
بـ"الكسوة" والجمال بالسيارة ، بذلك سيغيرون تونس . بينما تنمية تونس لا تتم الا بتنمية وسائل الانتاج وبالانتقال من المحرات
اليديوي الى آلة الحضاد وليس لتغيير الملابس والخلقة العصرية الأوروبية... وبما أن تحرير المرأة لم يساهم في تنمية تونس فما عليهم الا
التخفيض في عدد حالات الطلاق وفي معدل الانحراف وفي ظاهرة البغاء ... ولكي يتم تغيير التصورات يجب تغيير الناس ، هذا هو
السبب الحقيقي لانسحابي من الحقل السياسي ... وهو ما يجعلني أهرب من لعب الأطفال واختيار حفل هدوء المسنين " .

مماثل ، والهجرات وتغيرات المهنة والانتماء) ، والعمودي (وهو انتقال المراتب الاجتماعية ، صعودا ونزولا) 15 .

وأخيرا فان وظيفة علم الاجتماع في دراسة هذه الاشكاليات تبدو هامة خصوصا بالنسبة للمجتمع الموصوف بضعف الدراسة . فالتقنيات والأدوات والأساليب المنهجية التي توفرت لهذا الاختصاص في العقود الماضية ينتظر منها الكثير لدراسة المجتمع التونسي . فعالم الاجتماع مدعو إلى اكتشاف محددات التغير الاجتماعي وتمفصلاته . تلك المحددات والتمفصلات التي يعجز غيره عن التوصل إليها مثل المؤرخ أو عالم السياسة . فهو لا يكتفي مثلا بما يصطلح عليه من محددات زمنية أو طبيعية أو سياسية لوضع علامات بارزة تمكن من فهم التاريخ الاجتماعي (الحرب العالمية ، الأزمة الاقتصادية ، سنة الجفاف ، الاستقلال... الخ) . تلك المحددات لاشك أنها ضرورية وهامة ، لكنها ليست علامات كافية بالنسبة لعالم الاجتماع . فعالم الاجتماع ، فضلا عن ذلك ، يعطي الأولوية لـ :

- تراكم التجارب وتواتر الأحداث
- صيرورة الصراعات الظاهرة والكامنة
- تفاعل النظم وتأثيراتها على العلاقات
- متابعة عمليات الاندماج وعمليات الانقسام
- تبدل أنماط الإنتاج في انحلالها وفي تشكلها
- التفاعلات بين أشكال الوعي والواقع الاجتماعي
- تشكل الهياكل والمؤسسات

المبحث 2 :

التغيرات الاجتماعية والاقتصادية في الريف التونسي وانعكاساتها

تقديم :

بقدر أهمية دراسة التحول الذي يشهده المجتمع التونسي الحديث تتأى أهمية دراسة التحول في المجتمع الريفي ، فهو يتميز باتساع فضاءاته وكثرة سكانه فضلا عن شدة ارتباطه بالعملية التنموية التي تخطط لها الدولة . فما هي مظاهر التحول التي عرفها الريف التونسي في المرحلة المعاصرة ؟ وما هي الميكانزمات المتحكمة في التحولات المرصودة ؟ . كل تلك الأسئلة تطمح أن تجد لنفسها بعض الاجابة هنا في هذا المبحث ، انها تمثل الاطار النظري والتطبيقي لعملية التغير الاجتماعي ، بمفهومه الواسع، في الجنوب الشرقي الذي يمثل محور الدراسة .

1- ملاحظات في المنهج :

أ : ريف أم أرياف :

يفرض الامتدادان التاريخي والجغرافي للمجتمع التنبه الى مخاطر التعميم والسعي الى ضمان الموضوعية العلمية . فالتحولات التي عرفها الريف التونسي تشكل ظاهرة تاريخية على مر العصور ، وخاصة خلال المراحل التي تميزت بالحركة الداخلية وبحصول تبدلات في النظم والقيم الاجتماعية . فهذا الامتداد وذلك التنوع يحملان الباحث عبئا تتوأ به الامكانيات الفردية، ولذلك سيقنصر حيز اهتمامنا هنا على المراحل الحديثة والمعاصرة من التاريخ الاجتماعي والاقتصادي للمجتمع التونسي عموما ومجاله الريفي خصوصا ، مع الميل الى التعمق في مظاهر التحول في الفترة الأخيرة من هذا القرن (20) بالمقارنة مع ما حصل في أواخر القرن الماضي وخلال النصف الأول من القرن الحالي .

ويزيد من عبء الحمل المنهجي التنوع الجغرافي والمناخي الذي طبع البلاد التونسية بطابع خاص بما أدى الى ظهور نظم فلاحية مختلفة ، فالجغرافيون وعلماء

الفلاحة يميزون بين 17 نظاما فلاحيا 16 ، ولا شك أن لهذا التنوع الجغرافي انعكاساته على مستوى التنوع الاجتماعي والاقتصادي في الجهات .

وهكذا فالكثير من التحولات المنزلة من الخارج (الدولة الاستعمارية) أو من الداخل (الدول الوطنية) لم تعرف درجة من الشمولية بالنسبة لجميع المناطق الريفية ، حيث يرتبط التحول بحجم الاجراءات المتخذة وترتبط الاستجابة له بطبيعة التأثيرات و الاستعدادات والحوافز الداخلية . ورغم اجراءات التغيير التي ترتبط بالسياسات العامة للدولة وتستهدف الحصول على نتائج تتصف عادة بالشمولية والسرعة ، فان التفاوتات والاختلافات لا تفتأ في الظهور من منطقة الى أخرى وبين فترة وأخرى .

كل تلك المحاذير تعطي مشروعية الحديث عن أرياف تونسية ، ولذلك فالبحث في الخصائص العامة للتحول ، رغم أهميتها ، في الريف التونسي لا يلغي القول بوجود أنساق داخلية وخصوصيات محلية للتحول . وقبل التعمق في خصائص تلك التحولات وجب التوقف عند مفهوم التحول .

ب: في مفهوم التحول الريفي :

عموما يمكننا اعتبار التحول الاجتماعي ، كما رأينا في المبحث السابق ، عملية شاملة وممتدة تخص المجتمع عبر صيرورته الدائمة . وتحتوي هذه العملية المعقدة في داخلها عمليات فرعية للتغيير . فالتغيير يركز على تناقضات في البنى والنظم الاجتماعية والاقتصادية أحيانا ، كما أنه ينشأ عن أسباب خارجية أحيانا أخرى . أما العوامل فهي عديدة بتعدد منطلقات المنظرين ، ومنها تطور التجارة العالمية (منتسكيو)

16 تحدد الدراسة التشخيصية حول موضوع " التصرف في الموارد الطبيعية في تونس " ، التي أعدتها المنظمة العالمية للتغذية والزراعة هذه النظم في : حمير ومقعد ، الشمال الشرقي ، التل العالي ، الظهيرية ، الظهيرية الغربية ، ساحل سوسة ، السهوب الدنيا ، السهوب العليا الفلاحية ، السباسب الجلفارية الأطلس الصحراوي ، الشطوط السباسب الجنوبية المنخفضة ، ساحل صفاقس ، مطماطة ، الجفارة والوعرة ، العرق الشرقي الكبير ، بجارة .

ومنها التنظيم الاقتصادي للمجتمع (ماركس) والتطور التقني والعلمي (كونت) ودور الدين (فوستل دي كولانج) وتبدلات أنظمة القيم (ماكس فيبر) والتمايز الاجتماعي (بارسنز) والنزاعات والخصومات (غارنر). أما علم الاجتماع الحديث فهو يميل في توجهاته العلمية إلى رفض الفكرة القائلة بوجود سبب مهيمن للتغيير الاجتماعي، ولذلك فهو أميل إلى القول بوجود تعددية في أنماط التغيير وعوامله 17. أما إذا كانت العمليات الاجتماعية من النمط الخارجي فإن التغيير الاجتماعي ينجم عن حوادث مفاجئة أو من تدخلات إرادية. وكما يرى بودون وبوريكو فإن العمليات التغييرية الأكثر تميزاً تكون من النوع الخارجي والداخلي في آن واحد 18، وهو ما يعبر عنه بتعددية عوامل التغيير وأنماطه.

ويقتضي التحول وجود تجديد وإبداع في المجتمع. وهذا ما حدث للمجتمع الصناعي خلال تكونه في القرن 18، بفضل إدخال الآلة البخارية ثم إدخال الكهرباء فالمحركات الضخمة والطاقة الذرية... الخ 19.

وباعتبار أن التحول يمثل عملية شاملة فهو يتبع مراحل، لأن التغيير الشامل لا يتحقق إلا عبر التغييرات الجزئية في المستويات المحلية والجزئية. فبعد مرحلة الاهتمام بالتحولات الكبرى في المجتمع أو بما سمي "الكليات"، أصبح علماء الاجتماع يهتمون بالجزئيات وبالتنوعات. لقد انقلبت الصورة وبدأ الباحثون ينظرون إلى الأشياء من الأسفل، مركزين على الاستقلالية النسبية للجهات وللمجموعات وللأفراد في عملية التغيير الشامل للمجتمع. هذا هو الاستنتاج الذي توصل إليه عالم الاجتماع الفرنسي (ماندراس) بعد طول تحقيق حينما قال: "ليس التغيير فقط قوى تاريخية وماكرواجتماعية، إنه أيضاً عملية تفاعل للاستراتيجيات المتعددة لعدد كبير من الفاعلين" 20.

17 بودون، بوريكو: المعجم النقدي لعلم الاجتماع، المؤسسة الجامعية للدراسات والنشر والتوزيع، ط 1، 1986، ص 167.

18 بودون، بوريكو: المرجع السابق، ص 172.

19 Mendras Forsé (M.): *Le changement social*, Armand Colin, Paris, 1983, p.9.

20 Mendras, Forsé, : *Le changement social*, Op.Cit.,, p.11.

ان التغيير مسلوبا مما أحاط به من حجب أيديولوجية ومدرسية هو مفهوم مركزي في بحثنا ، لأنه يخترق كل مكوناته ومختلف مراحل . ولذلك ، ونتيجة لهذا الحضور الواسع ، سيكون مفهوما تحليليا أكثر منه مقولة منهجية منضبطة . لأن المضامين التي يدل عليها أثناء استخداماته المتعددة لا تحمل في طياتها اختلافا كبيرا مع مفاهيم أخرى قريبة مثل التحول والتطور .

ج - : أهمية المجال الريفي :

تكمن أهمية الريف التونسي في مكانته الديمغرافية والاقتصادية . فالمجال الريفي يستوعب 40،8% من مجموع السكان الذي قدر حسب احصائيات 1994 بعدد 8.785.711 نسمة²¹ . وترتفع هذه النسبة حينما لا نعتبر الريف فضاء مغلقا ، فهو مجال مرن ديمغرافيا لكونه يستوعب الفيض السكاني للمدينة ، فضلا عن كونه يمثل حيزا سياحيا له جاذبية مستمرة تجاه سكان الحواضر . كما أن طبيعة المجتمع التونسي المتميزة بالتداخل بين الريفي والحضري وبامتداد الريف في المدينة عبر علاقات الاجتماع والاقتصاد والادارة ، تؤكد هذه الأهمية وتدفع الى علو مكانة الريف لدى الدارسين والمخططين . وجريا على مقولة ابن خلدون " البدو أصل الحضرة " فان التحولات الحديثة التي طرأت على المجتمع التونسي مع النصف الثاني من القرن 19 سواء فيما يتعلق بموجات الهجرة أو منذ تدخل الدولة الحديثة في الريف عبر التنمية وما أنجز عنها من تطور في الخدمات وتوسع للاتصال ، وطدت العلاقة بين المجالين الى درجة أصبحنا نعجز معها على وضع حدود مضبوطة بين الريفيين والحضريين²² .

²¹ Principales caractéristiques démographiques de la population (I.N.S. recensement générale de la population et de l'habitat , 1994 . Publication du Septembre 1995) .

²² تتضح هذه الصعوبة في مجالات التعداد السكاني . ويمكن تلمسها - منهجيا - حينما نعلم المقاييس الرسمية الذي يعتبر ريفيا كل من يخرج في اقامته عن الدوائر البلدية ، بينما يندرج كل سكان البلديات في المجال الحضري . ومعلوم أن هذا التحديد غير دقيق باعتبار وجود قرى وتجمعات لا تختلف من حيث حظوتها بالخدمات والمرافق عن غيرها ، وتعد ريفية لأنها لا تشمل على بلدية . وقد تبيته مؤسسة المعهد الوطني للإحصاء الى هذه الاشكالية دون أن تضع لها حلا جذريا . هذا ما نلاحظه في تصنيفات التعداد

2- خصائص الريف التونسي (الخاص والعام) :

تقودنا متابعة مجموع الدراسات المنجزة حول الريف التونسي منذ الاستقلال ، وكذا الدراسة الميدانية ، الى مجموعة من الاستنتاجات المتعلقة بطبيعة التحولات في الأرياف المدروسة . ويمكن لهذه الاستنتاجات أن تدعم من خلال تحويلها الى فرضيات بحث تقتضي مزيد التعمق والتحقيق عبر حشد المواد الخام المبنوثة بين الاختصاصات الاجتماعية التي ينقصها التناغم والتضافر . ويمكن تلخيص أهم هذه الخصائص فيما يلي :

1- الأرياف التونسية ينقصها التحليل : جريا على المقولة الشهيرة التي صاغها جاك بريك حينما تحدث عن مجتمعات منقوصة التحليل بدلا عن مجتمعات متخلفة ، نتوصل الى الاقرار بوجود نقص هام في تحليل التحولات التي عرفتها مجتمعاتنا عموما وأريافها خصوصا خلال القرنين الأخيرين . فالأبحاث المنجزة والمعطيات المتوفرة لا تغطي مختلف المناطق والتجمعات بنفس الدرجة من الأهمية والدقة العلمية. يوجد تفاوت في تناول في المستوى الجغرافي مثلما يوجد تفاوت في مستويات تناول العلمي (أسبقية التاريخي والجغرافي على الاجتماعي والاقتصادي) .

2- عرفت الأرياف التونسية الخصبة فلاحيا تحولات جذرية في نظمها الاقتصادية والعقارية خاصة بفعل السياسات الاستعمارية . فقد خصت منطقة الشمال الغربي والسهول الخصبة المجاورة للسواحل بحيز هام من التدخل ، وقد أدى ذلك الى احلال أنماط انتاجية جديدة صاحبها احلال قيم وعادات دخيلة سرعان ما توطنت بفعل توطين المعمرين وامتداداتهم . كما عملت تلك السياسات على تغيير الحركية السكانية وفرضت حراكا اجتماعيا على المجتمع المحلي .

3- وبالمقابل ، استطاعت الأرياف ذات الخصوبة الضعيفة في الوسط والجنوب ، أن تحافظ على تماسكها الاجتماعي والثقافي ، رغم ما عرفتته بدورها من اشتداد المراقبة العسكرية على أراضيها، ورغم تعرضها الى حركية أفقية عبر الهجرة

الداخلية والخارجية . هذا التماسك الناتج عن ردات فعل عديدة لانزال نلمسه في تحليلنا للمجتمع التونسي وجهاته في المرحلة الراهنة .

4- تأثر عموم المناطق الريفية التونسية بعملية التنمية التي أدخلتها الدولة الوطنية، وحصول ردات فعل متفاوتة الدرجات تجاه البرامج والمشاريع التي عملت سياسات مابعد الاستقلال على تطبيقها.

5- حصول التغيير في مستوى البنى الأساسية وقطاع الخدمات أكثر من حصوله في مستوى قوى وعلاقات الإنتاج ، حيث لم تعرف الأرياف الفقيرة مشروعات اقتصادية توقف الهجرة وتطور مصادر الدخل المحلي وبالتالي ترجع بالنفع على الريفيين .

6- الحضور الواسع للدولة بأجهزتها وبسياساتها ، الشيء الذي أدى الى حصول تغير في التوازنات الاجتماعية وتفجير حركية في أسس الاندماج وتبدل في مرتكزات المكانة الاجتماعية في الريف التونسي . فقد أدى تدخل الدولة منذ بداية الاستقلال الى شمولية المراقبة وافتكاك مشروعية السلطة المحلية من المشائخ والزوايا والقبائل . وقد أدت الوظيفة والتعليم والانخراط السياسي الى حصول تبدلات جوهرية في مراكز النفوذ السياسي والاقتصادي في الريف .

7- استمرار تدخل القرابة كمحدد اجتماعي في تشكيل التكتلات وتوزيع الأدوار الجديدة في الريف . ففي بعض الجهات تلعب القرابة البعيدة المستندة الى الارث القبلي دورا في رسم ملامح التكتلات المختلفة ، وفي جهات أخرى اندثرت تلك الملامح القبليّة ولكنها أبقت على ملامح الهوية التقليدية تتوزع بين الجهوية في أكبر مظاهر التكتل وبين العائلية في أصغر مظاهرها.

8- سعي الدولة الى الاعتماد على دعم الريف أكثر من دعم المدينة ، حيث أدى تفكك الأدوار التقليدية التي كانت تحتكرها النخب السياسية والاجتماعية والثقافية من خلال الحركة الوطنية وعلى امتداد العقدين الأولين من الاستقلال ، والتي كانت تتمركز في المناطق الحضرية وفي المدن الكبرى ، الى ظهور قوة جماهيرية تعتمد الكم أكثر من الكيف وتتشكل من الفلاحين الصغار والفئات المتوسطة التي أفرزها

التعليم ، من الباحثين عن مكانة جديدة لهم في مسار البناء الوطني عبر المطالبة بالخدمات وبالمساعدات وبالوظيفة التي خصصتها الدولة للريف .

9- الارتفاع التصاعدي لمشاركة المرأة في النشاطات ذات الطابع الفلاحي (زراعات سقوية ، تربية ماشية ، فلاحية منزلية ، الخ ...) . فقد قدرت هذه المشاركة ببلوغها الثلثين من مجموع نشاطات قوة العمل الفعلية في الريف . فالمرأة الريفية في ولاية جندوبة مثلا تساهم بأكثر من 40 % في العمل الفلاحي ، وهي تفوق كل المعدلات الجهوية وكذا المعدل الوطني الذي لا يتجاوز 33 % عام 1991²³ .

10- تقلص عدد الأسر الريفية المالكة لمستغلات فلاحية ، وبالتالي تقلص فاعلية القطاع الفلاحي في الأسرة الريفية عبر توسع عدد الأسر المعتمدة على موارد أخرى غير فلاحية . ففي عام 1989 نجد 40 % من بين 500 ألف أسرة ريفية لديها مستغلات فلاحية ، أما في 1994 فتوجد 200 ألف أسرة ريفية من بين 600 ألف أسرة ، فقط تملك مستغلات فلاحية أي أن النسبة تحولت من النصف الى الثلث²⁴ ، والجدول التالي يبين تطور عدد السكان النشيطين بالآلاف ، وهم الذين يعتمدون على الفلاحة كمصدر أساسي :

4- تطور عدد السكان النشيطين المعتمدين على الفلاحة كمصدر رئيسي في تونس

1989		1984		1975		السنة
العدد	%	العدد	%	العدد	%	السكان
422	82,7	380	79,8	440	86,4	الذكور
87	17,3	96	20,2	69	13,6	الإناث
509	100	476	100	509	100	المجموع

المصدر : وزارة الفلاحة - ادارة التمويل والتشجيعات - تقرير مشروع التصرف في الموارد الطبيعية 1996.

²³ التقرير السنوي الثاني لمركز البحوث والدراسات والتوثيق والاعلام حول المرأة لسنة 1995 : " المرأة الريفية في تونس : الأنشطة الانتاجية وبرامج التنمية " .

²⁴ Rapport d'étude sur les conditions de vie des femmes rurales Tunisiennes, Présenter par Mme Alia Gana (Crédif, 1997) .

11- ادماج الريفيين في شبكة من العلاقات التنظيمية في اطار مجموعة من الهياكل والمنظمات التي عملت الدولة على الاشراف عليها وهيكلتها لتضم مختلف الفئات السكانية القاطنة بالريف . وتتوزع هذه الهيكلة من "المجلس الجهوي للتنمية" الذي يكون في مستوى مركز الولاية وصولا الى "المجلس القروي" و"لجنة الحي" أو "لجنة الدوار" . على أن تتوزع هذه التنظيمات بقدر أهميته ، فهو لا يعكس درجة مرتفعة من الفاعلية لأن شبكة أخرى من العلاقات لاتزال تسري في غالبية الأرياف . تتبلور عبر بقايا التنظيمات التقليدية المرتبطة بأسس الانتماء الى القرابة والجوار . ويمكن حصر أهم التنظيمات القائمة التي تمس المجال الريفي كليا أو جزئيا فيما يلي :

5- التنظيمات الاجتماعية - الاقتصادية في الريف التونسي المعاصر 25

اجتماعية	اقتصادية - اجتماعية
لجنة الحي	المجلس المحلي للتنمية
لجنة الدوار	المجلس القروي
لجنة التضامن الاجتماعي	اتحاد الفلاحين
الجمعيات الرياضية	التعاضدية الفلاحية
جمعية الصيادين	شركة الاحياء
لجنة صيانة المدرسة	اتحاد التجارة والصناعة
الاتحاد النسائي	الجمعية ذات المصلحة المشتركة (المائية)
لجنة الجامع	الجمعية ذات المصلحة المشتركة (الغابية)
نادي الشباب	جمعية المربين
	النقابة الأساسية
	مجلس التصرف في الأراضي المشتركة

25 تمت صياغة هذا الجدول بالاستناد الى دراسة ميدانية شملت عدة ولايات تمثل مختلف الجهات ، أنجزناها سنة 1996 ، على أن الهياكل التي يتضمنها الجدول ليست بالضرورة متواجدة في كل الأرياف وفي كل الجهات .

3: مظاهر التحول :

أ) تسرب الوعي الوطني الى الأرياف :

لقد كان " الشعور الوطني " يصطبغ في بداياته بصيغة روحية واجتماعية أكثر من الصبغة السياسية ، ولذلك كانت علاقة الأرياف الداخلية بالسلطة المركزية تتراوح بين التبعية والخضوع وبين التمرد والانكفاء²⁶ على مركز داخلي محلي يتخذ أحيانا القبيلة محوره وأحيانا أخرى الزاوية . ثم سرعان ما تبلور الوعي الجيني للشعور الوطني مع بدايات القرن ومع بداية العشرينات تجسد في أفكار وشعارات ومطالب وبرامج تتصدى لها تنظيمات متعددة جسدتها الحركة النقابية والحركة السياسية . لقد تحولت الأرياف النائية الى مناطق تمرد حقيقي تجسد في ظهور حركات مسلحة ضد السلطات الاستعمارية لها خلفياتها الفكرية والسياسية²⁷ . وكانت بعض المؤسسات الدينية في الأرياف تلعب تدريجيا دورا هاما في بلورة الوعي الوطني الجيني عبر ردات الفعل العديدة والتحديات المستمرة للسلطة الاستعمارية التي كانت تهيمن على الأرياف وخاصة في "المناطق العسكرية"²⁸ ، وهكذا فقد تحولت جوامع القرى وبعض زواياها الى مراكز لبداية تبلور حركة الرفض الاستعماري والتمهيد لنشأة الحركة الوطنية منذ بدايات القرن .

لكن هذا الوعي الجيني بالوطنية سرعان ما عرف مداه وتأسيسه بداية من العشرينات، في الأفكار السياسية الجديدة التي تسربت عبر تشكل النخب السياسية الحديثة في المدن التي سرعان ما أثرت تنظيماتها في الأرياف والقرى الداخلية . لقد أدى ذلك الي تحول في مستويات الوعي السياسي في الريف مع تبلور المشاعر الوطنية وتوطد الرابطة العامة بين الجهات ليس باعتبارها مشدودة الى الرابطة الاسلامية والعربية والجهوية فقط ، وانما مشدودة أيضا الى رابطة الشعور بالاندماج في كيان موحد وخصوصي كان مفككا وباهتا وأصبح محددًا وموحداً هو كيان "الوطن

26 المرماسي (عبد الباقي) : الدولة والمجتمع في المغرب العربي . مركز دراسات الوحدة ، بيروت 1985 .

27 لبيض (سالم) : القبيلة والمقاومة . شهادة الكفاءة في البحث في علم الاجتماع ، 1992 .

28 بوطالب (محمد نجيب) : " الأوضاع الاجتماعية للمتعلمين بمرجيس خلال القرن 19 والنصف الأول من القرن 20 " . ضمن

كتاب جماعي : شبه جزيرة جرجيس - تونس 1995 .

التونسي " . لقد أدى ذلك الى بداية التخلي عن الوعي بالانتماء القبلي الذي كان سائدا على مدى قرون طويلة .

لقد لعبت الهجرات المبكرة الى عاصمة الايالة ومدنها الشمالية دورا هاما في التسريع بتسرب الوعي الوطني وتشكله في الأرياف عبر الدور الذي لعبه بعض المهاجرين في قراهم وتجمعاتهم ²⁹ .

ب) بروز دور التنظيمات السياسية :

أدى تشكل الحركة الوطنية منذ العشرينات الى توحيد المشاعر العامة تجاه المستعمر ، واذ كان هدف التحرير والبناء الوطني يمثلان مركز الاهتمامات والنضالات، فان ما لا يمكن الاقلال من شأنه توطد الكتلة السكانية وتجمع المصالح الجماعية في الاطار الوطني الذي انبثقت عنه تنظيمات سياسية واجتماعية سخرت برامجها لتعبئة الجماهير من أجل أهداف عامة .

لقد قدمت الحركة الاستقلالية نسقا جديدا من التصورات حول الريف والفلاحة وذلك نتيجة توسع أفق الفضايات الاجتماعية والاقتصادية وتطور التفاعلات والعلاقات مع الآخر الخارجي والداخلي . فالتدخل الذي فرضته المنظمات المدنية ، وخاصة الحزب، في القرى والتجمعات أدى الى تكون تراتبية جديدة مبنية على أسس مغايرة للأسس التقليدية ³⁰ . وبمرور الزمن انتشرت عدة مفاهيم وسلوكيات سياسية كالانخراط والانتخاب والنضال والمقاومة والديمقراطية والتمثيلية.. الخ .

²⁹ بوطالب (محمد نجيب) : " محجرة العمل من قبيلة ورغمة الى مدينة تونس . 1881-1950 " ، ضمن أعمال وحدة البحث في تاريخ الفئات الشعبية في تونس ، بيت الحكمة ، 1992 .

³⁰ Tekari (Béchir) : *Du cheikh à l'Omda, institution locale traditionnelle et intégration Partisane . Pub. Faculté de Droit, Tunis, 1981 .*

ج) التنظيم الإداري الجديد :

وقد أدت تلك التغييرات في المنظومات السياسية والاجتماعية الى الدخول في علاقات جديدة أطرتها التنظيمات الادارية الجديدة بعد الاستقلال ، وهي تنظيمات وهيكلت اختلقت عن تلك التي وضعها الاستعمار وقاطعها قطاع واسع من الريفيين. فالإطار الإداري الجديد سعى الى تحقيق المشاركة الواسعة للمواطنين في الأرياف، كما سعى الى استرجاع المكانة المفقودة لأجهزة الدولة وسمح بالترقي في السلم الاجتماعي الجديد . ومن مظاهر هذا التحول التدريجي التوسع الذي عرفه القضاء المدني الذي عمل منذ الاستقلال على تغطية كافة المناطق والجهات ، رغم الامكانيات البشرية المتواضعة ، وبدأ القضاء المحلي الذي كان يرتبط بالضبط الأمني الذي مارسه القبيلة عبر هيكلها ونظمها (الثار كمثال) يترك مكانه الى الضبط القضائي الدولي الذي كان يواجه مخلفات القضاء العسكري والقضاء المدني الاستعماريين من جهة ، فضلا عن مواجهته التدريجية للقضاء الشرعي بمذهبيه الحنفي والمالكي من جهة ثانية ، وتوصله الى عملية ادماجه³¹.

4- مظاهر التواصل ومعوقات التحول :

يؤدي التطبيق المنهجي لفرضية " القطيعة والتواصل " أو " التغيير والاستمرارية" في المجال الريفي التونسي الى معاناة بعض مظاهر التواصل في النظم والظواهر المرتبطة بمراحل سابقة رغم محاولات التغيير . فباعتبار أن التحول هو عملية معقدة تتطلب حيزا زمنيا كبيرا ، ظهرت ردات فعل وأشكال من المقارمة داخل النظم الاجتماعية والاقتصادية والثقافية ومن خلال وسائل التعبير

31 لخص لازاريف عوامل التحول الاجتماعي في الريف المغربي بعد الاستقلال في التحولات التالية :

1- الظواهر الايديولوجية المرتبطة بالاستقلال

2- تسرب الدولة الى الريف

3- ادخال الأرياف في السياسة المالية

أنظر :

LAZAREV (Grigari) : " Changement social et développement dans les campagnes Marocaines" , dans, Etudes sociologiques sur le Maroc, Publ. Bull, écon.Socio. Maroc, 1978.

عنها . فالمقاومة مثلت دوما ردة فعل أولية في كل تحويل يستهدف النظام الاجتماعي لكنها سرعان ما تضعف بفعل الزمن والعادة .

والواقع الريفي التونسي يؤكد صحة هذه الفرضية القائمة على ثنائية قد تبدو متعارضة ولكنها تعبر في الحقيقة عن وضعية في التحول الاجتماعي فالتجارب الاولى في التنمية المطبقة تقدم لنا نفسها كأمتة من خلال نتائجها التي عرفت أشكالا عديدة من مقاومة الريفيين للتغيير الذي استهدفهم بأساليب فورية في الغالب . وهذا ما ينطبق بوضوح على سياسة التعاضد في الستينات التي تبين أنها كانت تتعارض مع مصالح الفلاحين الصغار والكبار . ولذلك شهدت التجربة معارضة شديدة وموقفا سلبيا بلغ أحيانا درجة التصادم . وقد انعكست نتائج التعاضد على التجارب اللاحقة ببقايا تلك التجربة فقد تبين لنا من خلال البحث الميداني أن الفلاح التونسي المعاصر الذي عايش تجربة التعاضد يرفض رفضا قاطعا المقترحات التي يقدمها له اليوم الفنيون والخبراء حول أهمية الانخراط في تعااضديات أو شركات للخدمات أو للنتاج الفلاحي³² لأن هذه المفاهيم مشحونة في ذهنه وتجربته بمعاني التسلط والاعتصاب . ويجد التواصل تفسيره في مظاهر الدفاع الذاتي تجاه اشكال التدخل الخارجي العنيف فاكنتساح النمط الحضري بثقافته وتقاليده عبر التملك المدني للأرض والضيعات الفلاحية وتوسع برامج التنمية ونشاطات الادارة اعتبر بشكل لاشعوري في الغالب استمرارا لممارسات الجباية التي لم تتفاعل مع التحولات التي استهدفتها . وليس من الصعب على الباحث تلمس اشكال المقاومة الريفية من خلال استمرار بعض اشكال التضامن التقليدي المستند الى بقايا الانتماء القبلي ومظاهر التجنيد القرابي الذي يبرز أثناء المناسبات السياسية وخلال المواسم الفلاحية خصوصا في أرياف الوسط والجنوب .

32 هذا البحث يتعلق بالشمال الغربي أجاب أحد الفلاحين المتقدمين في السن عن هذه المقترحات بقوله : " نحن ما صدقنا مشات " جندوبة 1995.

تقودنا الملاحظات المنبثقة عن زيارات ميدانية متعددة ومتكررة الى عدة قرى ودواوير في الشمال الغربي³³ الى تلمس استمرارية حضور علاقات القرابة في طرق توزيع الادوار وفي تقسيم أسس المكانة الاجتماعية . فـ "الدوار" في النظام الزراعي المعروف بالثلث يقوم على الحياة الجماعية كأسلول لمواجهة الاحتياجات العامة التي انبنت على الاعتمادات الثنائية المتواضعة في مواجهة احتكارات الفلاحة البيبلكية ثم الاستعمارية وبأشكال مختلفة وأقل حدة في مواجهة احتكارات التعااضديات والشركات والضيعات الخاصة التي استحوذت على خيرات المنطقة وهمشت السكان المحليين . واذا كانت مظاهر الانتماء القبلي بمعناه الثقافي والنفسي أكثر استمرارا وتواجدا في أغلب أرياف المناطق الجنوبية والوسطية فان أرياف الشمال التونسي تعرضت الى عملية تفكيك حقيقية لأسس ومحددات الانتماء القبلي . فرغم ظاهرة التريف المستمر في المنطقة من خلال عزلة أغلب الأرياف عن المدينة فقد تحولت العلاقات الانتاجية تحولا جذريا كنا ذكرنا بعضا من خصائصه فيما تقدم .

غير أن التعمق في مظاهر الحياة الاجتماعية والثقافية يؤدي الى اكتشاف أن التحولات المادية لم تقض نهائيا على عناصر الانتماء القرابي ودورها في تشكيل حدود التجمعات والكتل في الريف وهي التي تتخفى في ظواهر الزواج الداخلي وطرق ارتكاز المشروعات العائلية (بناء ، فلاحه ، ...الخ) كما تتجسد في الحفاظ على عادات التعاون والتضامن التي تظهر بوضوح في المناسبات العائلية .

5- صيرورة التحول الاجتماعي في الجنوب الشرقي :

اثر هذا العرض حول التغير الاجتماعي مطبقا على الريف التونسي وجب القيام باطلالة حول ملامح التغير في مجتمع الجنوب التونسي خلال فترة الاحتلال وبعدها. ولن تكون هذه الاطلالة هنا سوى استكمالا للصورة العامة تمهيدا للانتقال الى التفصيل في الفصول اللاحقة .

³³ هذه الاستنتاجات منبثقة عن بحوث ميدانية بولايات جندوبة باجة الكاف (1995) وسليانة (1996) . وهي بحوث تولينا الاشراف على تنفيذ جوانبها الاجتماعية في اطار وزارة الفلاحة وقد شملت المرحلة الاولى 210 دارا والثانية 20 أيضا .

ب - أثر الاستقلال :

لم يكن تحقيق مطالب حركة التحرير بعد الاستقلال أمرا سهلا ، فقد ورثت الدولة الوطنية مشكلات ثقيلة حينما وجدت نفسها أمام مركزية إدارية واقتصادية أدت إلى اتساع الفوارق بين الجهات ، كما وجدت نفسها أمام اقتصاد ذي قطاعات متدهورة . وعموما فإن تقسيم البلاد إلى منطقة عسكرية وأخرى مدنية في العهد الاستعماري ، أوجد الحكومات الأولى في حرج كبير زاد من حدته ضعف التجارب وندرة الخبرات بما أدى إلى استفحال ظواهر الإسقاط التنموي والروتين البيروقراطي واللاتوازن الجهوي . فقد استمرت ظواهر الهجرة الداخلية والبطالة بما أدى إلى الاستجداد بالهجرة الخارجية لحل مشاكل النمو في الجهات الداخلية ، كما تعمقت حدة الفوارق بين الريف والمدينة خصوصا بعد فشل التجربة التنموية الأولى خلال فترة الستينات (التعاقد) . وهكذا فرغم حصول بعض التغييرات التي شملت عدة جوانب استمرت عقدة إهمال السلطة المركزية³⁷ لمنطقة أقصى الجنوب ، وبالتالي استمرت ظاهرة التعويل على النفس ، عبر البحث عن سبل أخرى غير التقليدية للارتزاق ، منها ما كان خارج الأطر القانونية والمسالك المنظمة كالهجرة السرية إلى ليبيا أو ممارسة نشاطات التهريب بالنسبة للسكان المتاخمين للمنطقة الحدودية .

الفصل الثاني القبيلة والعرش : القراءات والاصطلاحات

المبحث 1:

القبيلة والقبيلية : تعددية القراءات

1- الأصل والفصل :

أدى اختلاف سياقات التناول الى الاختلاف في تحديد مفهوم القبيلة ، هذا المفهوم رغم اتساع استخدامه لدى الدارسين في العلوم الانسانية والاجتماعية ، فانه لا يحظى بالاتفاق على نفس الدلالة والمعنى . فكثيرا ما يحدث الخلط بين القبيلة (Tribu) والاثنية (Ethnie) . كما يحصل الخلط بين الوحدات الاجتماعية المدروسة بما يساوي بينها رغم اختلاف حجمها وأسس بنائها ووظائفها . لقد أدى هذا الخلط الى تسرب مفهوم القبيلة اليوم الى الخطاب الاعلامي والسياسي ليدل على أية مجموعة منغلقة وخصوصا اذا كانت دينية أو حرفية أو طائفية .

بمتابعة مختلف التعريفات المتعلقة بالقبيلة ومشتقاتها ، يمكننا التعرف على خلفيات هذا المفهوم ومنطلقاته التي أدت الى تعددية في المعاني . من المعروف أن للعرب تراثا قبليا غنيا باعتبار أن هذه الوحدة الاجتماعية المحورية صحت مختلف مراحل تاريخ العرب وميزتها بحضور فاعل يستمر حتى الآن في كثير من المناطق . وقد أفرد اللغويون والدارسون لمصطلح "القبيلة" مؤلفات وأبوابا ومحاور . يقول ابن منظور في "لسان العرب" : " ابن الكلبي يرى أن الشعب أكبر من القبيلة ثم القبيلة ثم العمارة ثم البطن ثم الفخذ ، واشتق الزجاج القبائل من قبائل الشجرة أي أغصانها ، ويقال قبائل من الطيز أي أصناف وكل صنف منها قبيلة ... والقبيلة هي الجماعة من الناس يكونون من الثلاثة فصاعدا من قوم شتى كالزنج والروم والعرب . وقد يكونون من نحو واحد وربما كان القبيل من اب واحد كالقبيلة"³⁸ . هكذا فالتعريف يقوم على

38 ابن منظور : لسان العرب ، دار صادر ، بيروت ، مجلد 11 ، ص 541.

التصنيف وفكرة التجمع والتدرج ، كما أن هذا التجمع يقوم على النسب المشترك للمجموعة . وهذا ما استندت اليه الموسوعة العربية حينما عرفت القبيلة باعتبارها تتكون من "مجموعة من الناس يتكلمون لهجة واحدة ويسكنون اقليما واحدا مشتركا يعتبرونه ملكا خاصا بهم"³⁹ . فالتعريفات الحديثة استندت الى معنى التجمع الواسع المستند الى الجد المشترك⁴⁰ . فالتعريف العربي للقبيلة يتميز بالدقة من خلال الاتفاق على أنها تمثل جزءا يندرج في اطار تصنيفات أخرى متدرجة ، فللعرب تقاليد عريقة في علم الأنساب ، وهذه التدرجية هي :

الجدم — الجمهور — الشعب — القبيلة — العمارة — البطن — الفخذ — العشيرة — الفصيلة — الرهط⁴¹ .

ويقوم التعريف عادة على اعتقاد المجموعات القبلية في انتمائها الى جد أعلى مشترك انتماء يميزها عن مجموعات أخرى مماثلة ويفصلها عنها بحيث تكون العلاقات بين الطرفين علاقات تعارض وتنافس وصراع⁴² . ويعتبر شلهود (*Chelhod*) أن النويري هو الذي قدم لنا مورفولوجية القبيلة حينما قدم لنا تصنيفا دقيقا تدرج فيه عبر تشكلها المستمر⁴³ . ومن خلال التصنيفات المعتمدة في اللغات الأجنبية يمكن الخروج بالمقابلة التالية :

الجدم	الجمهور	الشعب	القبيلة	العمارة	البطن	الفخذ	العشيرة	الفصيلة	الرهط
Race	Ethnie	Peuple	Tribu	Fraction	Sous-Fraction	Segment	Clan	Lignage	Famille

³⁹ الموسوعة العربية المسيرة ، اشراف محمد شفيق غربال ، المجلد 2 ، دار احياء التراث العربي ، بيروت 1987.

⁴⁰ أنظر تعريف النويري في كتابه "النهاية" ، ج 2 ، ص 265 . وأنظر :

Encyclopédie d'Islame. Tome 4, p.348-350.

⁴¹ ابن عبد ربه : العقد الفريد ، ج 3 ، ص 335.

⁴² الجابري (محمد عابد) : العقل السياسي العربي : محدداته وتجلياته ، الدار البيضاء 1990 ، ص 83 .

⁴³ *Chelhod (J.) : Article : Kabila, in Encyclopédie de l'Islam . Nouvelle édition, T.IV, Leiden, Saris 1978.*

أما على مستوى حجم الوحدات القرابية تحالفا أو انقساما فتوجد مجموعة مصطلحات تعبر عن ذلك . فرحمة بورقية ترى أن هناك فرقا كبيرا بين "التجمع القبلي" و "التحالف القبلي" و "الاتحاد القبلي" . وهذا المصطلح الأخير هو الذي استخدمته المدرسة الانثروبولوجية بشكل واسع وكذا السوسولوجيا الكولونيالية ، وهو ما ينطبق على اتحاد ورغمة ، أما الصفوف فهي تمثل تحالفات قبلية كالتحالف بين ورغمة والهامة . أما التجمع القبلي فهو الذي يضم مجموعة قبائل تكون فروعاً في الاتحاد القبلي مثل الودارنة في جهة تطاوين⁴⁴ .

أما في قاموس علم الاجتماع فاننا نجد ثلاثة مفاهيم :

أ - هي نسق في التنظيم الاجتماعي يتضمن عدة جماعات محلية مثل القرى والبدنات والعشائر ، وتقتن القبيلة عادة اقليما معيناً ويكتنفها شعور قوي بالتضامن والوحدة يستند الى مجموعة من العواطف الأولية .

ب - هي تجمع كبير أو صغير من الناس يستغلون اقليما معيناً ويتحدثون نفس اللغة وتجمعهم علاقات اجتماعية خاصة متجانسة ثقافياً .

ج - هي وحدة متماسكة اجتماعياً ترتبط باقليم ، وتعتبر في نظر أعضائها ذات استقلالية سياسية⁴⁵ .

أما تعريف معجم علم الاجتماع فانه يطابق بين مفهومي القبيلة والأثنية وينفي البعد القرابي ، فهو تعريف يعتمد نموذج القبيلة الافريقية أساساً لوضع تحديد لمفهوم القبيلة⁴⁶ . وتنقسم القبيلة في داخلها الى نوع من الانشطارات (*Molety organization*) . يعني نظام التشريح القبلي ، تشريح القبيلة الى جماعتين متكاملتين . كان استعماله الأول يعني النظام القرابي الثنائي (أي جميع أقارب الأب وأقارب الأم) ، وقد استعملته الكتابات الفرنسية بكثرة خصوصاً دوركهايم وموس في محاولتهما تصنيف المجتمعات البدائية ، كما استعمله العالم الاجتماعي الانجليزي

44 ان الباحثة بورقية اعتمدت هذا التصنيف في دراستها لقبائل زمور بين الرباط ومكناس .

بورقية (رحمة) : الدولة والسلطة والمجتمع ، دراسة في الثابت والمتحول في علاقة الدول بالقبائل في المغرب ، دار الطليعة ، بيروت ، ط 1 ، 1991 .

45 قاموس علم الاجتماع ، محمد عاطف غيث ، دار المعرفة الجامعية ، مصر 1990 .

46 معجم علم الاجتماع : دينكن ميتشال ، ترجمة احسان محمد الحسن ، دار الطليعة ، بيروت 1986 ن ط 2 ، ص 247 .

رادكليف براون في دراسته لقبائل استراليا الغربية ، كما استعمله العالم الأمريكي كفوردي (1916) . الا أن أهم دراسة علمية تناولت موضوع التشريح القبلي هي دراسة ليفي سترأوس التي نشر نتائجها في كتابه "الأنثروبولوجيا التركيبية" (1963) 47 . ويعرف بيشلر (Beachler) القبيلة بأنها "شكل انقسامي للتنظيم الاجتماعي يتكون من أقسام قاعدية يمثل كل منها أسرة ممتدة في عمق ثلاثة أو أربعة أجيال . وكل قسم قاعدي يلتحم تلقائيا مع قسم آخر كلما شعر بتهديد أو خطر . وشينا فشنا يمكن أن تتحد القبيلة بأسرها ، أو مجموعة قبائل ، في مجموعة وقتية لمواجهة عدو خارجي .

هكذا تقوم القبيلة على مبدأ المواجهة أو الاحتكاك في كل مستوى من الوحدات التي تتميز بالتساوي تقريبا . وهذا ما يؤدي الى اقامة توازن عام يؤدي الى نوع من الحماية 48 .

2 - القبيلة عند ابن خلدون :

لا تتحدد القبيلة بالنسبة لابن خلدون بكونها جماعة متفرعة عن جد أول كما لا تتحدد فقط بما يجمع بين أعضائها من روابط الدم كما حدد ذلك الانثروبولوجيون الكلاسيكيون . أن النسب في معناه الضيق لا يعدو أن يكون معطى وهميا لا يصمد أمام واقع الاختلاط وعلاقات الجوار والتعايش في المكان . أما الاطار الحقيقي للقبيلة عند ابن خلدون فهو النسب في معناه الواسع والرمزي 49 وما يمثله من أشكال التحالف والولاء والانتماء . فابن خلدون يؤكد على دور المكان ، أي الأرض ، الذي يشكل محور التحام الجماعة ، ومما يذكي الاحساس بالانصهار ضمن الجماعة القبلية ويعزز تلاحمها الداخلي الخطر الخارجي الذي قد يهدد استمرار وجودها ، سواء كان ناجما عن عصبية زاحفة من خارجها أو عن تدخل سلطة مركزية . كما أن علاقات القرابة والتحالف الموجودة بين أعضاء القبيلة الواحدة تؤدي الى اقامة الفوارق بين

47 معجم علم الاجتماع ، ص 146.

48 Beachler (Jean) : Article : Tribu, in Dictionnaire de Sociologie, Librairie Larousse, 1990.

49 ابن خلدون : المقدمة ، طبعة دار الاحياء العربي ، ص 130 . تحدث ابن خلدون في فصل (اختلاط الأنساب) عن القرابة والحلف والولاء والفرار والنعرة والاصطناع ، كما تحدث عن النسب الخاص والنسب العام (ص 131) .

المجموعات القبلية التي كثيرا ما تتسبب في عمليات التنافس الحاد والصراع على الموارد ومصادر العيش . وهذا ما يدفع الى اضعاف طابع الصراع الدائم والمستمر على المجتمع القبلي .

3- القبيلة المغربية حسب دارسي المرحلة الاستعمارية :

إذا كان ميشو بلير (*Michaux Bellaire*) قد طرح مستويات الحياة القبلية وكأنها منعزلة ومنفصلة عن بعضها البعض وأفاض في وصف مظاهر العنف والمواجهات الحادة بين المجموعات القبلية دون تحليل معمق . فان روبر مونتاني (*R.Montagne*) لم يتوقف عند رصد الوقائع القبلية ووصفها ، بل سعى الى تشكيل نسق نظري حاول عن طريقة فهم طبيعة الآليات المعتمدة في الحفاظ على التوازنات الاجتماعية . فالقبيلة عند مونتاني لا تتحدد بانتمائها الى جد مشترك فقط بقدر ما تتحدد أيضا في وحدة التسمية ومجال العيش وفق تقاليد وأعراف موحدة ، بما يؤدي الى تمحور أطرافها حول سوق أسبوعية أو ضريح ولي أو بما يجمع بين فرقها من عداة للقبيلة المجاورة . لقد بحث مونتاني عن مواطن القوة والضعف في النظام القبلي . ورغم التزاماته السياسية فانه استطاع أن يترك لنا أهم دراسة حول البناء القبلي في المغرب أنجزت في الفترة الاستعمارية ، من حيث دسامتها وعمق تحليلها رغم ما تسرب اليها من سلبيات . أما جاك بيرك (*Berque*) فهو يمثل النموذج الأمثل للقراءة المتأنية والعميقة للمسألة القبلية في المغرب العربي ، ففي دراسته لقبيلة "سكساوة" جعل من منطلقات مونتاني بعض الافتراضات لدراسة قبائل الأطلس الكبير . أما ما يميز تحليل بيرك فليس فقط تأكيده على أهمية رابطة المكان وانما طرحه للقبيلة باعتبارها بناء اجتماعيا كليا لا يمكن فهم عنصره من عناصره دونما ربطه ببقية العناصر الأخرى . لقد استطاع بيرك أن يوظف علم الاجتماع الدوركهايمي الوظيفي في دراسته حول مجتمعات المغرب العربي ، وهذا ما جعله يفسح المجال في الفهم والتفسير أمام مستويات متعددة بما فيها العادات والأعراف والرموز الجماعية والقيم والمعتقدات الدينية وصولا الى الاقتصاد والايكولوجيا، فاعتبر أن هذه العناصر متفاعلة فيما بينها لتشكل نظاما أو نسقا اجتماعيا . هذا ما جعل بيرك يشك في فكرة السلالة

الواحدة المتأتية من الجد المشترك ، التي روج لها بعض الانثروبولوجيين الكلاسيكيين ، فالسلالة الواحدة تخفي تنوعا كبيرا في أصول السكان ، لذلك أوضح أن الالتجاء الى الجد المشترك ما هو الا مجرد وهم فسره بالانتشار المبكر لفروع قبيلة أساسية في سائر مناطق بلاد المغرب 50 .

وكان دوتي (Doutté) في 1903 يعتبر من القلائل الذين اشاروا الى عدم التجانس في القبيلة الواحدة ، فقد نبه الى ظاهرة التطعيمات التي ألحقت بالأصل القبلي ، كما أكد اغوستين برنار ما كان ذكره ابن خلدون منذ قرون من " أن القبيلة لا تنمو فقط عن طريق الاندماج بل كذلك عن طريق التجميع" . لقد تحدث بارك عن "مشكلة مورفولوجية" أي عن ضعف الدراسات الميدانية حول القبيلة في الفترة الاستعمارية ، فأغلب الأعمال الأولى كانت عبارة عن مونوغرافيات تتدرج في المهمات العسكرية الملحة (خصوصا في الجزائر) . كما يشير الى النقص في الدراسات الاحصائية والتوزيعات الجغرافية حول القبائل ، وهذا ما نجد تفسيره في الاضطراب الذي أحدثته التجميع العشوائي لأسماء القبائل وفروعها بما أدى الى ظهور تصنيفات ضعيفة مثل التصنيف الذي قامت به الحماية في تونس مع بدايات القرن في (جرد القبائل التونسية) 51. لقد وفق بارك في دعوته الى القيام بكتابة تاريخ مصطلح "قبيلة" وتتبع استعماله ، كما استطاع الى حد ما المساهمة في اجلاء هذا الاشكال والقيام بجزء من الدراسة . لكنه لم يغط ميدانيا الخارطة الاجتماعية والجغرافية المغاربية بما أدى به الى بعض الاسقاطات للتجربة المغربية .

4 - أخط بين القبيلة والاثنية أم أزمة في المفهوم ؟ :

لعل التطورات التي عرفتتها المجتمعات ذات الرصيد التاريخي المطبوع بالقبيلة هو الذي أدى الى ظهور تحولات في هوية الكيانات الاجتماعية ، وبالتالي ، أدى الى تغير في تشكل الهويات الاجتماعية في تلك المجتمعات ، وهذا بدوره قد يكون أدى الى

50 Berque (Jacque) : "Qu'est-ce qu'une tribu Nord Africaine?", dans l'éventail de l'histoire vivante, mélange à Lucien febre. Armand Colin, Paris, p.261-271, 1953.

51 Nomenclature et répartition des tribus de Tunisie. (Protectorat Français, 1900) .

أزمة مفاهيم⁵² زاد من تعميقها احلال المفاهيم الوافدة وانتشار المقارنات غير المتكافئة .

يقول إليوت سكينر الانثروبولوجي والدبلوماسي (من فلنا العليا) : " من الحزين جدا أن يكون لفظ "قبيلة" بجميع خلفياته البدائية والتقليدية هو الاسم الذي نطلقه على الهوية التي نستعملها في افريقيا المعاصرة للحديث عن الجماعات المتنافسة على الجاه والسلطة . ان البعض من هذه التسميات المستعملة اليوم للدلالة على عدة مجموعات ، يحيل الى وحدات سوسيو-ثقافية مختلفة في الماضي ، غير أن معظم ما يطلق عليه اسم "جماعات قبلية" كان من صنع الحقبة الاستعمارية ، وحتى تلك التسميات التي يمكن أن تدعي أنها عبارة عن استمرار للماضي ، فقدت جملة من خصائصها التقليدية الى درجة يمكن اعتبارها وحدات جديدة"⁵³ . يمثل هذا الرأي نموذجا للأراء التي تعتبر أن مفهوم القبيلة هو مفهوم "استعماري" مشحون بمعاني الماضوية والتقليدية ، ولذلك فهو بنظرهم لا يلائم التعبير عن واقع الجماعات المعاصرة التي فقدت تقليديتها .

يفيد مصطلح اثنية في الاستعمال العلمي السائد مجموعة ثقافية واقلية لها حجم معين . أما مصطلح قبيلة فهو يدل على المجموعات المتميزة بالضعف وصغر الحجم⁵⁴ . ولا شك أن الظاهرة الاثنية تؤثر في الحياة الاجتماعية والسياسية لافريقيا فتؤثر في مختلف جوانب الحياة الاجتماعية . فالتبادل الأمومي الذي يفرض واجبات جديدة ومتبادلة بين المجموعات المتحالفة أدى الى استمرار التضامن القرابي . كما أن الانتخابات في بعض هذه الدول التي عرفت بتواجد كثيف للاثنيات تجعل الفاعلين السياسيين لا يلتزمون بالمحتوى السياسي لبرامج الأحزاب ، بل بمكانة زعماء الاثنيات

⁵² Godelier (Maurice) : " Le concept du tribu : Crise d'un concept ou crise des fondements empiriques de l'anthropologie", in DIOGENE, n° 81, 1973 .

⁵³ Godelier (Maurice) : *Horison, trajets marxistes en anthropologie*, p.191.

⁵⁴ Taylor (Anne Christine) : *Ethnie, Dictionnaire de l'éthnologie et de l'Anthropologie*, P.U.F., Paris, 1991.

داخل المجموعات وفي اطار خطوط النسب ومصالح التبادل القرابي⁵⁵ . ويرى فضة مصطفى أن مفهوم القبيلة نشأ داخل زمن الخروج الاثنولوجي الغربي ، زمن البحث عن فضاء حيوي ، وبوادر خطاب اثنولوجي متمركز على ذاته ، ولذلك يتساءل لماذا نجد غزارة في استخدام مفهوم القبيلة في الكتابات الكولونيالية ، فهل هي نقيض المدنية ؟ . الاجابة على ذلك لا تتم الا في اطار التعرف على نشأة الممارسة الانثربولوجية في المرحلة الاستعمارية . فالتركيز على القبيلة يهدف اساسا الى اظهار الطابع التقليدي والبدائي لمجتمع قابل للرسالة الحضارية التي تكفل الغرب بنشرها في المغرب العربي . فكان الهدف هو توظيف المعارف الاجتماعية والاستفادة منها في التعرف على الميكانزمات الداخلية لهذه المجتمعات للتمكن من السيطرة عليها⁵⁶ .

هكذا قدمت القبيلة عند الكثيرين على اساس أنها تمثل انقسام المجتمع الذي يحتاج الى الوحدة وقدمت باعتبارها نقيضا دائما للمخزن . ولكن الى اي مدى يصح هذا الحكم الذي يعتبر أن حالة العنف والحرب هي حالة دائمة ؟ . (نحيل الى المبحث المتعلق بعلاقة القبائل بالدولة) . وعلى هذا الأساس لم تقع صياغة مفهوم القبيلة في الدراسات التي استندت اليها المعرفة السوسولوجية والانثربولوجية في جو معرفي خالص بقدر ما كانت تتحرك في "دوامة من الوهم الايديولوجي"⁵⁷ . ان التركيز على طابع القدم والتوحش في الكيان القبلي الذي نعتت به مجتمعات المغرب العربي ينقلنا من السلطة والعنف العسكريين الى السلطة والعنف النظريين ، وكلاهما طبق على هذه المجتمعات بنفس الدرجة .

⁵⁵ Gaulme (François) : " Tribus, éthnies, frontières", in *Afrique Contemporaine*, n° 164, 1992, p.43-49.

⁵⁶ المصطفى (فضة) : "حول مفهوم القبيلة في علم الاجتماع الاستعماري" ، في مجلة ، الثقافة الجديدة ، المغرب ، عدد 29 ، 1983 ، ص 79 .

⁵⁷ نفس المرجع ، ص 84 .

5- مفهوم القبيلة لدى الأنثروبولوجيين :

ان التحديد الذي وضعه ايفانز برتشارد (*E.Prichard*) تلميذ مالينوفسكي (*Malinowsky*) للقبيلة التي درسها أقرب الى التعبير عن خصائص القبيلة الافريقية منه للقبيلة العربية . ورغم تواجده آنذاك في مصر ودراسته للمجتمع الليبي ، فانه عرف بدراسته لقبائل "النوير" في جنوب السودان.

فاختلاف البيئات أدى الى اختلاف المجموعات ، من ذلك أن احتماء القبائل البربرية في بلاد المغرب العربي بالجبال كثيرا ما تدفع له عوامل أمنية ، أما تحصن قبائل النوير بالمرتفعات فهو بدافع الهروب من الفيضان . كما أن الاختلاف الديني بين المنطقتين أدى الى اختلاف النظم والعادات والهيكل . فهناك فرق بين أولئك الذين يأكلون الميتة ودمها ويقدمون القرابين للأرواح ، وبين الذين يجمعهم الدين الاسلامي الذي وحد السلوكات في أغلب الأحيان . أما الاختلاف الجوهري فيمكن في علاقة القبيلة بالدولة المركزية التي لم تكن غائبة في المغرب العربي رغم اختلاف درجة خضوع المجموعات القبلية . أما في النوير فان الاستقلالية السياسية القبلية تبدو كلية .

ان القبيلة لدى برتشارد هي الفاعل في النسق السياسي الذي تحدد ملامحه الظروف الايكولوجية والمعاشية (الفلاحة والرعي) ، هذه الظروف هي التي تحدد أشكال العلاقات وأنواعها . ويرتكز هذا النسق على القرية كوحدة صغرى يتم النفوذ السياسي داخلها بحسب شبكة المصاهرات . وهذه الشبكات تنقسم الى فروع قبلية أولية وفروع قبلية ثانوية تتحدد أحجامها بحسب امتلاكها للأرض . أما العلاقات بين مكونات النظام القبلي فتقوم على الانقسام والتعارض ، ويلعب نظام النار دورا أساسيا في الحفاظ على النسق السياسي الداخلي للمجتمع القبلي .

أما كلنر (*E.Gellner*) فهو يتميز بتخصسه في القبيلة المغربية . ورغم اتفاقه مع برتشارد في منحى التحليل الانقسامي ، فانه تنبه الى وجود "كثير من المفاهيم المتميزة وغير المتطابقة ، خصوصا تلك التي ترتبط بفكرة "القبيلة" . يمكن اعتبار أن

القبيلة وحدة اجتماعية تشبه الجزيرة ، خصوصا في مستوى الوعي الثقافي ... فالقبيلة تعتبر بهذا المعنى مثل المجتمع المستقل أخلاقيا" 58 . كما أستعمل مفهوم القبيلة للإشارة الى التجمعات اللغوية-الثقافية الصغيرة والقديمة أو تلك التي تفتقد الى الوعي بكونيتها وتكوينها الخاص كأمة . وهذا المعنى هو الذي يستخدمه الفرنسيون عمليا في معنى "الاثنية" . والقبيلة الشمال افريقية ليست من هذا الصنف رغم وجود اثنيات بالمنطقة . يرى كلنر أن وجود قبائل عربية واخرى بربرية يمنع من اعتبار مجموع عرب شمال افريقيا قبيلة أو مجموع بربر المنطقة يمثلون قبيلة ، والسبب هو وجود تواصل ثقافي واجتماعي وتداخل قرابي بينهما فرضته الأحداث وحثمه التعايش على مدى التاريخ الوسيط والحديث . لذلك لا توجد حدود ثقافية بين الاثنيين بالمعنى الدقيق للعبارة .

ان جلنر يحصر بنية القبيلة في شمال افريقيا في خاصيتين هما : الانقسام والهامشية . و تتميز الحياة القبلية في المغرب العربي بحالات مستمرة من الانصهار والانشطار استنادا الى مصالح الملكية العقارية والصراع حول الخيرات وكذلك استنادا الى خطوط النسب والقرابة التي تخترق المجتمع القبلي وترسم حدوده الداخلية .

يمكن الحديث عن أنثروبولوجيا مغاربية كلاسيكية واخرى وسيطة مثلها كل من برتشارد وكلنر تعقبها أنثروبولوجيا حديثة يمثلها كل من هوبكنز (Hopkinz) و جيرتر (Geertz) والكيلاني وفرشيو ودخليه (Dakhli) و دافيز (Davis) . لدى التيار الانثروبولوجي الجديد لا نجد اهتماما بالقبيلة يبلغ نفس الدرجة التي حضرت بها لدى الجيل السابق . اننا نجد استعمالا واسعا لمفاهيم القرابة وخطوط النسب والمجموعات التقليدية . كما أن اهتمامات هؤلاء انصببت في الأغلب على متابعة البناء الاجتماعي في المدينة والمناطق الحضرية أكثر مما انصببت على الريف . كما أن قسما آخر من تلك الدراسات وجهت اهتمامها الى الانثروبولوجيا السياسية والدينية (الأحزاب ، الفرق ، التيارات الدينية). قليلون هم الدارسون الذين تحركوا في حيز علم الاجتماع لتناول القبيلة في مجتمعات المغرب العربي (الهراس) ، وكذلك من حيز الانثروبولوجيا

58 Gellner (Ernest) : " Système tribal et changement social en Afrique du Nord", in : annales Marocaine d'économie et de sociologie (Traduit par coatalon), p.3, 1969.

(حمودي وبورقية) . وليس صدفة أن ينحصر وجود هؤلاء في المغرب الأقصى أكثر من غيره ، فالمغرب له تقاليد قبلية أدت الى التفرد بنوع من تقاليد البحث في مجال القبيلة ، فضلا عن كونه اعتبر على الدوام "مخبرا" خصبا للدراسات الاجتماعية .

6- النزعة القبلية :

كثيرا ما يقع الحديث حتى الآن عن القبيلة "*Tribalisme*" وعن النزعة القبلية "*Tribalisation*" . وهي نزعة تعبر عنها سلوكات الفاعلين المرتبطة بتغليب الولاء الى القبيلة والى الهوية القبلية . لكن هذه النزعة متفاوتة الحضور لدى المجتمعات والجهات . ان هذه النزعة كانت مجال نقد سلطته النخب السياسية منذ بدايات هذا القرن على الايديولوجيا القبلية باعتبارها طرفا ينازع الايديولوجيا الوطنية والقومية⁵⁹ . كما يرى ريكاردو باكو (*Ricardo Bacco*) أن احدى خصوصيات التنظيمات القبلية في المشرق العربي وفي افريقيا تتمثل في حضور القرابة وتوحيدها مع التعبيرات السياسية . وهذا ما دفع بالباحثين في العلوم الاجتماعية ، وخاصة علماء السياسة ، الى بحث مفهوم "القبلية" (*Tribalisme*) لتفسير الكيفية التي تنتقل بواسطتها أشكال التضامن القرابي وتتحول الى ميادين العمل السياسي ومجالات للتنافس حول السلطة⁶⁰ .

لقد تسرب استخدام هذا المفهوم الى بعض علماء الاجتماع المعاصرين الغربيين مثل مافيزولي (*Maffesoli*) الذي يستخدم مصطلح "*Tribu*" للإشارة الى الجماعة المتضامنة . إن إطار هذا الاستخدام هو التعبير عن إحدى أشكاليات المجتمع المابعد حدائي ، فهذا المفهوم المافوق- فردي (*Supra-individualisme*) يطرح مقابل النزعة الفردانية والمفاهيم المنبثقة عنها ، وهي مفاهيم مرتبطة بمجال علم النفس أكثر من مجال علم الاجتماع .

⁵⁹ Al ansari : " Du concept de l'Etat dans le monde Arabe contemporain", in *Revue d'études Palestiniennes*, n° 53, p.67-79.

⁶⁰ Ricardo (Bacco) : " Asabyat tribale et Etats au moyen-Orient , confrontations et connéances", in *Monde Arabe, Maghreb-Machrek, numéro spécial (Tribus, tribalisme et Etats au moyen-Orient)*, n° 197, 1995, p.5.

إن مافيزولي تحدث عن "زمن القبائل" وعن "تجميل السياسي" ⁶¹ معبرا عن واقع الصراع بين المجموعات المتبلورة في المجتمع ، حتى مجتمع الجامعة الفرنسية (٦) .

إن المهم هنا هو أن بعض علماء الاجتماع الغربيين يطلقون مفهوم القبيلة على المجموعات المتقابلة ، والتي تكون دوائر شبه مغلقة لها مصالحها المتناقضة ، على أن هذا الاستخدام يحول القرابة المستعارة من القبيلة التقليدية من قرابة دموية الى قرابة تخصصية أو مصلحة ، كما أنهم يستخدمون هذا المفهوم للدلالة على الجماعات والجمعيات والتنظيمات الرياضية والدينية والفنية ⁶² .

إن مافيزولي لم يبق مثل غيره أسير مقولات المدرسة الدرکهايمية وغيرها ، بل حاول شأن القليلين ، أن يقدم تبريرا علميا لعودة "القبيلة" ، فهو يعتبر أنه "من الوهم القول بأن المجتمعات المتطورة قد فقدت علاماتها التقليدية وطرحت ايدولوجياتها وتخلصت من قيم أسلافها . لكن وجب الاقتراب أكثر من الظواهر التي تغري يوميا بمنطق سحق الجسم الاجتماعي ، يجب محاولة تقديم تفسير صحيح لحركات الاحتجاج الإثني والانبعاث العنيف للأصولية الدينية والاعلان الراديكالي للخصوصيات الثقافية، مثل تجمع الأفراد في أطر ميكرواجتماعية تهيمن عليها الروابط العاطفية" ⁶³ .

إن النزعة القبلية يبلورها مفهوم يسود في الفترات التي يتأزم فيها وجود القبيلة كبنية اجتماعية ، خصوصا حينما تحاصر تلك البنية ويصبح وجودها غير مرغوب فيه باعتبارها علامة من علامات المجتمع التقليدي ، لذلك ، تتحرك النزعات القبلية

⁶¹ Maffesoli (Michel) : *La transfiguration du Politique : la tribalisation du monde*. Publ. Grasset, Paris, 1992, p.17.

(٦) لقد لاقى مجوما عنيفا إزاء هذا الوصف الذي أطلقه على حلقات الأساتذة والباحثين ومختلف الشلل والمجموعات والدوائر .

⁶² Maffesoli (M.) : *Le temps des tribus* . Publ. Merd. Klinckaeck, Paris, 1988, p.210.

⁶³ Maffesoli (Michel) : *La transfiguration du Politique : la tribalisation du monde*. Op.Cit., p.15.

باعتبارها تعبيرات عن الهويات المحاصرة ، خصوصا حينما لا تكون البنى والهيكل
البديلة قادرة على استيعاب الأفراد ولا تتجح في تعبئتهم لصالحها وتجد مخلفات النزعة
القبلية استمراريتها أيضا في النزعات الجهوية .

CODESRIA - BIBLIOTHEQUE

المبحث 2 :

دلالات الاصطلاح المحلي : حدود العرش وتركيبته

1- التسميات المحلية :

يلاحظ الدارس أن الاستخدام الميداني الحديث والمعاصر للمصطلحات المتعلقة بالبناء القبلي في المغرب العربي تكاد تخلو من أية إشارة الى كلمة "قبيلة" . والاستثناء الوحيد هو أن بعض القبائل البربرية في المغرب الأقصى تستعمل مصطلح "تقبيلت" للدلالة على نفس المصطلح العربي . ويفيد اصطلاح "القبيل" في الوثائق المحلية بالريف التونسي خلال القرون الأخيرة ، الانتماء الى نفس المجموعة : "فلان بن فلان القبيل" ، أي : مثله (مثل من ذكروا قبله) . ورغم أن مصطلح القبيلة غير غريب عن فهم وإدراك المجموعات القبلية إلا أنه أقل استخداما في الخطاب المكتوب والمنطوق . وحتى الإدارة فإنها تستخدم الاصطلاح الشائع وهو "العرش" و "العروش" . فالدولة المخزنية كانت تستخدم تصنيفات مثل "العروش الرقاق" و "عروش السجناق" و "الوطانة" و "الهطاية" و "عروش الطياشة" و "عروش القايد" 64 ... الخ .

تفيد الوثائق والدراسات أن الاستعمال الأكثر انتشارا في البلاد التونسية هو مصطلح "العرش" ، ومنه اشتقت لفظة "العروشية" التي لها نفس دلالة لفظة "القبيلة" . كما يتواتر استعمال استعمال لفظ "النجع" للدلالة على التجمع القبلي المتجمع في مكان واحد حول أحد شيوخ القبيلة ، وهذا المصطلح مشتق من لفظة الانتجاع التي استعملها ابن خلدون بشكل واسع ، ويعني بها التنقل طلبا لمواضع تلائم حياة القبيلة . فالنجع تجمع مؤقت لتحقيق وظيفة محددة ، وكثيرا ما يتقارب مع "المرحول" الذي يضم المجموعة القبلية المترحلة وقطعانها ، ويسمى النجع في الوسط وفي الجنوب الغربي بـ "الزماله" . وتوجد تسميات أخرى تطلق على تفرعات القبيلة مثل : القسيم والفرقة والفريق واللحمة والبردعة والدوار ، وهي تسميات تختلف باختلاف حجم المجموعات

64 أي القبائل المخزنية ، وتسمى في بعض مناطق المغرب "بقبائل الكيش" ومهمتها عسكرية أساسا .

وباختلاف الجهات ، كما تختلف دلالاتها باختلاف المقاصد . ذلك أن مصطلحات "الدوار" و"البردعة" و"الكانون" لا نجد لها أثرا بينا في الجنوب الشرقي ، بينما تسود فيه مصطلحات مثل "العرش" و"القسيم" و"اللحمة" .

6- نموذج تطبيقي مقارنة للتصنيف القبلي⁶⁵

حالة الوسط الغربي		حالة الجنوب الشرقي		التصنيف
المثال	التسمية المحلية	المثال	التسمية المحلية	الاصطلاحي
الفراشيش	قبيلة	ورغمة	قبيلة	الحلف القبلي
أولاد وزاز	نجع	الودارنة	نجع	الاتحاد القبلي
أولاد عسكر	عرش	أولاد سليم	عرش	القبيلة
أولاد بوعلاق	بردعة	أولاد شهيدة	قسيم	القسم
بن قضم	فريق - فرقة	أولاد سعد	لحمة	العشيرة
المزيرعة	دوار	بوعجيلة	نزلة ، عيلة	العائلة الممتدة

ورغم العثور على بعض الاصطلاحات المستخدمة في الوثائق العائدة الى القرن 19 وما قبله حول التركيبة العددية لفروع القبائل الكبرى مثل "الأثلاث" و"الأرباع" ، فان وجود هذه التسميات يضعف في مستوى المجموعات المحلية واصطلاحاتها الداخلية ، كما أن هذه التسميات المشتقة من الأعداد ليس لها حضور ملحوظ في القبيلة التونسية رغم اعتمادها في أقطار عربية أخرى مثل اليمن والمغرب. ففي المغرب يفيد مصطلح "آيت الربيعين" وجود مجلس يضم ممثلي فرق القبيلة الذين يشرعون وينفذون العرف المحلي⁶⁶ (*) .

⁶⁵ تم الاعتماد في هذا التصنيف على عدة دراسات منها :

- ليسير (فتحي) : نجع ورغمة (الجنوب)

- التيمومي (الهادي) ر عطية (حبيب) ، مراجع مذكورة وخصوصا :

-Timoumi (Hédi) : *Paysannerie tribale et capitalisme colonial (1881-1930). Thèse 3ème cycle (Histoire), Nice, 1974-1975.*

⁶⁶ المحمدي (علي) : السلطة والمجتمع في المغرب ، نموذج آيت باعمران ، دار توبقال للنشر ، ط 1 ، المغرب 1989.

* تعني الصيغ البربرية آيت ، إدا ، إد ، إت ، بني وأولاد وذوي ... الخ . أنظر :

تعني كلمة "آيت" الآل ، آيت باعمران في المغرب تعني آل باعمران . أما المجلس القبلي الذي يضم الأعيان والشيوخ فهو الذي اصطلح على تسميته في القبيلة التونسية بـ "الميعاد" . فلكل قبيلة ذات شأن في جهتها ميعادها ، وتقتضي العادة أن يجتمع كبراء القوم بشكل دوري خصوصا أولئك الذين يمثلون القسامات الكبيرة فيتخذون القرارات الهامة المتعلقة بالحياة الاقتصادية والسياسية والاجتماعية للمجموعة القبلية .

2 - مؤسسة " الميعاد " :

"الميعاد" مؤسسة عرفية قبلية وجدت في الأرياف التونسية قبل الاحتلال ، وهو عبارة عن مجلس أعيان المجتمع المحلي ، وجد لدى أغلب القبائل التونسية الكبيرة ، يقوم هذا المجلس الريفي بوظيفته بموازاة الإدارة المحلية . وإلى جانب "الميعاد" يوجد في أقصى الشمال مصطلح "الحلقة" الذي يعبر عن اجتماع تفاوضي استشاري⁶⁷ . يجتمع الميعاد بشكل دوري ، مكانه متنقل يمارس السلطة ويحظى بالاتفاق لدى منظوريه . يتكون الميعاد من قسمين أحدهما يشرف عليه شيخ العرقية وهو ذو مهام تشريعية ، وثانيهما يشرف عليه شيخ الشرطة وله مهام عسكرية ، لذلك فهو يتكون من الفرسان . ويضم ميعاد القبيلة العرفي من 6 إلى 12 عضوا يعينون من قبل المجموعات القبلية وعادة ما يقع انتدابهم بحسب الجاه والتاريخ العائلي والمكانة الاجتماعية ، وتتجسد وظائف الميعاد في :

- الوظيفة السياسية⁶⁸ : فهو يتولى تحديد نوع العلاقة مع البيليك ، ويتخذ

القرارات التي تتعلق بتعيينات السلطة المركزية تجاه المنطقة وتنظيم الأمن الداخلي .

- Benachenhou (A.) : *Connaissance du Maghreb, Alger, 1971, p.16.*

⁶⁷ الكوكي (مسعود) : مقعد حمير : عندما يستوي الرجال والجبال ، الطباعة العربية ، تونس 1997 ، ص 56 .

⁶⁸ Chastel (F.) " *Les tribus et le problème du paysannat dans le contrôle de Gafsa* ".C.H.E.A.M. (Rapport, 1939) .

- الوظيفة الاقتصادية : وتتمثل في قضايا المجموعة القبلية الفلاحية كاتخاذ القرارات المتعلقة بالأعمال الفلاحية الجماعية وتوزيع الماء وتحديد أشكال التبادل وغيرها .

- الوظيفة الإدارية : ينظم الميعاد عمل المشايخ خصوصا فيما يتعلق بجمع الضرائب ، ويقسم المهام ويحدد ممثلي المجموعات في عمليات حل النزاعات حول الأراضي الجماعية ، ويقسم أراضي الرعي والحراثة وقت الحاجة .

- الوظيفة القضائية : حل القضايا العقارية وضبط عقود الرعي وضبط ومراقبة القوانين المتعلقة بالأحوال الشخصية وفرض الأعراف المحلية .

لقد عمل دارسوا الحقبة الاستعمارية على نسبة مجلس الميعاد الى القبائل "البربرية" ، بل ذهب التخمين ببعضهم الى اعتبارها مؤسسة "ديمقراطية" محلية يمكن الاستفادة منها وتوظيفها⁶⁹ . ويعتبر ميعاد الودارنة في أقصى الجنوب من اشهر المواعيد بالجهة فهو مع أوائل القرن 19 كان يضم الودارنتين وهما أولاد سليم ويتكونون من قبيلتي أولاد شهيدة وأولاد دباب ، وأولاد عبد الحميد ويتكونون أساسا من مجموعات الحميدية والزرقان والعمارنة⁷⁰ .

لقد كان المجتمع المحلي يخلق أمنه الداخلي في ظل ضعف حضور الدولة المركزية وانتشار الفوضى في بعض المراحل ، فنص الميعاد يبين في مقدمته مبرر عقده "لعدم وجود الحكام في بلادهم ولبعدهم عن المدن" ، ويحرص هذا القانون العرفي على أن يكون امتدادا للشرع "اتفقوا على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ويتبعون الأحكام الشرعية ، واتباع السنة ويكفرون من فعل المنكر وينصرون صاحب المعروف" .

⁶⁹ Payre (Gabriel) : "Démocratie et tradition en Tunisie" . Rapport, C.H.E.A.M., 1946 , (Dans, WATHA'IQ, n° 10).

⁷⁰ وثيقة غير مؤرخة مخطوطة " محضر اجتماع ميعاد الودارنة" .

ان التنادي الى عقد الميعاد ، كما يستشف من الأحكام الصادرة عنه ، جاء بعد حالة من الفوضى التي تسببت فيها الاغارات ، خصوصا حينما تعجز حكومة الباي عن فرض الأمن في البلاد ، ويشبه المرزوقي القوانين التي تسنها المواعيد القبلية بأحلاف الفضول التي عرفتها قديما قبائل قریش قبل الاسلام 71 .

3- الالتحام القبلي : الجيرة ، الرعية ، الأصحاب :

لقد ركزت الدراسات الاستعمارية على مظاهر الصراع في المجتمع القبلي وأغفلت ما ينتشر فيه من علاقات التحالف والتعاون وما يسوده من تضامن . فرغم الطابع العرفي في النظام الداخلي ، فان المجتمع القبلي كان ينظم نفسه وينتج مؤسساته كالميعاد والزاوية والميشخة التي لعبت دورا أمنيا داخليا لا يستهان به . وبنفس الطريقة ، وتحقيقا للتوازن لعب العرف المحلي في المجتمع القبلي دور المدمج للمجتمعات الصغيرة والضعيفة مثل الجبالية والعبيد والوافدين على الفضاء القبلي .

تواضع المجتمع القبلي على تسميات محلية ذات دلالة في التعبير عن العلاقة بتلك المجموعات الصغيرة التي هي في طور الادمج ، ومنها :

- الحماية : وترمز الى القرابة بالولاء والاحتماء
- الرعية : وتعني الحماية والرعاية التي توفرها المجموعة الكبيرة للمجموعة الصغيرة التي تلحقها بها .
- الصحبة : وتعني الضداقة والمصاحبة والجيرة

تستتبع هذه الصفات حقوقا يوفرها المجتمع المحلي للمجموعات الملحقة مثل حقوق الحماية الأمنية (الدفاع) وحقوق الاشتراك في الملكية العقارية (حق امتلاك قسط من مساحة الأرض الجماعية للقبيلة واستغلالها) . وهذه المظاهر شبيهة بما يوجد في الأقطار المغاربية الأخرى من ظواهر مثل "الطاطا" و "الخواوة" في المغرب 72 ، فكل

71 المرزوقي (عمد) : صراع مع الحماية ، دار الكب الشرقية ، 1973 ، ص 45 .

72 بورقية (رحمة) : مرجع سابق .

ذلك يعتبر دليلا على مظاهر الالتحام والتوافق المحلي على التعايش في فضاء موحد رغم الأساطير التي تخترق روايات الأصل⁷³ .

4- انتشار الأسماء وتغير المواقع :

ان الدراسة التاريخية اللغوية لأصول أسماء المواقع والمجموعات (*Toponomie*) تساعدنا على تتبع عملية توزيع المجموعات الريفية في تونس ، ويمكن تلخيص أسس تسميات المواقع والمجموعات في تونس في المؤشرات التالية :

- أصول تاريخية : رومانية ، بربرية ، عربية
- أصول جغرافية وطوبوغرافية
- أصول اجتماعية قبلية وإثنية
- أصول وقائعية حديثة

ويلاحظ الدارس لهذا التنوع في المجال الريفي والقروي التونسي تواتر تسميات ترتبط بعبارات : سيدي (كذا) ، أولاد (كذا) ، بني (كذا) . فتسمية المواقع والتجمعات سواء كانت صغيرة أو كبيرة غالبا ما تستمد من أسماء الولي ، الذي مر بالمنطقة أو استقر بها ، والجد المؤسس للمجموعة السكانية ، أو الشخصية التي ارتبط اسمها بحدث ميز في مرحلة من مراحل تاريخ ذلك الموقع أو تلك المنطقة . ويدل تعدد بعض الألقاب ووجودها في مختلف جهات البلاد على تأثير انتشار المجموعات القبلية على الخارطة السكانية التونسية وتداخل الأنساب واندماج المجموعات المهاجرة في الجهات التي توطنت بها . لكن كثيرا من العائلات فقدت بعد هجرتها ألقابها العائلية والعشائرية وحافظت على اللقب القبلي الأصلي (الهامامي ، الفرشيشي ، الورغمي ، العياري ...). هذه الظاهرة لا تخص المجتمع التونسي وحده بل نجدها في مختلف الأقطار المغاربية ، بل توجد مجموعات تحمل نفس الألقاب والأنساب موزعة في أكثر من قطر مغاربي . ونظرا لحركة الهجرة التي كانت سائدة يصعب الاعتقاد في النقاء

73 فالنسي (لوسات) ، مرجع سابق ، حيث أشارت في دراستها لقيلة الهامة الى فكرة الزمن الأسطوري ، وقد اشار الى ذلك ايضا منذر كيلاني في دراسته لقصر قصبة ، وجوزلين دخلية في دراستها عن الجريد . (مراجع مذكورة) .

الاثني للقبائل "خصوصا بسبب الصراعات واللقاءات وتبادلات الزواج ، كذلك عرفت القبيلة تحولات راديكالية من جانب الأصل الاثني " 74.

إذا كانت المجموعات تنسب الى الأصل القبلي أو المهنة أو الصفة وترتبط بالمؤسسين والأجداد ، فان أسماء الأماكن الريفية ذات التاريخ القبلي لا تفتأ في الظهور فتتقسم الى عدة أقسام هي : الأصل الجغرافي والمنشأة الفلاحية والنسبة القرابية أو الدينية.

لقد أدت الخصائص الطبوغرافية والطبيعية الى تواضع السكان الريفيين على اطلاق تسميات الأماكن التي كانوا يتفاعلون فيها انطلاقا من تلك الخصائص كالجبال والأودية والسباخ . اما المواضع المسماة انطلاقا من منطلق اجتماعي عمراني فهي تلك التي أنشأها الانسان في تفاعله الدائم مع الطبيعة وفي اتجاهه نحو الاستقرار كالزوايا والأسواق والقصور والغيران والديار والأبراج... الخ . يضاف الى ذلك التسميات المرتبطة بالمنشآت الفلاحية التي أوجدها الانسان في تفاعله الفلاحي في مختلف العصور مثل الهنشير والسانية والماجل والبئر والساقية... الخ. أما النوع الرابع من أسماء المواقع فهو كثير الانتساع رغم التغييرات التي أحدثتها الدولة الوطنية في مجال اعادة التنظيم الاداري خصوصا مع عمليات توطين البدو وانشاء تجمعات ومراكز حضرية . فقد ظهرت بعض التسميات الحديثة التي استبعدت التسميات المستمدة من الانتساب القبلي والقرابي ، هذا النوع الأخير من تسميات الانتساب هو الذي تجسده عبارات "بني كذا" و"أولاد كذا" ... الخ . والجدول التالي يبين أهم أصناف أسماء المواقع في الأرياف التونسية وارتباطها بحركة السكان الفلاحية بشكل خاص .

⁷⁴ Nouchi (André) : " Espace et vie politique dans le Maghreb contemporain : de la tribu à l'Etat et à la Nation", in Atti della setima Maghrebina, Cagliari, n° 22-25, maggio 1969. Milano, p.131.

7- تصنيف أسماء المواقع في الأرياف التونسية (° °) :

تسمية نسبة	منشأة فلاحية	موضع اجتماعي	موضع جغرافي طبيعي
بني ...	هنشير	زاوية	جبل - وادي
أولاد ...	سانية	سيدي (ولي)	جزيرة - شط
بو ...	بئر	سوق	بحيرة - سبخة
أم ...	ماجل	فندق	كاف - ظهرة
	سد	منزل	قلب - غدير
	سبالة	حمام	كدية - زملة
	ساقية	قصر - قصور	قرعة - عين
		برج	رأس - عقلة
		قلعة	ذراع - دخلة
		دار	خشم - خنقة
		دوار	عرق - فيج
		غار	سيف - شقة
		قصيبة	طويل - طوال

* قمنا بصياغة هذا التصنيف استنادا الى جداول أسماء المواقع التونسية ني :

Evelyne Ben Jaafar : Les noms de lieux de Tunisie, racines vivantes de l'identité Nationale. Cahiers du CERES, série Géographique, n° 6, Tunis 1985.

* نلاحظ أن بعض الأخطاء قد تسربت الى تلك الجداول بسبب النقل غير الدقيق من اللغة العربية والاستعمال المحلي الى اللغة الفرنسية. وقد دققنا ذلك بالاستناد الى الخرائط الطبيعية والادارية لتونس ، وكذا دليل الهاتف (1984-1990) .

الباب الثالث المعطى القبلي في العالم المعاصر

الفصل الأول :

صورة القبيلة والإثنية في العالم المعاصر والمجتمعات العربية

- المبحث 1 : القبائل والإثنيات في العالم المعاصر
- المبحث 2 : القبيلة والدولة في المشرق العربي
- المبحث 3 : الحضور المعاصر للقبيلة في مجتمعات المغرب العربي

الفصل الثاني :

وظائف البنية القبلية عبر التاريخ

- المبحث 1 : تاريخ الحركة القبلية بأفريقية
- المبحث 2 : مؤشرات التصنيف القبلي : تقسيم العمل والمجال
- المبحث 3 : علاقة الدولة بالريف وظاهرة مخزنة القبائل
- المبحث 4 : اتحاد ورغمة : سبية أم مخزن ؟

الفصل الثالث :

مظاهر تواصل القرابة القبلية في الممارسات الاجتماعية

- المبحث 1 : مظاهر التضامن القرابي
- المبحث 2 : السياسة والأرض : التابوات تستنهض المعطى القبلي

الفصل الأول

صورة القبيلة والاثنية في العالم المعاصر والمجتمعات العربية

المبحث 1 :

القبائل والاثنيات في العالم المعاصر

1- المحددات الاثنية في المجتمعات المعاصرة :

تتعرض بعض مناطق من العالم المعاصر الى أحداث سياسية واجتماعية وعسكرية مرتبطة ببنائها الاجتماعي الذي تخترقه المحددات القبلية والاثنية بشكل خاص، وتعتبر القارات الافريقية والآسيوية والأمريكية اللاتينية ، أهم مساح تلك الصراعات القبلية والاثنية .

على أن أوروبا وأمريكا لم تفلتا بدورها من مخاطر تلك النزاعات الاثنية والعرقية ، فبعض تلك المجتمعات معرضة الى توترات تحركها المجموعات الطائفية والعرقية أو الدينية حسب خصوصيات الأحداث فيها . فقد عرفت أوروبا الغربية في العقد الماضي انتشار طوائف عديدة تطلق على نفسها "قبائل" للدلالة على طابع القرابة والالتحام بين أعضائها ، لها شيوخ وروحيون ، وللعض منها ارتباطات بالديانات الهندية القديمة . فضلا عن الصراعات الاثنية والدينية والقومية منها ذلك الذي تفجر في منطقة الشعوب السلافية ومنها ما يزال يتراوح بين الانفجار والخمود كتلك الحركات التي تظهر من حين لآخر في فرنسا واسبانيا وبلجيكا وبريطانيا وغيرها .

أما في الولايات المتحدة فيتخذ الصراع بين الجماعات الاثنية المكونة للمجتمع الأمريكي بشكل اصطناعي من الآسيويين والأوروبيين والهنود والزوج والعرب واليهود، أشكالاً متفاوتة من الحدة . ويلاحظ المتابعون أن دور السود والمسلمين أخذ بالحضور والتعبير عن ردات فعل عنيفة رغم هيمنة الطوائف اليهودية على سياسة الدولة واقتصاديات المجتمع الأمريكي .

ان تلك الصراعات الدينية والعرقية والثقافية والطائفية ، داخل المجتمعات الصناعية ، بحاجة الى مزيد من التحليل والفهم ، لأن العقود والقرون الطويلة من التعايش، وكذا التجارب الغنية من الديمقراطيات لم تستطع اخفاء التناقضات الداخلية في تركيبة تلك المجتمعات . فهي مرشحة للتفجر في أي وقت بحسب شدة الأزمات رغم امتلاك تلك الدول لوسائل تصدير الأزمات والتفجيرات السوسولوجية في الدول التابعة . ولكن الى أي مدى يمكن القول أن تلك الأزمات مرشحة للظهور في الغرب ذاته ؟ .

أما في أمريكا الجنوبية ، فتمدنا الأحداث بأمتلة عديدة عن القبائل التي لاتزال تتشبث بطرق حياتها البدائية ، وتهدد الصراعات القائمة بين تلك البنى التقليدية والدول الحديثة بنشوب حروب أهلية قبلية كذلك التي حدثت في غواتيمالا في أواخر سنة 1993 .

ولم تسلم آسيا من التوترات التي اتخذت شكل العنف وظلت محكومة بآليات الانقسام التقليدي الذي تجسده البنى القبلية والدينية ، خصوصا في الهند وباكستان وافغانستان . فالنزعة القبلية ذات الخصوصية الآسيوية المشبعة بلبوس طائفي تطبع علاقات الفصائل الافغانية المتحاربة على السلطة ، وقد ظهر ذلك منذ سقوط نظام الدولة الذي كان يتبنى "الشيوعية" عام 1992 . أما في الباكستان فان الصراعات التي لا تفتأ في التفجر من حين لآخر بين الرئاسة والبرلمان وبين الحكومة والأحزاب ، اتخذت شكل التحالفات التي لا تستبعد توظيف الانتماءات القبلية . كما أن تلك التحالفات تعتمد بنفس الدرجة على الطائفية والمذهبية وغير ذلك من الهويات "الماتحت" وطنية .

2- القبيلة في افريقيا واشكالية الصراع بين الأقلية والأغلبية :

رغم اتخاذها لبوسا حزبيا فان المحددات الاثنية والعرقية والقبلية مازالت تخرق تركيبة المجتمعات الافريقية المعاصرة . ولم يؤد نزع الاستعمار ولا انتشار التنظيمات

الحديثة الى نزع فتائل الصراع بين المجموعات الاثنية المنتمية لنفس الفضاء الجغرافي والحضاري ، فالتعددية الافريقية¹ تصل حد التذريير والفسيفسائية الاجتماعية .

ويعتبر المثال الروندي والبورندي^(*) تعبيراً مثالياً عن الصراع بين الأقليات والأغليات في المجتمعات الافريقية جنوبي الصحراء ، اذ لم تستطع وساطات الأمم المتحدة ولا تدخلات منظمة الوحدة الافريقية أن تتوصل الى ايقاف الحرب الأهلية المتفجرة منذ حوالي عقد من الزمن . وتشهد حرب القبيلتين : التوتسي والهوتو تأججا تغذيه عوامل داخلية وأخرى خارجية . وكان للاستعمار البلجيكي والألماني دور بارز في التحضير لعملية "الانتحار المجتمعي" ، حينما ميز منذ وجوده قبيلة الأقلية "التوتسي" فمنحها الامتيازات السياسية والاقتصادية بما جعلها تمثل "طبقة" أرستقراطية تحنكر القوة والثروة . كما أن طبيعة النظم السياسية المتعاقبة في المنطقة وغياب أساليب المشاركة والتمثيل الشعبي قد ساهما في خلق حالات التوتر والصراع . انه صراع اثني- قبلي² مادام يدور بين مجموعات قبلية تدرج في النهاية في صنفين اثنين هما الهوتو والتوتسي .

كما يعتبر المثال الصومالي نموذجاً مأساوياً في تعبيره عن تدمير البلاد والعباد مع عدم القدرة على التوصل الى حل للأزمة . فالبلاد مقسمة الى مقاطعات وأقاليم لكل منها نظامه الخاص وتحكمه قبائل محددة ، ففي الشمال توجد خمسة اقاليم ، منها قبائل اسحاق وقبيلة ورسنغلي التي لها 19 فرعاً ، وكانت تلك المنطقة تشهد صراعات بين قبيلتي ورسنغلي والاسحاق . أما في الغرب فتوجد قبيلة أوغادين ، وفي مقديشو تتركز قبيلة هوية ولها فروع أساسية مثل قبيلة هيرجر-سعد ، وهي التي ينتمي اليها "زعيم التحالف الوطني" محمد فرح عيديد ، ومنها قبيلة أبغال ، وهي قبيلة علي مهدي محمد ، الطرف الثاني في الصراع .

¹ Colléctif : *Afrique plurielle, Afrique actuelle. Hommage à Georges Balandier, éd. Karthala, Paris, 1986.*

(*) يجسد تفجير الطائرة الذي أودى بحياة رئيسي بورندي ورواندا قمة الأحداث للمأسوية (1994) . وفي بداية التسعينات شهد البلدان عمليات عنف متبادل أدى الى ابادة عشرات الآلاف من الشعبين .

² Vidal (Claudine) : *Sociologie des passions : (Côte-d'Ivoire, Rwanda), Karthala, 1991, p.36.*

لقد أدى هذا الصراع القبلي الى سقوط مقومات الدولة الصومالية منذ 1991 وتخضع التنظيمات السياسية الحالية الى نفوذ القادة القبليين بما أدى الى تقسيم البلاد الى مقاطعات شبه مستقلة عن بعضها البعض³. ونتج عن ذلك تقسيم العاصمة . ورغم التحالفات الواهية فان البلاد أصبحت عرضة للتدخل الأجنبي الذي زاد الطين بلة ، اذ لم يستطع التوسط أو الانقاذ .

كما تزامن هذا الانهيار مع أزمة الخليج العربي وانتهاء الحرب الباردة وبداية تجسيد النظام العالمي الجديد . ولاشك أن الموقع الاستراتيجي لمنطقة القرن الأفريقي جعل منها منطقة استقطاب وصراع جسده موقف الولايات المتحدة الأمريكية في تدخلها المباشر في الأزمة الصومالية .

تلك أمثلة نموذجية لا يمكن أن تحجب الصراعات الاثنية والقبلية الدائرة في بلدان أخرى ، مثل جنوب افريقيا (انكاتا - اكسوزا - نغوني - الزولو ...) والطوغو وغانا (الإبوي) وجيبوتي (الغفر - العيسى) وغانا (غونجا - النواري - إبوي)⁴ .

وغير بعيد عن المجتمعات الجنوب افريقية ولا المجتمعات الشمال افريقية يتموقع المجتمع الطوارقي بقبائله المرتحلة المختزقة دولا عديدة هي الجزائر - ليبيا - مالي - النيجر - بوركينا .

يعتبر المجتمع الطوارقي نموذجا نقيا للبناء التقليدي الذي يتخذ من القبيلة بناءه الاجتماعي ومن الترحل الصحراوي المعتمد على تربية الماشية وزراعة الواحات نمطه المعاشي ، ولايزال الطوارق يحتفظون بالتنظيم الاجتماعي التقليدي للقبائل شبه الصحراوية ، فيتكون من :

1- الأحرار ، وهم فئات ومراتب :

(1) النبلاء والأمراء ، وهم السادة والقادة (زعامة سياسية وعسكرية)

³ "الحياة" ، عدد 19 ، جوان 1993 ، و "الوسط" ، عدد 97 ، 1992/12/6.

⁴ Gaulme (François) : "Tribus, Ethnies, Frontières", in Afrique contemporaine, n° 164, 1992.

- (2) الشرفاء والقضاة المتعلمون (زعامة دينية)
 (3) العامة ومنهم ينحدر الجنود والصيادون ومربو الماشية
 2- الأتباع ، ويتكونون من الفئات التالية :
 (1) الحدادون وأهل صناعة الجلود وغيرها (الحرفيون)
 (2) المطربون وممارسو الموسيقى
 3- الزنوج ، ويتكونون من العبيد العتقاء ، ويمتهنون الرعي والزراعة⁵.

3- خلاصة واستنتاجات : هشاشة التجارب والتحريك الخارجي :

تبين سلسلة الأحداث السياسية والعسكرية في العقود الماضية أن للقبيلة بمفهومها الواسع المتراوح بين البناء الميكرو-اجتماعي (العشائر) والبناء الماكرو-اجتماعي (الائثيات) لا تزال تلعب الدور الأساسي في رسم مصير الكيانات الاجتماعية والسياسية في أفريقيا ، خصوصا وفي بعض مناطق العالم عموما .

ان الانقسامات الاثنية والعرقية للمجموعات المتصارعة⁶ تحتل واجهة الأحداث الدائرة في عديد البلدان . كما أن بلوغها درجة من الكثافة والتواتر يجعلها تحتاج الى مزيد من التفسير عن الأسباب التي يمكن تلخيصها في النقاط التالية :

- 1- ضعف التجارب الوطنية مابعد الاستقلال وهشاشة بنائها للدولة الوطنية⁷ .
 كما أن رغبة هذه الدولة في اظهار نفسها بالمظهر الحدائثي والعصري جعلها تخفي المحددات "التقليدية" وتتحاشى اجراء اصلاحات جذرية . كما أن بعض المجتمعات التي كانت تعيش انقسامات اثنية عميقة ووحدت نفسها ضد المستعمر لم تخلق الفرصة بعد نزع الاستعمار المباشر لاعادة تشكيل الاندماج الوطني على أسس التعايش ، بل حافظت على أشكال البناء التحريري التي لم تعد ملائمة لحل مشاكلها المعاصرة .

⁵ أنظر : ناصر (مليكمة) : "الطوارق ، الرجال ، الرزق" ، في "الجيل" ، المجلد 12 ، عدد 6 ، 1991 .

وأنظر : محمد ناصر (صالح) : "الطوارق ، ملوك الصحراء" ، في "النهل" ، عدد 502 ، 1993 .

⁶ يقوم المجلس الافريقي لتنمية الأبحاث الاجتماعية (CODESRIA) عبر نشاطاته التي تعطيها نشرته : *Bulletin de CODESRIA* ، بدور هام في تسليط الضوء على هذا الموضوع وتوجيه الباحثين نحو دراسته .

⁷ Copans (Jean) : *La longue marche de la modernité africaine*, éd. Karthala, Paris, 1990.

2- غياب الديمقراطية وضعف أساليب الاندماج والمشاركة : حينما تغيب تطبيقات مفاهيم الحرية والمشاركة والتمثيلية والمساواة بين الأفراد والجماعات تضعف أساليب الاندماج السياسي ويستمر التوتر بين الدولة والمجتمع ، وعادة ما يكون هذا التزدي السياسي دافعا لانكفاء الولاء للهويات الماتحت وطنية بما في ذلك القبيلة والاثنية . ويلعب الاستبداد السياسي في أغلب البلدان الافريقية دورا أساسيا في دفع الأفراد والمجموعات الى الاحتماء بالجماعات الأولية ، خصوصا حينما تتراكم مشاكل البيروقراطية والمحسوبية والشخصانية السياسية . وكثيرا ما كان ذلك يؤدي الى امتصاص الطاقات الشعبية وهدارها ، لذلك فقد بدأت صورة التعاقدات الوطنية القائمة على شرعية التحرير والبناء الوطني في الانخرام . كما تبين أن تهليلات وسائل الاعلام وخطابات "الزعماء" حول الانتصار على مظاهر التخلف وامتدادات البنى والهياكل التقليدية والتفاوتات الجهوية، انما هي مجرد شعارات تغطي واقعا مترديا يتميز بالهشاشة وقابلية التفتيت .

3- التحريك الخارجي لبؤر التوتر الاثني : يتضح التحريك الخارجي ، من "الأصدقاء والجيران" ، عبر التدخل لتضخيم التوترات والارتكاز على تغذية شرايين المجموعات القبلية والاثنية وتقويتها لتصفية الحسابات. وكثيرا ما تعتمد هذه الهياكل كوسائل للضغط عبر اثاره الفتن القديمة واستنهاض القيادات التقليدية واصطناع الاتباع ودعمهم بكل الوسائل . ويلعب الاعلام الغربي في بعض الأحيان دورا خطيرا في التدخل في بعض المعارك تحت أغطية متعددة منها "دعم الديمقراطية" أو "مقاومة الدكتاتورية" أو "تصرة حقوق الانسان" . كما يتدخل التحريض القبلي والاثني عبر تحريك المعارضات في هذه البلدان .

ان الكيانات المستهدفة تخضع الى عمليات توظيف واسعة لكل ما يساهم في اضعافها ، من خلال السعي الى تفكيك قواعد البناء الاجتماعي والاقتصادي والسياسي . لذلك يهدف التدخل الى استعمال كل أساليب الارباك وإحداث الخلل لتفكيك تلك الكيانات .

4- النموذج الافريقي نموذج عالمي : يعتبر هذا النموذج أوضح مثال على استمرارية حضور الهوية القبلية المتداخل مع الهوية الاثنية في توجيه حركية جزء هام من سكان العالم اليوم . يقول فرنسوا غولم (François Gaulme) : " انه لمن المؤكد أن القرابة الإثنية التي بقيت تطبع الروابط اليومية ، وبشكل ملموس ، مازالت تؤثر حتى

اليوم في روابط المجموعات وكذا في روابط الدول الإفريقية⁸ . وقد توصل هذا الباحث
إلى مناقشة مطولة ومدعمة لمفهومي الاثنية والقبلية إلى أن المناقشات النظرية حول
مدلولات هذه التسميات لم تستوف حقا من التحليل رغم مجهودات بعض
الانثروبولوجيين .

CODESRIA - BIBLIOTHEQUE

⁸ Gaulme (François) : *Tribus, Ethnies, Frontières, in Afrique contemporaine*, n° 164, 1992, p.43.

المبحث 2 :

الدولة والقبيلة في المشرق العربي المعاصر

1- مقدمة : الصدمات الأولى :

لعل ظهور مؤرخين في المنطقة العربية على مدى زمني طويل ، منذ الطبري والمسعودي ، وحتى عصر ابن خلدون ، قد خفف من حدة "أزمة المفهوم" التي تحدث عنها غودليي (Godelier) في تناوله لمفهوم "القبيلة" . ولعل الأزمة موجودة بالنسبة لمن درسوا المجتمع العربي من الخارج ، فهذا التراث المتنوع والغني صور الواقع الاجتماعي وحفظ الروايات التاريخية حول هذا الواقع ، لذلك ، ومن حيث المفهوم ، فالقبيلة مفهوم متداول وذو دلالة جلية في التعبير العربي عن التنظيم الاجتماعي القائم على القرابة والعصبية ، لكن هذه الرابطة بين أعضاء المجموعة القبلية العربية لم تتحدد بالقرابة الدموية فقط ، بل كثيرا ما حددتها "الرابطة السيكولوجية" كما سماها الجابري تفسيرا لابن خلدون وتحكم فيها "التضامن الآلي" ، كما صوره دوركهايم . غير أن الحتمية الاجتماعية التي قادت دوركهايم الى تخطيط تطور العلاقات الاجتماعية عبر تحليل تطور تقسيم العمل الاجتماعي ، وقد اعتمد فيه بشكل جزئي على عمل كل من هانوتو *Hanoteau* ولتورنو *Le Tourneux* حول "التقاليد القبائلية الجزائرية"⁹ ، مما جعله يصرح : "انه لقانون تاريخي أن يختفي التضامن الآلي تدريجيا بعدما كان التضامن السائد أو كاد ، وأن يصبح التضامن العضوي هو المتغلب شيئا فشيئا"¹⁰ ، هذه الحتمية لم تثبت جدارتها بعد رغم التحولات التي عرفتتها هذه المجتمعات . فهل توجد عوائق أمام تطور التضامن "الآلي" أو "العصبي" على حد تعبير كل من دوركهايم وابن خلدون في المجتمعات العربية ؟ . فان كان الجواب بالنفي ، ما هي العوامل التي ساهمت تاريخيا في تحويل المجتمع وتغيير هويته الاجتماعية التي كانت قائمة على القبيلة والعشيرة ؟ .

بشكل عام تلقت القبيلة في المنطقة العربية عبر التاريخ صدمتان أساسيتان : أولاهما دور الاسلام في ايجاد روابط جديدة كـ"الأخوة الدينية" و "الروابط اللغوية

⁹ *Le Tourneux et Hanoteau : La Kabylie et les coutume Kabyles , Paris, 1893.*

¹⁰ *Durkheim (E.) : De la division du travail social, P.U.F., France, 10édition, 1978, Chap.VI, p.149.*

والتقافية" ، وثانيتها بناء الدولة الحديثة انطلاقا من تنظيم المقاومة الوطنية وصولا الى تحقيق الاندماج الوطني وتطبيق تجارب التنمية والتحديث . ويمكن اضافة تأثير الصدمة الاستعمارية في بعض الأقطار حيث عملت بعض السياسات على اضعاف الروابط القبلية خدمة للمشروع الاستعماري المرتبط بالنظام الرأسمالي .

هذه الصدمات ، لم تكن مؤثرة ، على مختلف المناطق والبلدان العربية بنفس الدرجة ، تبعا لخصوصيات التجارب ، وبحسب ترسخ التقاليد السياسية والتقافية في بعض البلدان دون غيرها . لقد أوضح جيلنر (Gellner) في دراسته لـ"النظام القبلي والتغير الاجتماعي في شمال افريقيا"¹¹ أن القبائل "الهامشية" كصنف من الأصناف القبلية في المغرب العربي في القرن 19 لم تكن منغلقة على ذاتها ولم تعرف الاستقلالية التامة ، فهي "لم تكن جزرا ، لا ثقافيا ولا فكريا ، لأنها كانت على الدوام جزءا من الحضارة الاسلامية الواسعة حيث اندمجت في الاسلام بالقوة أو بالرضى ، انها كانت قبائل هامشية بالنسبة لمجتمع كوني كبير وليس بالنسبة لمجتمع قبلي بحت " .

يمكن تقسيم الخارطة العربية الى مناطق وتجارب في الحضور القبلي وفيما يلي نماذج من بعض تلك التجارب المتنوعة :

1- الدولة والقبيلة في الخليج : التحالف والتخالف :

هل يمكن الحديث عن تحالف أو تخالف في بلدان الخليج والجزيرة بين القبيلة والدولة ؟ .

ان ظاهرة الحياة الاجتماعية والسياسية تدل على واقع يقوم على التحالف أو على التعايش بين بنيتين متناقضتين ، الأولى وهي القبيلة ، تقوم على الولاء العشائري القرابي الذي يقسم المجتمع الى مجموعات تبدو قرابية ، والثانية ، وهي الدولة ، تقوم على الولاء الوطني الذي يغطي السيادة على الأرض والخيرات والسكان ، ويتجسد حضورها في

¹¹ Gellner (E.) : "Système tribal et changement social en Afrique du Nord". (Traduction du Saints of Atlas), in Annales Marocaine d'économie et de sociologie, 1969, p.7.

العلاقة مع الدويلات المجاورة التي لا تزال تحتفظ بأصول قبلية كانت تتقاسم النفوذ في المنطقة .

أما التخالف فهو قائم بين بنية تاريخية لعبت دورا مميزا في الحياة الاجتماعية والاقتصادية والسياسية في المنطقة ، عبر العصور ، وهي القبلية ، سلسلة النمط البدوي الذي قام لقرون عديدة على التنافس والتطاحن حول موارد عيش شحيحة في المنطقة ، وبين بنية حديثة اعتمدها مجتمعات الخليج عندما دخلت في طور الاستقلال وتقسيم المنطقة الى كيانات سياسية . لذلك يتميز وضع التعايش المشوب بصراعات بين الدولة والمجتمع الشمولي من جهة وبين القبيلة ووحداتها من ناحية ثانية بأنه مشحون بالتوتر واحتمالات التناقض والانفجار . وهذا ما فرض على الكيانات السياسية الخليجية مسلكية ازدواجية باهضة الكلفة ، خصوصا من الناحيتين النفسية والادارية 12 .

يتميز الخطاب والممارسة لدى هذه الدول بالازدواجية . فهذه الكيانات تود أن تطرح نفسها على العالم الخارجي على أنها تكوينات سياسية حديثة تسترشد بمنطق الدولة بهدف النفاذ الى المحافل الدولية ، في حين أنها على المستوى الداخلي تأبى الا أن تبقى تجمعات قبلية محكومة بمنطق القبيلة التاريخي والسلطة البطركية التي تمنح الحاكم احتكار القوة وريع الثروة .

لكن تجارب دول الخليج العربي مع المعطى القبلي تبدو مختلفة ومتفاوتة من حيث القدرة على صهر القبيلة في الدولة وملاءمة الدولة للقبيلة . فاذا كانت بعض الدول والامارات تعجز عن مواكبة ظاهرة المشاركة السياسية والاجتماعية الواسعة التي تتميز العصر ، فان البعض الآخر استطاع ، عبر المجالس البلدية والنيابية ، أن يمهد الطريق أمام المشاركة والاندماج السياسي . ولعل في بعض التجارب مثل تجربة عمان في الملاءمة بين النظام القبلي ونظام الدولة ربما ، كما أشار ايكليمان (Eacelman) 13 ما

12 رضا (محمد جواد) : صراع الدولة والقبيلة في الخليج العربي ، أزمات التنمية وتعمية الأزمات . م.د.ر.ع. بيروت 1992 ، ص 7.

13 رضا (محمد جواد) : نفس المرجع ، ص 30 .

يمثل بديلا حسنا عن الديمقراطية في الوقت الحاضر لأن القبيلة تمثل أفرادها ولها نصيب من القوة السياسية لا تصادره الدولة وإنما تتعايش معه وتوظفه .

رغم ما يقوم به الأمراء من جس لنبض "الشارع" عن طريق اجتماعات متكررة مع ممثلي وشيوخ القبائل في مناطقهم (السعودية) فإن أسس الدولة تبقى قائمة على القبيلة-العشيرية التي تستفرد بالحكم . فالأمراء يحتكرون المراكز الحيوية في البلاد ، كما أن العشيرة الحاكمة تسيطر على جميع أوجه الحياة الاقتصادية عن طريق تملك الشركات. ويضاف الى البعد القبلي العشائري العائلي كمستند للحكم البعد الديني الذي يجعل من الملك وأسرته محتكرين للخلافة ومتوارثين لها .

ومما يلاحظ في نموذج الدولة-القبيلة في المشرق العربي (الأردن ، اليمن...) وفي الخليج (السعودية - الامارات ...) أنه يعتمد على حضور قوي لأبناء الفروع القبلية المتبدية في أجهزة الحرس والأمن والجيش . فقد يفسر ذلك بالعامل السوسيو- تاريخي ، لأن هذه المجموعات التي حافظت على "تقاوتها" القبلية ، كانت أقرب الى "الخشونة" و"الأمانة" بما يضمن ولاءها ، فضلا عن كونها لم تتعد كثيرا عن تقاليد القتال والدفاع بما أهلها لكي تحتل هذه الخطوة لدى الملوك والأمراء والحكام .

وهكذا فلا يصعب على أي متابع ملاحظة استمرار تأثير البناء القبلي في تقاسم الأدوار والأعمال والسلطة في بلدان الخليج العربي ، ويجسد شكل السلطة المتبع حتى الآن فيها ملمحا من ملامح توارث الهوية القبلية . وقد أكدت ذلك دراسة ايكليمان *Eickelman* التي تابعت التحولات الحديثة في الخليج العربي¹⁴. فلا تزال القبيلة تمثل أفرادها ولا يزال لها نصيب من القوة السياسية وتتعامل الدولة مع هذا النصيب ، ان لم نقل أنها تبني نفسها عليه . وهكذا فالنظام القبلي لا يزال يحكم النسيج الاجتماعي ويجد مشروعيته في كيفية تصريف الشؤون الحيوية العسكرية والسياسية والمالية وتوزيعها توزيعا شبه وراثي . ويحدث كل ذلك رغم التحولات الكبيرة التي عرفها المجتمع الخليجي

¹⁴ *Eickelman (D.F.) : Oman's Next generation : Challenges and Prospects . Washington, 1988, p.158.*

المتحول بسرعة من البداوة والرعي والصيد الى التجارة. والخدمات والنفط والتكنولوجيا المستوردة .

ولاشك أن هذه التحولات التي عرفتها المجتمعات العربية البدوية تحت تأثير انعكاسات اكتشاف النفط واستخراجه أو تحت تأثير موجات الهجرة من وإلى المجتمعات والجهات البدوية ، وبناء الدولة الحديثة ، قد أسهمت في تغيير الخارطة الاجتماعية .

2- الدولة والقبيلة في اليمن : التحالف والتعايش :

لعبت القبيلة في اليمن قديما وحديثا دورا متميزا في الحياة الاجتماعية والسياسية. ويتميز المجتمع اليمني المعاصر بحفاظه على البنية القبلية بشكل يلفت الانتباه ، الى درجة تجعل من الهياكل القبلية هياكل متداخلة مع الهياكل السياسية التي تتخذ من القبائل مستندا لنفوذها السياسي والعسكري .

لا تكاد القبيلة اليمنية تختلف عن القبيلة في الخليج العربي من حيث مكوناتها وأسس بنائها وتركيبها ، الا أنها تتميز عنها بانتمائها الى مجتمع ودولة لهما امتداد في التاريخ . القبائل اليمنية مستقرة في غالبيتها وهذا ما جعل فضل أبو غانم يقول : " يمكننا القول بأن مفهوم القبيلة في اليمن القديمة منها والحديثة والمعاصرة ، مهما تنوعت أنماط حياتها وانتاجها، ظل عبر التاريخ جزءا لا يتجزأ من المفهوم العام للأمة والمجتمع القومي اليمني" 15 . وقد عمل حضور الارث القبلي على القيام بوظيفة مزدوجة تتمثل في الحيلولة دون تفكك المجتمع وغزوه (الاستعمار) والحيلولة دون هيمنة مركز سياسي (الدولة) ، فلقد حالت ظاهرة تماسك البنية القبلية دون تمكن الدولة التي حكمت اليمن من فرض نفوذها وسلطاتها المركزية المباشرة عليها ، كما حالت في نفس الوقت دون محاولات الغزو الأجنبية التي كانت تهدف الى احتلال اليمن والسيطرة عليها . لقد حافظ البناء القبلي على حضور قوي عبر استمرار فاعلية الارستقراطية السياسية والعسكرية القبلية ممثلة في مشايخ ورؤساء العشائر والقبائل الذين ظلوا يلعبون أدوارا رئيسية في ادارة

15 ابو غانم (فضل) : القبيلة والدولة في اليمن . دار المنار ، ط 1 ، 1990 ، ص 47.

الحياة الاجتماعية والاقتصادية والسياسية والعسكرية . وهذا ما أدى الى ضعف سلطة الدولة المركزية في المناطق القبلية .

تتقاسم الاتحادات القبلية الكبرى النفوذ والأقاليم ، فأغلب المناطق قبلية ، لأن كل الجماعات التي تقطنها هي جماعات قبلية خالصة . ويحتل اتحادا قبائل حاشد وقبائل يكيل المكانة الأكبر بين التجمعات الأخرى . فالبناء الهرمي القبلي اليمني يقوم على هذين الاتحادين الكبيرين القائمين على تحالفات داخلية بين المجموعات التي تحمل نفس خطوط النسب وتندرج الى الأقسام القبلية الفرعية ثم الى الوحدات البنائية الصغرى المكونة لـ "الأرباع" و"الأخماس" و"الأسداس" و "الأسباع" ... الخ .

وكما أشار ابن خلدون ، فان القبيلة اليمنية تكبر وتصغر بانتماء الأفراد والجماعات عبر عمليتي الاحتماء والولاء اللذان يجسدهما مؤشر البحث عن الأمن بمعناه الواسع ، وتختص القبيلة اليمنية بأن عملية الاحتماء تكسب الفرد أو الجماعة حقوقا أمنية واقتصادية وسياسية دون الحق الاجتماعي . اذ أن عمليات "المواخاة" و "الاجارة" أو "الربيع" و "القطير" ، في حال قبولها من قبل القبيلة ، فان حق الانضمام والارتباط يظل ارتباطا سياسيا بعيدا عن الوحدة القرابية ، حتى المجموعات المنتمية الى القبيلة الكبرى دون أن تكون لها معها صلة قرابة ، فتقتصر حقوقها على التمتع بالحماية والرعاية القبلية . وهذا ما ينطبق على المجموعات التي تشغل الوظائف الدينية كفتنة القضاة والمجموعات الحرفية .

استمرار تعايش الهياكل القبلية مع الدولة :

على الرغم من إقامة دولة حديثة في اليمن على أسس سياسية عصرية ، الا أنها ظلت تعتمد اعتمادا قويا على أهم مكونات البناء القبلي ، وخصوصا من خلال نفوذ الزعماء (المشايع) القبليين واستمرار بعض الأعراف القبلية كالدية والثار . وينطوي الاستعمال الرسمي لمفهوم "الشورى" على بعد قبلي باعتباره يقصد به عملية التشاور التي تقع بين مشايخ القبائل . ويتجسد هذا المفهوم بصورة رسمية في معظم فترات الحكم الحديثة بعد 1962 من خلال انشاء المجالس التشريعية والاستشارية . كما يعتبر

"المجلس" اطارا مرجعيا قبليا باعتباره ظاهرة تنظيمية لدى المجموعات القبلية الكبرى والمتوسطة يقع فيه تداول مختلف القضايا الاجتماعية والسياسية المحلية اليومية .

ومن خصائص توازي الوجود القبلي اليمني في اطار الدولة الحديثة ارتباط الصراعات والمنازعات القبلية المحلية بالاتجاهات السياسية¹⁶ وبأنماط وعلاقات الصراع والتنافس السياسي والاقتصادي التي تحكم المجتمع المعاصر .

ورغم اعتراف الجماعات القبلية بالدولة الحديثة كاطار لتنظيم المجتمع وتصريف شؤونه العامة ومصدرا للسلطة والقوة الرسمية للبلاد ، فقد استمر النظر والبيت في القضايا والمسائل والنزاعات في المناطق القبلية من اختصاص مشايخ القبائل وأفرادها ، حتى عمليات جمع الضرائب والتجنيد والاحصاء وملاحقة العصاة والخارجين عن النظام والقانون ، فان الدولة المركزية ظلت تتعامل معها من خلال زعماء القبائل . وتلعب المنظمات الأهلية دورا بارزا في تحقيق التوازنات التي تراقبها الدولة وتحكمها حساسية التعامل مع القبائل باعتبارها مسلحة.

وهكذا يمثل المجتمع اليمني أهم نموذج اجتماعي معاصر لاستمرار التقاليد القبلية التي استطاعت أن تشكل أحد أهم آليات التوازن الاجتماعي والسياسي في المجتمع .

3- العشائر في فلسطين بين توظيف الاحتلال وتوظيف الثورة :

رغم التغييرات الاجتماعية والثقافية والسياسية التي حملتها الثورة الفلسطينية عبر سنوات نضالها الطويلة الا أن النظام القبلي العشائري مايزال مؤثرا في بنية المجتمع الفلسطيني في الداخل . ويجد النظام القبلي استمراريته في قطاع غزة أكثر من غيره من

¹⁶ تسود تسميات عصرية لجماعات سياسية مثل : الأصوليون ، الاشتراكيون ، الجمهوريون ، الوطنيون ، الوجوديون... الخ ، لكنها في الواقع تستند الى أسس وعمرات قبلية .

أنظر : ابو غام (فضل) : البنية القبلية في اليمن بين الاستمرار والتغير . ماجستير في علم الاجتماع ، مطبعة الكاتب العربي ، القاهرة

المناطق، فقد ساهمت الأوضاع الاجتماعية والاقتصادية المتميزة بالتدهور المستمر من جراء الاحتلال ، في الحفاظ على البنية العشائرية .

لقد عمل الاحتلال الاسرائيلي على تعميق هذا النظام ووظفه بشتى الوسائل من خلال "المخاتير" (أي الشيوخ) ووجهاء العشائر وأصحاب النفوذ الاجتماعي والديني ، كما استخدم المجموعات المهمشة مثل البدو و "النور" خصوصا في عمليات الاعتماد على العملاء والجواسيس لتغذية النعرات العشائرية وتفتيت البناء الاجتماعي الوطني . ويقوم النظام العشائري في فلسطين على الخصائص التالية :

- تقوم العشيرة على روابط الدم والقرابة والحمولة
- تعتمد العشيرة نظاما عرفيا عشائريا في الأقاليم
- يحتل كبير العشيرة "المختار" مكانة ونفوذا يجلبان له ولعائلته الاحترام والتبجيل بما يمكنه من تحقيق بعض المصالح الخاصة.

- لكل عشيرة "ديوانها" الخاص وهو عبارة عن مجلس عشائري يسمى "بمجلس الديوان العشائري" ، يضم مجموع كبار وشيوخ العشيرة يحتكم اليه في اتخاذ القرارات في المشاكل العامة وخاصة الاعتداءات والخلافات بين العائلات الكبيرة ومع العشائر المجاورة (نظام شبيه بتجربة الميعاد في القبيلة التونسية).

- تتعامل السلطة المحلية الفلسطينية سياسيا وأمنيا مع مجلس الديوان العشائري من وظائف مجلس الديوان في حل الخلافات وفرض الغرامات المالية وتحديد الفديات التي تسمى محليا "عطوة عرب" وهي ثمن أو ما يعادل الضرر الذي يلحق بالأطراف المتخاصمة. كما تقوم السلطة بحل الخلافات التي تنشأ بين المجموعات وتعجز العشائر وشيوخها على حلها.

- تراهن السلطة الوطنية على كسب ولاء العشائر وتحويل ولايتها القبلي الى ولاء وطني ، كما تسعى الى سد الطريق أمام تسرب الاحتلال الاسرائيلي الى بعض هذه الجماعات التي لعبت دورا سلبيا في القضية الوطنية .

- تحافظ العشيرة على القيم الاجتماعية التقليدية من خلال مناسبات الاحتفال فتحافظ على عادات الكرم ، تضرم النار في المواعد داخل مجلس الديوان ، ويلبس الحاضرون لباسا تقليديا .

ولا يكاد الحال يختلف عن تلك الصور بالنسبة للأقطار المشرقية الأخرى ، ففي الاردن لاتزال العشائر البدوية تطبع الحياة العامة في بعض الجهات الجنوبية ، كما تلعب العشيرة دورا بارزا في الحياة العسكرية والأمنية¹⁷ . وإذا كان الاتجاه نحو التحضر قد ساهم في تفكيك البنية القبلية بشكل واضح في لبنان وسوريا ، فان بعض الأرياف السورية لاتزال تعرف بعض الملامح الثقافية للبناء القبلي المنحل . ويبدو أن حضور البنية الطائفية في هذين المجتمعين قد عوض وجود البنية القبلية ، فذلك ما أكدته الحرب الأهلية في لبنان خلال السبعينات .

ويستوجب الحديث عن عشائر العراق دراسات مفردة ، وقد أفاض عالم الاجتماع العراقي علي الوردي¹⁸ في تحليل آلياتها وخصائصها.

أما في مصر فان القبيلة بمعناها المجزأ لاتزال تلعب دورا في الحياة الاجتماعية المحلية ، خصوصا في مناطق الصعيد جنوبا وفي سيناء شمالا . لكن التقاليد العريقة للدولة المركزية حدثت من استمرار الفعل العشائري في الحياة السياسية في المجتمع المصري .

¹⁷ Bocco et Velud (Sous la direction de) : tribus, tribalisme et Etats au Moyen-Orient. (Numéro spécial), Monde Arabe Maghréb-Machrék, n°147, 1995.

¹⁸ الوردي (علي) : دراسة في طبيعة المجتمع العراقي . مطبعة العاني ، بغداد 1965.

المبحث 3 :

الحضور المعاصر للقبيلة في مجتمعات المغرب العربي :

1- المغرب الأقصى : ثقل الحضور القبلي ومخبر تحليل القبيلة

لسنا بحاجة الى التذكير بأن المغرب الأقصى يمثل مجالا خصبا لحركة القبائل وحضورها حتى فترة قريبة ، وهو ما جعل الباحثين في العلوم الاجتماعية يركزون على المجتمع المغربي أكثر من غيره . فقد اصبح المغرب "مخبرا" ملائما لاختبار المفاهيم والمقولات المتعلقة بالقبيلة كوحدة تحليل . ولعل خصوبة التجربة العثمانية والفرنسية في احتلال هذه المنطقة من المغرب العربي هي التي أضفت أهمية هذا الحضور وجلبت ذلك الاهتمام .

لم تتلق القبيلة المغربية صدمات كتلك التي حصلت في الجزائر وبدرجة أقل في تونس . كما أن المجتمع المغربي حافظ عبر المراحل الحديثة والمعاصرة على خاصية التنوع والتعددية الاثنوسوسولوجية . وهذا ما سهل مهمة اتصال البحث الاجتماعي بالبنى الاجتماعية التقليدية في عمليات اعادة تشكيلها أو في اعادة انتاجها عبر تلك المراحل . لقد مثلت بعض المناطق ذات الرصيد التاريخي القبلي ، جاذبية لدى الباحثين ، أكثر من غيرها، حيث ركزت أعمال الاثنولوجيين وعلماء الاجتماع الأوائل على مناطق الأطلس ، أمثال بارك ومونتاني ، وحتى المعاصرين أمثال باسكون ورشيق¹⁹.

كما تم التركيز على المناطق الجنوبية في بلاد السوس الأقصى مثل دراسة علي المحمدي لقبيلة آيت باعمران ، ودراسات أخرى لمناطق الجنوب الأوسط مثل دراسة بول باسكون لحوز مراكش ، حينما تناول التحولات الفلاحية لدى قبائل المصموديين وقبائل الماكلنيين والمحايدين²⁰.

¹⁹ Rachik (Hassen) : *Etude sur la division sexuelle des rôles rituels dans une tribu du Haut-Atlas*, in : *Le Maghréb, Approche des mécanismes d'articulation*, ELKALAM, Maroc, 1991.

²⁰ Pascon (Paul) : *Le Haouz de Marrakech*, op.cit.

لقد طرح موضوع القبيلة في المغرب في المرحلة الكولونيالية كمفهوم محوري في الدراسات الاجتماعية . اذ كانت القبائل تشكل المجال الأوسع لانتماء السكان . كما أن تلك القبائل شكلت عقبة حقيقية أمام محاولات التسرب الأجنبي ، لذا كان من الضروري أولا دراستها وفهم آليات تحكمها ²¹.

لذلك ظهرت دراسات ميشو بلير (Michaux-Bellaire 1911) وروبير مونتاني (R.Montagne, 1931) ، كما تميزت دراسة جاك بيرك (J.Berque, 1955) بعمقها وجديتها العلمية حينما انطلق من افتراضات مونتاني . ويمكن تلخيص القضايا المركزية التي طرحتها تلك الدراسات في :

- خضوع القبائل المغربية الى جدلية الصراع بين المخزن والسيبة
- انتظام القبائل في تحالفات سياسية وأمنية جسدتها الانصاف المنبثقة عن نظام اللف .
- اعتماد نظام تقسيم العمل الاقتصادي على اسس اثنية وقبلية
- خضوع العلاقات المابين قبلية الى قانون الانصهار والانشطار حسب دوائر النفوذ والقرابة التي تخلق خارطة انقسامية .

أما الدراسات المغربية المعاصرة فقد تعمقت في دراسة الواقع الاجتماعي المغربي مسجلة نقدها للسوسيولوجيا والانثولوجيا التي سبقتها ، وقد استطاعت الى حد ما ، وبالمقارنة مع الأقطار المغاربية الأخرى ، أن تغطي مختلف الجهات والموضوعات . كما أن تلك الدراسات تعززت بأعمال بعض الانثربولوجيين الأجانب الذي ساهموا بمفاهيم جديدة ومنطلقات مغايزة في اجلاء صورة الواقع ، خصوصا في علاقة البنى الاجتماعية والثقافية بالبنى السياسية ومنهم كلنر وهارت وواتربري وقيرتز وغيرهم ... ويمكن تلخيص أهم خصائص تحليل البناء القبلي المغربي في اطار التحولات الاجتماعية والسياسية في النقاط التالية :

- ان القبيلة المغربية تعرضت في التاريخ الحديث والمعاصر الى تغيرات وتحولات جذرية أثرت على حجمها ووظيفتها عبر المراحل المتتالية . وقد بينت

21 المراس (المختار) : تطور المياكل القبلية شمال غرب المغرب : أجرة كنودج . مرجع مذكور ، ص 25.

الدراسات المقارنة أن عمق هذه التغييرات يختلف من منطقة الى أخرى ، فاختلاف المحددات الايكولوجية وتباين درجات التفاعل مع الدخلاء الأجنب وتعدد أنماط الانتاج وأشكال العلاقة مع الفضاء ، أدى الى اختلاف المواصفات المشتركة للمجموعات المغربية، فرغم أن المغرب كان على الدوام يمثل كيانا يتكون من مناطق وجهات موحدة في اطار السلطة المركزية والروحية ، فان القبائل ، مع الاطار الشمولي الذي كانت تنتظم فيه ، لم تكن على درجات متساوية من حيث مدى الاندماج والانصهار ²² .

- شكل التضامن والتلاحم على الدوام ايدولوجيا المجتمع القبلي فالعرف يكون قانونا وواجهة الدفاع لما يهدد الكيان من تضامن (مثال حرمان المرأة من الميراث).
- لعب التصدي للتهديد والتسرب الأوروبي دورا في تحقيق اللحمة بين المجموعات والجهات وتجاوز النزاعات الداخلية .

- قام الصلحاء بلعب دور هام في تحقيق المصالحة الداخلية وتحقيق التوازن الأمني الداخلي ، خصوصا في المناطق ولدى المجموعات التي لم يكن حضور الدولة المركزية فيها منتظما .

- تراوحت علاقة القبائل ، وبالتالي المجتمع الريفي ، بالمخزن بين الاعتراف بشرعية السلطان وبين التمرد عليه بحسب الأحوال ، كما لعبت مواقع المجموعات (جبل - سهل) دورا هاما في تحديد ملامح تلك العلاقة .

- عززت الدولة الوطنية صيرورة التفكك القبلي عن طريق التقسيم الإداري الذي كسر الأطر القبلية وأزال الحواجز ما بين الجماعات . ولذلك لم تعد علاقة الدولة بالقرويين في حاجة الى وسطاء (الصلحاء) ، فقد أصبحت علاقتها بهم مباشرة تارة ، ومرتبطة بوساطات جديدة تارة أخرى .

مكانة المحدد القبلي في المجتمع المغربي الراهن :

إذا كانت الحياة القبلية قد انهارت في الوقت الراهن سياسيا واقتصاديا وبدرجة أقل اجتماعيا ، فان الذهنية والوعي القبليين بما يرتبط بهما من ممارسات لم يغيبا عن العلاقات الاجتماعية بمعناها الواسع حتى اليوم . يقول الهراس : " فخطوط الأنساب والدواوير هي الوحدات القبلية الوحيدة التي حافظت على ارتباطها بالتراب . كما أن

²² الهراس (المختار) : تطور الهياكل القبلية شمال غرب المغرب ، ص 267 ، مرجع مذكور .

تجربة الانتخابات تبين بشكل واضح أن آثارها لم تتمح بعد من الأذهان ، فكثيرا ما تقع تعبئة الشبكات العائلية والدينية والسياسية للدفاع عن المصالح الفردية والجماعية²³ .

ان أبرز مظاهر التحول تلمس في انكفاء "الحياة القبلية" ضمن حدودها الدنيا ، وتغير الروابط الزبونية ، اضافة الى تقليص الحياة المشتركة . وهذا ما أكدته رحمة بورقية في كتابها الهام الذي خصصته لدراسة قبائل زمور . لكنها تؤكد مع ذلك على أنه بقدر ما يشهد الحاضر مظاهر التحول فانه في الوقت نفسه يحمل بين ثناياه عناصر الاستمرارية والتواصل التي تتجلى معالمها في بعض المؤسسات والرموز²⁴ .

طرحت الباحثة سؤالاً هاماً هو التالي : هل يمكن لنا أن نقول بأن الدولة الحالية تتسم بالطبيعة مع التنظيم القديم "المخزن" أم أنها لاتزال تكتنف بقاياها ؟. للإجابة عن هذا السؤال تم توظيف مواد مختلفة من الواقع الاجتماعي والسياسي ومن الأرشيفات العامة والخاصة للتدليل على أن الدولة الحديثة تعاملت بذكاء مع الارث القبلي . لقد سعت الى استبدال الأساس العرقي والسلالي بالأساس القرابي والاداري ، وكانت الغاية القضاء اداريا وعاطفيا على الاطار القبلي كنموذج تقليدي للتنظيم الاجتماعي وتعويضه بتنظيم جديد يستجيب لمقتضيات الحداثة²⁵ . لكن مظاهر الاستمرار بقيت قائمة في المجال النفسي ومن خلال التعامل اليومي بالخصوص ، ذلك أن الأفراد كثيرا ما ينتسبون في الريف الى قبائلهم أكثر من مناطقهم الادارية . وقد أكد ذلك بن بشير حينما مكنته الدراسة من أن الدوار بقي يمثل تجمعا اثنيا مرتبطا مباشرة بالقبيلة الأم رغم المزايا التي يمكن أن نلمسها من تحويل الدوار الى جماعة قروية . وقد توصل في النهاية الى أن هذا التطابق الذي استخدم لتفتيت القبيلة أدى الى السقوط فيما يراد اجتنابه وهو مساهمة البنية الادارية الترابية في تكريس التقسيم الاثني²⁶ . لقد تحولت القبيلة في المغرب المعاصر من اطار

23 المراس (المختار) : نفس المرجع ، ص 272.

24 بورقية (رحمة) : الدولة والسلطة والمجتمع ، دراسة في الثابت والمتحول في علاقة الدولة بالقبائل في المغرب ، دار الطليعة ، بيروت ، ط 1 ، 1991 ، ص 11.

25 بورقية (رحمة) : نفس المرجع ، ص 120.

26 Ben Béchir (S.) : *L'administration locale du Maroc*, Rabat, 1969, p.152.

بنيوي الى اطار ثقافي ، لكنها تمتلك قدرتها على الحركة والحضور والاستمرار كلما خضعت الى موضوع المساومة.

كانت القبيلة تستخدم كاستراتيجية ايدولوجية لمواجهة الآخر الخارجي ، أما اليوم فهي تنهض لتتبلور داخل حقل الصراع والتنافس من أجل السلطة أو التقرب منها . "ان تركيز النخبة المحلية على انتمائها الى منطقة زمر مع توظيف العلاقات القبلية والقرايية يتأجج خلال اللحظات الحاسمة في التنافس حول السلطة حيث تكون الانتخابات الاطار الملائم لها" ²⁷ . وليس من الصدفة أن يصل تجنيد الطاقة القبلية أوجه وقت الانتخابات للتركيز على العلاقات القبلية التي تربط المترشح بالمنطقة كأسلوب لاضعاف حظوظ المرشحين المنافسين الذين لا ينتمون الى المنطقة أو الذين غادروها مبكرا أو انقطعوا عنها . وكان ريزيت (Rezette, 1955) ثم واتري (Waterbury, 1970) وليفو (Leveau, 1976) ²⁸ ، قد حللوا الارتباط بين العلاقات السياسية وبين المحددات القبلية الاثنية في دراساتهم حول الأحزاب والحركات في المغرب المعاصر .

8- تركيبة القبيلة في المغرب الأقصى

الكانون	الفرضة	الفخذ	الفرقة	القبيلة	اللف
(الأسرة الصغيرة)	(الأسرة الكبيرة)	مجموعة أسر (مدشر)	قصة (مجموعة مداشر) الربع	مجلس آيت الربيعين (تحالف سياسي)	(التجمع القبلي) (وظيفة الحماية) أو الاتحاد القبلي

اعتمادا على : -الهراس - المحمدي - بارك

²⁷ بورقية ر(حمة) : نفس المرجع ، ص 163.

²⁸ - Waterbury (J.) *Commender of the faithful : The maroccan politicals elites, a study of segmented politics*, London, 1970.

- Leveau (R.) : *Le fellah marocain défenseur du trône*, Presse de la Fondation Nationale des sciences politiques, 1976.

- Rezette (R.) : *Les partis politiques marocains*, Paris, 1955.

9- نماذج من القبائل المغربية ودارسيها

الدارسون	رحمة بورقية	جاك بيرك	باسكون	الهراس	المحمدي	مونتاني
القبائل	زمور	سكساوة	المصمودين	أنجرة	آيت باعمران	قبائل الأطلس
المجال	بين الرباط ومكناس	الأطلس الأعلى	حوز مراكش	شمال المغرب	السوس الأقصى	الوسط والجنوب
التخصص	انثربولوجيا	علم الاجتماع	علم الاجتماع	علم الاجتماع	التاريخ	علم الاجتماع

- القبيلة في موريتانيا :

يقوم المجتمع الموريتاني بدوره على الطابع القبلي ، أما السلطة فهي قائمة على التعايش بين المعطى الدولاني ممثلا في السلطة الأميرية وبين المعطى القبلي ممثلا في قبائل بني حسان والدوائر المحيطة بها . وتستجيب البنية الاجتماعية لأطروحات الانثربولوجيا الانقسامية عبر جدلية الانشطار والانصهار، فالنظام القبلي مؤسس على آليات الاندماج الداخلي بين اقسام القبيلة التي تتمحور حول العصبية ، وهي كذلك تعيش تصارعا أفقيا يمنع نشأة التمرکز . فالمجتمع الموريتاني بهذا المعنى ذو قبيلة "لا رأس لها" رغم وجود أشكال جنينية لنقاطب السلطة المركزية ممثلة في الامارات الحسانية وقبائلها ذات النفوذ السياسي والعسكري من جهة وقبائل الزوايا العالمية ذات الراسمال الرمزي الديني والثقافي من جهة أخرى 29 .

رغم إمكانية اعتراضنا على بعض المفاهيم التي استخدمها مارشزن (Marchesin) في أطروحته حول "الدولة والمجتمع في موريتانيا بين 1946 و 1986" (1990) ، وخصوصا في اعتماده مفهوم (الأسرة الزوجية) ، فان تصنيفه للبناء القرابي في موريتانيا يبين بوضوح أن القبيلة تمثل أكبر أشكال التضامن الجماعي ذي الطبيعة

29 ولد أباه (السيد) : "الدولة الوطنية وأزمة الشرعية في موريتانيا" ، في "حقائق" ، عدد 349 ، سنة 1992.

السياسية . ويبين لنا التدرج من الخيمة الى العيال الى الفخذ وصولا الى القبيلة ، أن البناء القبلي في المجتمع الموريتاني يختزل بعض التفرعات والحلقات الأخرى التي تعودنا على وجودها في المجتمعات المغاربية الأخرى .

ولم يؤد الاحتلال في موريتانيا الى احداث بعض التحولات البنيوية كما حدث في أقطار المغرب العربي الأخرى ، فقد أدى التركيز على الاقتصاد الساحلي واهمال الدواخل الى استمرار النمط البدوي ³⁰ الذي حافظ على البناء القبلي للمجتمع .

وتمثل القبيلة في الفترة المعاصرة معطى حيويا في الحياة السياسية والاجتماعية الموريتانية ، الا أن صوت القبيلة ظل يخفت أو يعلو بحسب الأوضاع السياسية الداخلية ، أما في حالات التأزم الاجتماعي فان الحضور القبلي يبلغ حدا من الكشف عن ذاته من خلال توزيع المناصب في الوزارات عبر التمثيل القبلي . كما أن التأزمات الاجتماعية تتداخل من حين لآخر مع الانفجارات الإثنية ³¹ التي تشكل ملمحا من ملامح الصراع الداخلي في المجتمع الموريتاني .

الدولة والقبيلة في ليبيا : الاعتراف الضمني

يتميز التاريخ الاجتماعي السياسي لليبيا قبل 1969 (تاريخ ثورة الفاتح من سبتمبر) بالحضور المكثف للقبيلة ، فقد لعبت الحركة السنوسية دورا مميزا ، كاطار ايديولوجي ديني في توحيد المجتمع الليبي في أربع مقاطعات تضم مجموعات قبلية مركزية ، وسرعان ما تدعمت تلك الوحدة بتوحيد المقاومة ضد الاحتلال الايطالي .

أما في المرحلة المعاصرة ومنذ بداية السبعينات فان علاقة الدولة بالقبيلة ظلت تتأرجح بين التنافر والاعتراف والتوظيف . هذه العلاقة الازدواجية أصبحت تمثل أحد أهم خصوصيات النظام السياسي الليبي المعاصر ، ففي الوقت الذي يعلن فيه "النظام

³⁰ Marchesin (Philippe): *Tribus, ethnies et pouvoir en Mauritanie*, éd. Karthala, Paris, 1992.p.27.

³¹ Marchesin (Philippe): *Op., Cit.*, p201.

الجماهيري" عن تهميش المعطى القبلي والترويج لأبعاد الهوية المافوق وطنية ، مثل العروبة والاسلام والاشتراكية الجماهيرية ، فانه يستند في تقسيم العمل السياسي وتوزيع الأدوار والوظائف على آليات الهوية القبلية . وكثيرا ما تتحول الهوية القبلية لدى الفاعلين الاجتماعيين الى ولع بالماضي القبلي يفوق الولع بالحاضر ³² . وهذا ما يلاحظ في توجهات الممارسة اليومية الاعلامية (الاهتمام المبالغ فيه بتسجيل وحفظ الموروثات الشعبية وترديدها ، وتضخيم القيم البدوية قولا وسلوكا في ممارسات الفاعلين ، بدءا من المبالغة في الاعتزاز باللباس التقليدي وهيمنة الطبخ التقليدي وصولا الى بناء الخيمة في المدينة للاعلان عن الاحتفالات... الخ).

ورغم أن خطاب الدولة في أعلى مستوى (الكتاب الأخضر) يعترف بالقبيلة ، الا أنه يعتبرها شكلا مصغرا للأمة ³³ . يقول القذافي : "القبيلة رابطة اجتماعية ، حافظوا عليها ، لكن اذا أدخلتموها في السياسة فستخرب ..." ³⁴ . فالتعامل مع القبيلة يبدو في كثير من الأحيان عبارة عن عملية توظيف ينطلق من الاعتراف لما لهذا الهيكل الاجتماعي من قوة وقدرة على التحريك والتعبئة ، لذلك تمت محاولة استغلال هذا المعطى وتحويله لكي يكون في خدمة التصورات والاستراتيجيات السياسية العامة للدولة.

ولكن هذا التوظيف وذاك التفاعل لم يكونا متبادلين في كل الأحيان بسبب توتر العلاقة مع بعض القبائل ، خصوصا حينما يتأزم التوازن السياسي بين المجموعات القبلية مثل الانحياز الى طرف من الأطراف أو احتكار طرف آخر للنفوذ . وقد أدى التوتر ببعض المجموعات القبلية عام 1981 الى طلب تعويضات من الحكومة عن وفاة بعض أفرادها الذين قتلوا في الحرب مع التشاد ³⁵ .

وفي مواقف عديدة هوجمت القبيلة واعتبرت مظهرا من مظاهر التخلف ، كما أصبح الحديث عنها غير مرغوب فيه ، لكن العودة اليها والاشادة بها لا تفتأ بالظهور ،

³² Davis (John) : *Le Système libyen, les tribus et la révolution*, P.U.F., Paris, 1990, p.203.

³³ الكتاب الأخضر ، ج 3 .

³⁴ وناس (المنصف) : الدولة والمسألة الثقافية في المغرب العربي ، دراسة مقارنة ، 1993 ، ص 69 .

³⁵ Davis (John) : *Op., Cit., p.203.*

خصوصا حينما تحصل صراعات داخلية على السلطة . وهذا ما حصل سنة 1995 حينما وقع تملل داخلي دفع بالقذافي للقيام بجولته الشهيرة الطويلة في الجهات مستنهضا الولاء القبلي بشكل يجلب الانتباه .

وهكذا فان المعطى القبلي لم يستمر في مجرد الوجدان الجماعي والتشنة الثقافية للفاعلين فقط ، كما حدث في بلدان أخرى ، وانما انبنت عملية التداخل بين الدولة والمجتمع الليبيين على جدلية التعايش بين القبيلة والدولة بشكل تجسده عدة ظواهر مثل توزيع المناصب والثروات على ممثلي القبائل الكبرى وتقسيم السلطات حسب اتفاق ضمني قبلي توازني، وهذا ما يجد تفسيره في رفض التنظيم الحزبي ومقاومة المؤسسات.

لا نفتأ المتابعة المتأنية والتحليل المعمق لهذه الازدواجية وذاك التناقض أن يكشفنا عن جوهر الموقف وحقيقة الوعي لدى الدولة الليبية . تؤدي بنا هذه المتابعة الى تغليب الممارسة على الخطاب واكتشاف أن القبيلة هي المفتاح الأهم لفهم آليات البناء الاجتماعي الليبي من خلال المؤشرات التالية :

- تداخل الأدوار لدى الفاعلين لا يخفي أولوية الولاء القبلي والعشائري لديهم³⁶
- وجود ردة فعل على فشل الايديولوجية الجماهيرية للدولة بالرجوع الى القبيلة ، فضلا عن فشل برامج التحديث في كثير من البرامج ، خصوصا حينما يستمر الفراغ المؤسساتي (أحزاب ، نقابات ، جمعيات ، ... الخ) .
- استمرار خضوع عمليات الانتداب السياسي (في اللجان الثورية) لاعتبارات قبلية ، وصعوبة الخروج من ذلك الاعتبار بسبب ظاهرة التسلح الشعبي. كما ينسحب ذلك على هياكل الجيش والأمن والأجهزة المختصة.
- الاعتماد في الحكم على التحالفات القبلية خصوصا التحالف الشهير بين القذافي والمقارحة وورفلة .
- تراجع دور النخب والغاء التعددية الثقافية ، كل ذلك أدى الى سيطرة القبيلة

³⁶ Ouannès (Moncef) : "Elite et Pouvoir en Libye : Parcours, présence et participation", in Colloque international : Parcours d'intellectuel Maghrebins. L'Institut du Maghreb-Europe, Université, Paris 8, p.12.

- استمرار الأعراف القبلية والقيم البدوية داخل المنظومة الاجتماعية ، رغم ظاهرة التحضر السريع ³⁷ . وقد أورد جون ديفز (J.Davis) عدة أمثلة عن استمرار اللجوء الى العرف والعادة مثل قوانين الدية والمصالحة وتوسطات الشيوخ بين المجموعات القبلية في منطقة الزوايا وجيرانهم (الجدابية والكفرة) ³⁸ .

وهكذا فرغم التحولات السريعة في نمط العيش ورغم التحضر الذي عرفه السكان ، فان المجتمع الليبي ظل رهين تركيبة قبلية ، فالقبيلة كمرجعية سوسيوثقافية ظلت تمثل هوية ضاغطة ، وجدت لها مكانتها الضاغطة في بناء الدولة ، وان ظلت تتحرك تحت أغطية عديدة مراوغة بين الكمون والظهور .

ويمكن القول أن هذه الخصوصية هي التي جعلت القبيلة تتدخل في الروابط الأسرية بشكل صارخ ، فهي شرط من شروط تعريف الفرد ، وهي شرط للترقي الى المراكز القيادية . وهذا ما جعلها تمثل أداة للتغيير السياسي ، وكلما لوحظت صراعات داخلية حول السلطة سرعان ما يتم الاستجداد بالقبيلة ويتم تجنيدها والتهديد بها . انها ، القبيلة، تتحول في هذا النظام الى وسيلة احتماء للفرد من الدولة ووسيلة للدولة للاحتماء من الفرد .

الجزائر : الاجتثاث بحطم القبيلة :

يمكن اعتبار أن التفكيك الدرامي الذي حصل للبنى والهيكل الاجتماعية الأهلية في المجتمع الجزائري من قبل الاحتلال الفرنسي ، يعد أحد العوامل التي تفسر أسباب انتشار العنف السياسي في الفترة الراهنة ، وكان بالامكان أن تلعب البنى الاجتماعية التقليدية دورا في الحفاظ على التوازن الاجتماعي وامتصاص مخلفات الأزمات نفسيا واجتماعيا ، خصوصا في الفترة الأخيرة التي وصلت الى حد التدمير الذاتي . ان ردات الفعل تتم

³⁷ التير (مصطفى) : مسيرة تحديث المجتمع الليبي : موازنة بين القديم والجديد ، معهد الأتماء العربي ، 1992.

³⁸ Davis -J.) : *Le système Libyen*, Op.cit. , p.228.

خارج البناء التقليدي (القرابي القبلي) ، وهكذا يتم الآن تفريغ شجعات انفجار الهوية الاجتماعية في الهوية الثقافية الدينية .

ان "المجتئين" الذين تحدث عنهم بورديو وصياد ، هم الآن بصدد البحث عن عملية استرداد ذاتهم التي حطمها الاستعمار ثم همشتها الدولة الوطنية ، فلم يجدوا أمامهم غير الاطار الديني الثقافي الذي لم يتأسس في تقاليدهم بعد ، بل جاء من خارج المنطقة ، في اطار يشبه اطار "المهدي المنتظر" . ولعل عدم معرفة مجتمعات أخرى لمثل هذا العنف بنفس الشاكلة ، يجد تفسيره في أن تركيبها الاجتماعية لم تعرف تدخلا بنفس الشاكلة .

لقد استطاعت النزعة الاستيطانية لدى السياسة الاستعمارية في الجزائر أن تحدث انقساماً بين المجتمع البدوي ، الذي اعتبرته خصمها الأول ، ولذلك خاضت معه صراعا عنيفا ، وبين المجتمع المستقر . وكان ينظر الى هؤلاء المستقرين باعتبارهم أصدقاء يحتاجون الى الحماية والمساندة . ولذلك عملت مختلف الهياكل الاستعمارية على تعميق ايديولوجية الانقسام بين البربر والعرب ، بين المستقرين والقبائل البدوية وشبه البدوية . تقول جان فافري : " لم يتردد القبائليون في العمل بضيعات المعمرين ، لاشك أن هذه الوقائع هي الأساس التاريخي لثنائية "القبائلي-العربي" وما يطبقها من تعارضات مثل : النقش مقابل التسيب ، العمل مقابل الكسل ، والانضباط مقابل التهاون . ان هذه التصورات المبسطة ، على أية حال ، هي من متطلبات الايديولوجيا الاستعمارية... " 39 .

ويذهب الأمر ببعض النزعات النقبتية والانقسامية الى اعتبار القبائلي بروتستانتيا في نزوعه الى العقلانية وفي جديته في العمل وروح المبادرة . لقد صاحب هذه النزعة الخطيرة اجراءات عملية تمثلت في اعادة صياغة الخارطة الديمغرافية للمجتمع الجزائري. من بين ما أدت اليه تلك الاجراءات احداث "الفوضى القبلية" والقضاء على تقاليد الانتماء الى قبائل والى جهات .

39 فافري (جان) : "التقليدية والتحديث المعاق" ، في كتاب " الانثروبولوجيا والتاريخ " (جماعي) ، مرجع مذكور ، ص 108.

ونظرا للصعوبات التي واجهت الاحتلال منذ البداية وحاجياته الاقتصادية ، خصوصا في الفلاحة ، عرفت سلطاته أنها مطالبة بالقضاء على التنظيم القبلي وتعويضه بشبكة ادارية صارمة . وهكذا اعتبرت القبيلة الجزائرية في حالة احتضار منذ العقود الأخيرة من القرن التاسع عشر 40 . لقد عمدت فرنسا الى تفكيك النسيج الاقتصادي التقليدي واستبدال المنظومة القيمية والعلائقية في الريف الجزائري . ان اجراءات "التدمير من أجل البناء" لم تفض الا الى تهيمش المزارعين الريفيين وخلق فئات جديدة "فلاحون بدون أرض" و "بروليتاريا المدن" 41 .

كما أدت التحولات المفروضة الى أزمة في نظام القيم وأخرى في النسيج الاجتماعي وروابطه . لقد تم نقل الفاعلين بشكل سريع وعنيف من نمط الحياة الجماعية القائمة على الوحدة العشائرية ذات التضامن القرابي الى الجماعية الاصطناعية القائمة على الفردانية ، وقد ذهب الأمر ببورديو وصيد الى اعتبار أن ظاهرة المقهى ، قد عوضت ظاهرة العشيرة ، خصوصا في تجسيد فضاءات اللقاء والقيام بحل الخلافات الثنائية في التجمعات الجديدة التي أحدثها المستعمر .

وقد زاد من وتيرة تفكيك البنى القبلية في الجزائر الاستيلاء على الملكية العقارية للقبائل من خلال اصدار القوانين وتشجيع الملكية الخاصة تسهيلا لتدخل المعمرين . فمنذ سنة 1830 اعتبرت فرنسا نفسها الوراث الشرعي للأحباس وأراضي الببليك حيث وصلت المساحات المصادرة الى 2300 ألف هكتار . كل ذلك ساعد على تفكيك البنية الاجتماعية التقليدية في الريف وهمش المجتمع المحلي وأدى الى اضطراب المفاهيم ، "فلاحة بدون فلاحين ، وحضرين بدون مدينة" 42 .

40 فانري (جان) : نفس المرجع ، ص 90 .

41 Bourdieu (P.) et Sayade (A.) : *Le déracinement , la crise de l'agriculture traditionnelle en Algérie*, éd. de Minuit, 1964, p.99.

42 Bourdieu (P.) et Sayade (A.) : *op.cit.* p.117.

2- الخصائص التاريخية للقبيلة المغربية : (الثابت والمتغير) :

(أ) - المساواة :

يقوم المجتمع القبلي في كثير من مظاهره ومضامينه على المساواة والعدالة بالمقارنة مع مجتمع المدينة ، وهذا ما يدل عليه ضعف الفروقات بين افراد القبيلة ، كما يغطي التضامن القبلي بين الأفراد وبين المجموعات الفوارق الفردية ويضعفها . فالطبقة الهرمية تكاد تختفي في القبيلة لأن الملكية مشتركة في أغلب الأحيان .

لكن القول بمبدأ المساواة في المجتمع القبلي المغربي يجب أن لا يذهب بنا الى ما ذهب اليه دارسو الحقبة الاستعمارية حينما بنوا فرضيات واهية حول الديموقراطية القبلية وانعدام التراتبية السياسية . ومعلوم أن هذه الصفة ألصقت بالمجموعات البربرية بهدف تكريس مبدأ الاختلاف والانقسام داخل البناء الاجتماعي المغربي . صحيح أن طبيعة المجتمع القبلي ذي التجارب البسيطة في تقسيم العمل وذي القاعدة الاجتماعية الصلبة القائمة على مبدأ التضامن توحى بغياب التدرج والهرمية وبالمساواة بمعناها العام ، لكن ذلك لا يمكن أن يخفي وجود تفاوت في توزيع الثروة والسلطة وبالتالي الجاه بين المجموعات المكونة للبناء القبلي . ان العلاقات الدموية تمثل غشاء ايديولوجيا يحجب التفاوتات والفوارق وما ينتج عنها من تناقضات بين مختلف الشرائح الاجتماعية ، وتوجد عوامل خارجية (تدخل الدولة) تتمثل في ابتزاز أوفر قسط ممكن من فواضل الانتاج لدى هذه المجموعات عن طريق الأنظمة الجبائية فتضعف نتيجة لذلك حدة الفوارق الاجتماعية 43 .

(ب) - التدين :

هل أن الوازع الديني لدى القبيلة المغربية ضعيف فعلا ؟ أم أن العصبية الدينية حاضرة وأساسية في تكوين القبيلة والتحامها كما يرى ابن خلدون ؟ . يمكن التمييز بين المرحلة التي خصها ابن خلدون بالدراسة وهي القبيلة العربية في العصر الوسيط حينما كان الالتحام القرابي يستند الى عصبية دينية تمثل الرابطة التي يجتمع حولها المجتمع

43 هنية (عبد الحميد) : "الملكية والأسرة عند بعض القبائل التونسية في بداية القرن 18" ، في الكراسات التونسية ، عدد 121-122 ،

القبلي . أما في المراحل الحديثة والمعاصرة فلم يلعب التدين الدور المركزي في التحام القبائل ، فوجود القبائل ظل حتى وقتنا الراهن يتمركز حول التشارك في العصبية القرابية (الحقيقية أو الوهمية - الضيقة أو الواسعة) وحول التشارك في استغلال الفضاء والتحرك فوقه . وإذا ما وجدت روابط روحية بين الجماعة القبلية ، فإنه ظل رهين وجود زاوية أو طريقة لا تشكل في حياة الجماعة غير جزء من نشاطها الموسمي . أما الرابطة الدينية (الاسلام) فهي أوسع من الفضاء القبلي ، إنها قاعدة الانتماء الواسع الى المجتمع الشامل . لقد مثل هذا الانتماء كما أشار الى ذلك جلنر (Gelner) الرابطة الواسعة التي جمعت مختلف القبائل الى فضاء حضاري أشمل منع من التفرق وقلص من التهميش .

(ج) - الحرية :

لقد كان دفع المجبى بالنسبة للقبائل ، وفي مختلف المراحل ، تعبيراً عن الخضوع الى المركز السياسي . وقد سادت في بعض المراحل علاقات ما بين قبلية تقوم على تحكم القبائل القوية في القبائل الضعيفة عبر فرض الأتاوات عليها . وقد اتخذت تلك العلاقات عدة أشكال تراوحت بين التحالف والحماية والاختضاع . وقد أصبحت الضريبة رمزاً للتمييز في المجتمع القبلي بين القبيلة السيدة صاحبة "الملك" والقبائل المسودة 44 ، خصوصاً تلك التي كانت تعيش على الحل والترحال دون أن تضبطها حدود ، كانت تعتبر نفسها كيانا حراً شبه مستقل . ذلك ما جعل القبيلة كبناء اجتماعي شبه مغلق ترفع في بعض المراحل شعار الحرية تجاه مختلف أشكال التدخل في فضائها ، ولذلك كثر التمرد في تلك الفضاءات قديماً وحديثاً .

جاذبية الأصل : المغرب ، المشرق

يمثل كل من المغرب الأقصى والمشرق الأقصى المرجعية الأساسية للقبائل التونسية عموماً والجنوبية خصوصاً ، ويتجسد الانتساب الحقيقي أو الوهمي ، الى المشرق في شجرة النسب الراجعة الى الخلفاء الراشدين والرسول مثلما يتجسد الانتساب الى المغرب في شرفاء جنوب المغرب الأقصى من الأدارسة 45 . ويلتقى هذا الانتساب الى

44 الجابري (عمد عابد) : العقل السياسي العربي : محدداته وتجلياته . مرجع مذکور ، ص 102.

45 Dakhlia (Jozeline) : L'oubli de la cité ...Op., Cit., p.43.

القطبين المشرقي والمغربي في عناصر الشرف والانتساب الديني والاثني بما يضيف مشروعية تاريخية على تاريخ الجماعة القبلية .

الا أن التاريخ الاجتماعي الحديث والمعاصر يتوجه الى تأكيد أن المغرب كان يمثل بالنسبة للفاعلين الاجتماعيين مجالا متواترا لتحديد الأصول الجينالوجية لقبائل الجنوب التونسي في غالبيتها . وربما كان ذلك التوجه يفوق التوجه والانتساب الى الأصول المشرقية .

أما في الفترة المعاصرة فالمغرب أصبح لدى الذاكرة الجماعية الشعبية مجالا خصبا لنشر السحرة والمشعوذين (٦) ، وهو مصدر خطير يستوجب حذر الفاعلين الاجتماعيين ، مصدر يختلف عما كان عليه في مراحل سابقة حينما كان يرتبط بالاشعاع العلمي والديني ، وحينما كان مصدرا لانتشار الصلحاء في بلاد المغرب الأوسط بحثا عن تحقيق مهمات اصلاح الألسن والنفوس وتوطيد الأمن والاستقرار .

تداول الوراثة في السلطة القبلية :

من المعروف أن الرسول محمد عليه السلام لم يعامل الناس كشيخ قبيلة مثلما لم يعاملهم كملك أو كحاكم كما اعتادوا ، فقد رفض هذه الاعتبارات . أما التقاليد القبلية العربية فلم تكن تورث الرئاسة ، لأن الرئاسة منصب يستحقه الفرد لنفسه ، بخصاله وكفأته⁴⁶.

ان فكرة وراثة السلطة القبلية كانت فكرة مضخمة لدى باحثي الحقبة الاستعمارية، ولعل منشأها وراثة أحكام مناوئة للإسلام ، تسربت منذ القرن الثامن عشر الى الاستشراق التقليدي . كما يمكن ارجاع هذا التضخيم الى التسرع الذي وسم كتابات نموذج "الباحث-

(٦) مع بدايات الاستقلال سادت بمنطقة الدراسة شائعات عن وجود مغاربة يبحثون عن كنوز يفتحونها بقدرات خارقة سحرية ، وكان الخيال الشعبي يعتبر الأطفال هدفا باعتبارهم واسطة حل رموز تلك الكنوز . الا أن دراسة هذه الظواهر تحتاج الى مزيد التعمق باعتبار أن مفهومي الغربي والمغربي غير محددین وقد لا يدلان بالضرورة على المغرب الأقصى ، فضلا عن أن هذه الظاهرة تعتبر من أساليب التنشئة التقليدية التي اعتمدت علما في ترويض الأطفال وتخويفهم .

46 الجابري (محمد عابد) : العقل السياسي العربي ، محدداته ، تجلياته ، مرجع مذكور ، ص 152.

الضابط" التي أدى تسربها الى انتشار الحكم على القبيلة العربية في المغرب العربي ،
بكونها تقوم على توارث المشيخة والقيادة مقابل النزعة الديمقراطية والانتخابية في القبيلة
البربرية .

ليس من الصعب على الباحث دحض تلك الأحكام باعتبار أن ظاهرة احتكار بعض
العائلات أو خطوط النسب لسلطة الشيخ أو القائد ما هي سوى ظاهرة حديثة ، فضلا عن
كونها غير دائمة لأنها تخضع بعد كل فترة الى مبدأ الانتقال الى خط نسب آخر . كما أن
الوثائق القبلية ، خصوصا تلك المتعلقة بالميعاد، تدل دلالة واضحة على أن السلطة
العرفية المحلية كانت تخضع الى المشاورة والانتخاب لدى أغلب القبائل على مختلف
انتماءاتها العرقية .

د - التضامن الآلي أو الجبرية القبلية :

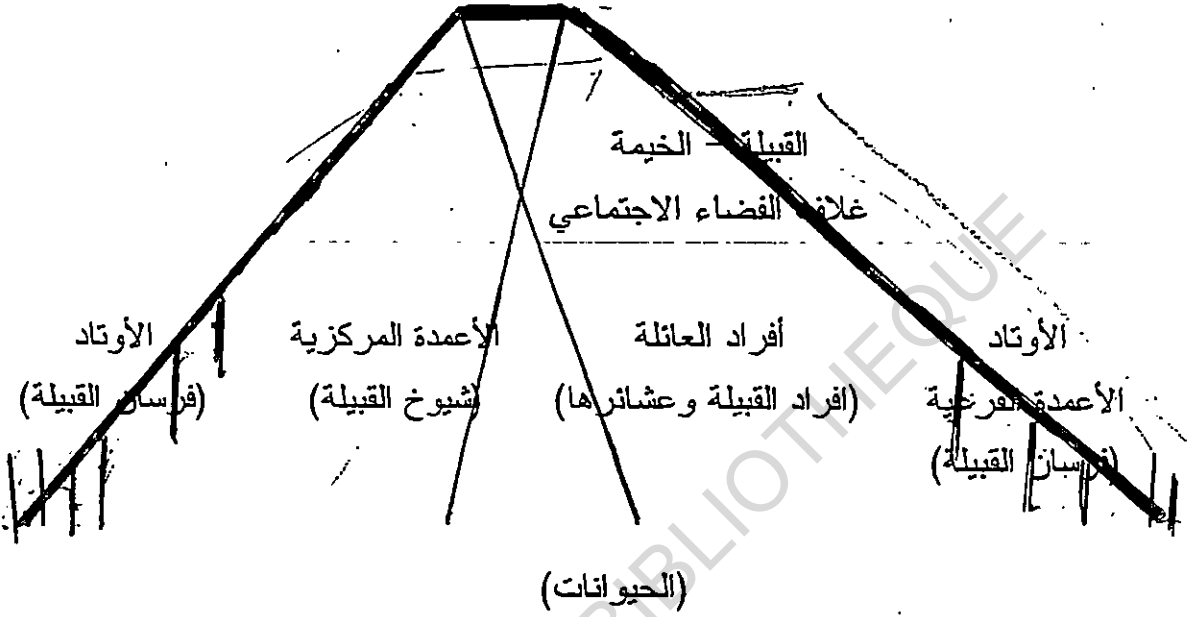
تمثل الجبرية احدى محددات الايديولوجيا القبلية . فمكانة الأفراد التي تستوجب
الانصهار في الجماعة القبلية تجعلهم لا يعبرون عن ارادتهم الخاصة بل تتطلب تعبيرهم
عن فعلهم الفردي أو الجماعي من خلال ارادة القبيلة ، فهم يتصرفون بالنيابة عنها . ان
الفرد حينما كان يغزو أو يمارس الثأر فهو لا يفعل ذلك لنفسه فقط بل من أجل القبيلة ،
انه يمارس بذلك فعلا اجتماعيا سياسيا نابعا عن قهر الجماعة الذي يمنعه من ممارسة فعل
مغاير لذلك الفعل .

على أن هذه الجبرية ظلت صفة تميز البناء القبلي حتى القرن 19 حينما بدأت
الكيانات القبلية في التفكك مع ظهور أشكال جديدة من الاندماج عوضت الاندماج القبلي
واستبدلت التجند القبلي .

هـ - القبيلة- الخيمة :

تمثلت القبيلة عبر التاريخ الملجأ الحصين للفرد ، كما مثل التضامن القبلي وسيلة
الدفاع الأساسية ضد كل أشكال القهر المسلط من الخارج . وما دامت الخيمة تمثل الوحدة
السكنية التي ظلت تصاحب البناء القبلي فقد أصبحت رمزا للقبيلة ووحدة بنائها القاعدية

باعتبار أن الخيمة تمثل الوحدة الاجتماعية الصغرى ممثلة في الأسرة الزوجية. فعمل الخيمة بطريقة بنائها وبمركزاتها وحمائتها للأفراد تمثل خير معبر عن القبيلة كغطاء يضم ويحمي مختلف الفروع والعشائر ويسندهما (أنظر الشكل التالي) :



3- اشكالية القبيلة في الدراسات الاجتماعية في مجتمعات المغرب العربي :

يعتبر الارث الضخم من الدراسات والوثائق والتقارير المنجزة خلال فترة الاستعمار في الأقطار الثلاث مادة هامة لدراسة الواقع الاجتماعي بمختلف أبعاده ، ويتخذ هذا النموذج المرجعي مشروعيته من تغطيته لفترة طويلة ومنطقة جغرافية شاسعة . وقد استطاع البحث الكولونيالي أن يصوغ مفاهيم ويقدم التصور المتماسك في منطقته وسياقه الداخلي على الريف والقبيلة في المغرب العربي . وأهم ما يفيدنا به هذا الارث اليوم تلك التسجيلات الاحصائية والمونوغرافيات المنجزة حول الأرياف والمجموعات وخاصة تلك التي لم تجد لقرون عديدة من يدرسها أو يؤرخ لها .

منذ بدايات البحث الكولونيالي كان حضور المادة القبلية بارزا وخاصة في الجزائر، ثم المغرب⁴⁷. وليس خفيا على المتابع ملاحظة التركيز على القبائل "البربرية" بما يفضي الى التساؤل حول أهداف ذلك التخصيص من قبل "الباحث - الضابط" والخلفيات التي قادته. لقد تكثفت أعمال المرحلة الأولى حول المجموعات القبلية المستقرة. ولئن تارجحت دراسة البنية الاجتماعية القبلية بين الدقة والضعف، فإن دراسة البنية الدينية والممارسات الثقافية كانت تحيد عن التصوير الموضوعي لما يجري في الواقع، فما بالك بخلوها من التحليل العلمي للظواهر.

لقد أفاضت بعض الأعمال النقدية في تحليل مواطن ضعف مرتكزات الايديولوجية الانقسامية التي صحبت انجاز أعمال قرن من الكتابات الكولونالية وخاصة التقييم الذي بدأه برك (من 1850 الى 1950) في مقالته الشهيرة بالحوليات (1956) والمعنونة بـ "خمس وعشرون سنة من علم الاجتماع المغاربي" وأتمته مجموعة المقالات المختارة التي تضمنها كتاب "الانثروبولوجيا والتاريخ : حالة المغرب العربي" (1988).

أما بعد الاستقلال وتحديدا منذ الستينات فقد اتخذت الدراسات الاجتماعية في المنطقة وجهة مغايرة تميزت بالمستجدات التالية :

- 1- دخول السوسيولوجيا مجال التدريس الجامعي
- 2- ارتباط البحث السوسيولوجي ببرامج التنمية الاجتماعية والاقتصادية التي اتبعتها الدولة الفتية .

47 من هذه الأعمال :

- Carette : *Etude sur la Kabylie proprement dite* (1848).
- Pellissier de Reynaud : *Les moeurs et les institutions sociales des populations indigènes du Nord de l'Afrique* (1854).
- Masqueray : *La formation des cités chez les populations, sédentaires de l'Algérie* (1886).
- Le Tourneux et Hanoteau : *La Kabylie et les coutumes Kabyles* (1893).
- Doutté (E.) : *Magie et religion* (1909).
- Michaux (Bellaire) : *Les terres collectives du Maroc* (1924).
- Martin (A.G.P.) : *Précis de sociologie Nord-Africaine* (1913).
- Maunier (R.) : *Mélanges de sociologie Nord-Africaine* (1930).
- Montagne (R.) : *Les berbères et le Makhzen dans le Sud du Maroc* (1930).
- Berque (J.) : *Structures sociales du Haut-Atlas* (1955).

- 3- انتشار النظريات والأفكار "التحررية" وتطبيقها في مجالات البحث بما انعكس على طبيعة الموضوعات المطروحة وطرق مقاربتها.
- 4- ظهور العناصر المحلية المغربية بتوجهاتها الوطنية بما وجه الجهد البحثي الى مجالات النقد والتقييم أكثر من مجالات المعاينة والدراسة التطبيقية للواقع الاجتماعي .

لقد استبدل التركيز على البناء الاجتماعي في الريف بالتركيز على البناء الاجتماعي في المدينة ، فبعد توطد أقدام الاستعمار في المنطقة وبعد تهدئة الأرياف (تركيز المناطق العسكرية وانشاء مكاتب الشؤون الأهلية والمكاتب العربية) تحولت "توعية الصراع من الانتفاضة القبلية الى المعارضة السياسية الحضرية (الحركة الوطنية)، وهكذا سينتقل الصراع من البادية الى المدينة ومعه البحث السوسولوجي" 48.

وكانت الموجة الجديدة آنذاك تتناول التحولات في الأرياف المحلية في علاقتها بالانجازات التي أحدثتها المؤسسات الحكومية أو تلك التي نتجت عن السياسات العقارية والفلاحية التي أحدثتها المؤسسات الاستعمارية من قبل . على أن تلك المهمة لم يقم بها أبناء المنطقة لوحدهم بل شارك فيها باحثون فرنسيون تخصصوا في المنطقة وتعاطفوا مع حركية البناء الوطني وتخلصوا من الارث الاستعماري بدرجات متفاوتة من أمثال بارك وبورديو وباسكون 49 .

ان سياسة الادماج الوطني وبناء الدولة لمشروعيتها الجديدة التي دعمت بها أكثر من نصف قرن من الصراع من أجل التحرر ، تفسر لنا غياب الدراسات والمناقشات المعمقة حول التركيب الاجتماعي للمجتمعات المغربية الا بما يلائم الأفكار والاتجاهات السياسية والفكرية المقبولة آنذاك . فقد أعتبر أي حديث عن القبائل أو المجموعات

48 الزين (عبد الفتاح) : "السوسولوجيا في المغرب من اعلان الحماية الفرنسية الى المرحلة الراحنة" . المستقبل العربي عدد 146 ، 1991 ، ص 123.

49 انظر خاصة أعمال :

- Bourdieu et Sayad : *Le déracinement, la crise de l'agriculture traditionnelle en Algérie* (1964).
 - Pascon (P.) : *Le Haouz de Marrakech* (1977).
 - Duvignaud (J.) : *Chebika, mutation dans un village du Maghreb* (1968).

التقليدية موقفاً مناهضاً للمشروع التحديثي والاندماج الوطني ، وكان من استراتيجيات هذا المشروع خوض صراع فوقي مع التلويينات التقليدية من القبائل والزوايا ، فعملت على عزل قادتها وشيوخها ، ولكنها كانت مجبرة على عدم الاعتراف بتعاملها معها في أغلب الأحيان ، رغم اتباعها لاستراتيجيات مختلفة (فبورقيبة كان في الخمس سنوات الأولى من الاستقلال يتوجه الى سكان المناطق القبلية في خطابه بعبارة : يا عروش (جلاص، الهامة ، ورغمة ، ... الأشاوس) .

ورغم ظهور بعض مراكز البحث مثل مركز البحوث والدراسات الاقتصادية والاجتماعية بتونس وتكوين فرق بحث وندوات فيه حول المجال الريفي ، فاننا لا نجد اهتماماً كبيراً بموضوع الهياكل التقليدية في المجتمع التونسي . وانصب الاهتمام على أنماط الانتاج وفعاليات التنمية وتحركات السكان في الداخل والى الخارج . لقد كان في الاختيارات التنموية لفترتي الستينات (التعاقد) والسبعينات (الانفتاح والبرالية) ما يفسر ذلك التوجه ، حيث حكم بشكل عام على المجتمع التونسي بخلوه من الميكانزمات العتيقة . وبقي بعض الباحثين الأجانب يثيرون المسألة القبلية بنوع من "الشبهة" ، أما الباحثون المحليون فبنوع من "الحشمة" . وبقيت محاولة التميز والاختلاف عن أطروحات المرحلة الاستعمارية ، والرغبة في مواكبة أطروحات السوسيولوجيا الجديدة العالمية ، تشكل عناصر يمكن أن تفسر لنا أسباب هذا الغياب .

غير أن هذه الوضعية في المغرب العربي تمتاز بخصوصية تاريخية تختلف عن نظيرتها في المشرق العربي الخليجي ، وتكفي الإشارة الى دور الاستعمار الفرنسي في سياسة التفكيك واعادة البناء بما يضمن انجاح مشروعه التوسعي متعدد الوجوه ، وكذا الى دور الدولة الوطنية في التنمية والكيفية التي تولدت منها هذه الدولة انطلاقاً من نخب "مناضلة" حملت مشروعاً تحريرياً يستند الى إرث فكري وسياسي إصلاحي يرجع الى القرن الماضي ، وهو ما لم يتدعم وجوده في أغلب أقطار الخليج . هاتان الخصوصيتان مكنتا من قطع أشواط كبيرة باتجاه تفكيك البنى التقليدية وتحقيق الاندماج الوطني في مجتمعات المغرب العربي .

القبيلة في الدراسات الاجتماعية حول المغرب الأقصى :

يعتبر المغرب الأقصى المجال الأكثر جاذبية و"المخبر" الأكثر نشاطا عند الباحثين في العلوم الاجتماعية منذ فترة الاستعمار وحتى الآن . ورغم أسبقية الجزائر في الدرس والتحاق تونس ، فإن الكم الذي يعترضنا من الأعمال العلمية حول المجموعات القبلية والزوايا والأرياف والفلاحة في المغرب الأقصى جدير بأن يمثل اتجاها ومنحى متميزا 50 .

فالتنصيص على أسماء القبائل لم يمثل حرجا للباحثين السوسيوولوجيين المغاربة ، كما هو الشأن ربما في أقطار أخرى . هنالك أسماء لمجموعات قبلية عرفناها في الماضي ولا تزال موضع دراسة بما يندرج في إعادة التقييم ومراجعة لتجارب الأجيال السابقة من الباحثين الأجانب خاصة . فالأعمال السوسيوولوجية وحتى التاريخية تستعرض أسماء قبائل مثل : السماعلة ، زمور ، أنجرة ، وبني مسكين ، وآيت باعمران ، وبني زروال ... 51 ، وهي من جهة أخرى تعبير عن الرغبة في توسيع البحث الاجتماعي إفقيا وعموديا .

50 في مداخلة له بتاريخ 1998/1/20 بدار الثقافة ابن خلدون بتونس حول مناقشة كتاب العروسي العمري المتعلق بالقبيلة المغربية الوسيطة، أشار عبد القادر الزغل أنه لم يكن من السهل طرح موضوع القبيلة في الستينات في تونس ، وأنه حينما استعمل لأول مرة مفهوم الانقسامية ووجه بنقد شديد وبشبهة عالية .

51 أنظر الأعمال التالية :

- Daoud (Zakia): *Pénétration du capitalisme dans la confédération de tribus de Zammour*(S.D.).
- Hart (David) : *Clan, lignage et caummunauté locale dans une tribu rifaine. Revue Géog.Maroc.1965, p.108.*
- Kharoufi (M.) : *Les moutoniers Ben Maskine et l'avenir de l'élevage ovin dans le pays chaouia, Dans : Séminaire sur les transformations actuelles des S.rurales du Maghreb.Tunis, 1993 (Département de Sociologie).*
- Hammoudi (A.) : *Ségmentarité, stratification sociale, pouvoir politique et sainteté, réflexions sur les thèses de Gellner, Hesp-Tam, Vol.XV, 1974.*
- El Boudrari (H.) : *Quand les saints font les villes : lecture anthropologique de la pratique sociale d'un saint Marocain du XVII^e siècle, Annales E.S.C., Mai/Juin 1985.*
- Rachik (Hassan): *Etudes sur la division sexuelle des rôles rituels dans une tribu du haut Atlas, in : Le Maghreb : Approche des mécanismes , El Kalam, 1991.*

- بورقية (رحمة) : الدولة والسلطة والمجتمع : دراسة في الثابت والمتحول في علاقة الدولة بالقبائل في المغرب ، دار الطليعة ، 1991.
- المراس (مختار) : تطور الهياكل القبلية شمال غرب المغرب : أنجزة كنموذج . المغرب ، 1986.
- المحمدي (علي) : السلطة والمجتمع في المغرب : نموذج آيت باعمران ، المغرب 1989.
- فهري (محمد بشير) : قبيلة بني زروال : مظاهر حياتها الثقافية والاجتماعية . المغرب ، 1962.

جاء في الدراسة القيمة حول التجمع القبلي لزمور في المغرب ، التي أنجزتها رحمة بورقية : " ان غياب القبيلة كمؤسسة اجتماعية اقتصادية ليس معناه غيابها كإطار للانتماء والهوية المحلية ، ذلك ما يجعل من القبيلة عنصرا من العناصر الثقافية والاجتماعية التي تشكل موضوع مساومة ... تتبلور الايديولوجيا القبلية اليوم داخل حقل الصراع والتنافس من أجل السلطة أو التقرب من تلك السلطة . ان تركيز النخبة المحلية على انتمائها الى منطقة زمور مع توظيف العلاقات القبلية والقرابية يتأجج خلال اللحظات الحاسمة في التنافس حول السلطة والتي تكون الانتخابات الاطار الملائم لها " 52.

وتركز الأبحاث الاجتماعية المغربية المعاصرة التي تعرضت الى موضوع الهوية القبلية في المجتمع المغربي ، على متابعة اشكالية القطيعة والتواصل ، أو "الثابت والمتحول" ، ومن خصائصها العامة :

- حضور الدراسات الجهوية والمحلية الى جانب الدراسات المقارنة
- معالجتها لموضوع التحولات والتغيرات الاجتماعية في اطار اشكالية القطيعة والتواصل .
- المرونة في الاعتماد على التخصصات الانسانية المتجاورة ، وحضور البعد التاريخي .
- تخصيص قسم كبير من مجال الاهتمام لتوجيه النقد للبرث الدراسي الاثنولوجي والانتربولوجي .

ملاح الدراسات الاجتماعية حول القبيلة في الجزائر :

وجدت بشكل مبكر مجموعة من الأعمال المنجزة في مرحلة الاستعمار الفرنسي انطلقت كما رأينا ببعض المونوغرافيات حول منطقة القبائل 53 ، وركزت على بعض

52 بورقية (رحمة) : الدولة والسلطة والمجتمع : دراسة في الثابت والمتحول في علاقة الدولة بالقبائل في المغرب ، دار الطليعة ، 1991 ، ص 163.

53 أنظر مثلا :

- Carrette : *Etudes sur la Kabylie (1848)*

- De Raynaud : *Les moeurs et les institutions sociales des populations indigènes du Nord de l'Afrique. Rapport, 1954.*

- Le Tourneux et Hanoteau : *La Kabylie et les coutumes Kabyles (1877).*

المجموعات القبلية دون غيرها . ولاشك أن ذلك كان يندرج ضمن إحدى استراتيجيات الاستعمار المتمثلة في محاولة القضاء على مصادر الخطر في المناطق المعروفة بالتمرد من جهة ، وفي محاولة البحث عن حلفاء أو خلق انقسام في المجتمع ينطلق من مبدأ "قرق تسد" ، من جهة أخرى . وكان من استراتيجيات الاستعمار أيضا توطين البدو "المشاغبين" ، ولذلك أصبح الاستقرار أو التوطين أيديولوجية محبذة ومشروعا يعبا "الضباط الباحثين" حتى يسعوا الى تنفيذه . ولاشك أن ذلك قد انعكس في أبحاثهم التي أنجزوها حول المجموعات الريفية . فقد ركز ماسكراي *Masqueray* 54 على ثلاث مجموعات جزائرية لها تقاليد عريقة في الاستقرار هي القبائل والأوراس والمزاب متابعا للتغير المورفولوجي وحركة السكان وتشكل المدن .

أما في العقود الأولى من الاستقلال فقد تغيرت الاهتمامات في علم الاجتماع الريفي ولم تعد القبيلة موضوعا يشد اهتمام الباحثين (٥) . فالمنطلقات اختلفت والدوافع تغيرت . لقد أصبح المجتمع مشدودا الى مشكلات جديدة ، وكذا كانت شواغل البحث العلمي . ان أهم ما طبع الحياة السياسية والفكرية في العقدين الأولين كان موضوع التنمية الاقتصادية والاجتماعية ، وتحديد مشروع الإصلاح الزراعي . واصبح البحث العلمي حول الأرياف في مقدمة المنشغلين بدراسة المشكلات وتقديم الحلول لها . وكان ذلك يندرج في تصور عام ساد في تلك المرحلة ، وهو تصور علم الاجتماع كعلم تحرري يعمل من أجل كسر قيود التبعية والهيمنة ومن أجل تحقيق النمو و التقدم . فالعلم الاجتماعي حسب هذا التصور السائد في الجزائر ، بل في بعض الأقطار الأخرى ، هو ممارسة علمية ملتزمة بقضايا التنمية والتغيير 55 .

ثمة اتفاق تلقائي في مسيرة اهتمامات علم الاجتماع الريفي في هذه المرحلة بين تونس والجزائر ، وبشكل أقل بينهما وبين المغرب . فالمشاريع الجديدة المرتبطة ببناء

54 *Masqueray : La formation des cités chez les populations sédentaires (1886)*

(٥) استمرت بعض الاهتمامات ولكنها كانت قليلة مثل ظهور الدراسة المونوغرافية حول قبائل الشعانبة الجزائرية ، أنظر :

- Cauneille (A.) : " *Les chaamba, leur nomadisme, évolution de la tribu durant l'administration Française*". Ed. CNRS. Paris, 1968.

55 عنصر (العياشي) : أزمة أم غياب علم الاجتماع ، في : المستقبل العربي ، عدد 137 ، جويلية 1990 ، ص 38 .

مؤسسات الدولة الحديثة وتحقيق الاندماج الوطني والقضاء على مخلفات الاحتلال وتنمية المجتمع وتحديثه ، كانت مشاريع معقدة بما تطلب توظيف كل الامكانيات المتوفرة بما فيها مراكز البحث والجامعات الفتية .

لقد تركز البحث حول الأرض والفلاحة والنزوح والتصنيع والتسيير الذاتي وتوسع المدن⁵⁶ . وكان حضور البنيات الاجتماعية التقليدية في حصيللة البحث ضعيفا أو عرضيا، ويجد ذلك تفسيره فيما ذكرنا أعلاه ، فضلا عن احتمال تفسيره بعوامل نفسية وبيولوجية ، تتمثل في النفرة من دراسة موضوعات الاستعمار ومقارباته ، واعتماد المقاربات المنهجية والنظرية المناقضة للاستعمار والرأسمالية⁵⁷.

أما سوسيولوجيا الريف المتعلقة بدراسة المجموعات الاثنية والقبلية فيمكن وصفها بالضعف الكمي ، على الأقل ، ويمكن تقسيمها الى صنفين : صنف يمثل استمرارا للتقليد الاستعماري ، وقد ارتبط بالمحددات التقليدية في الاثنوغرافيا والانتروبولوجيا والمرتبطة بالمركز التقليدي . وصنف تناول المجموعات الريفية في الاطار الوطني وفي الاطار العلمي الباحث في جدلية القطيعة والاستمرار في الهياكل الاجتماعية والثقافية ، وهي أعمال يصعب حصرها في مجال ضيق منعزل عن سياق شامل ، ومنها العمل المطول والمختص الذي أنجزه بن نعوم حول "أولاد سيدي الشيخ" أو أعمال كل من كوت (Cote) ودي كلواتر وديبزي (Decloitre et Debzi) وحמיד آيت عمارة وغيرهم⁵⁸ . ونلاحظ

56 كاملة من هذه الأعمال يمكن الاعتماد على كل من :

- Bourdieu (P.) et Sayad (A.) :

- *Le déracinement, la crise de l'agriculture traditionnelle en Algérie*. Paris, éd. de Minuit 1964.

- *Sociologie de l'Algérie*. Paris, P.U.F., 1963.

- Hersi (A.) : *Les mutations des structures agraires en Algérie depuis 1962*. Alger 1979.

وكذلك المشروع الكبير والهام حول وادي الغير والمتعلق بأربعة أجزاء ظهرت في أوائل السبعينات حول أنظمة الانتاج و "الثورة الزراعية":

("Enquête socio-économique sur l'oued Rhir")

57 أنظر موضوعات الأطروحات التي أنجزها الجيل الأول من علماء الاجتماع الجزائريين ، مثل علي الكتر وعبد القادر جفلول وأحمد

نعوم.

58 أنظر مثلا :

- Cote (M.) : *Mutations rurales en Algérie : Le cas des hautes plaines constantinoises* . CRESM, 1980.

- Descloitre (R.) et Debzi (C.) : "Système de parenté et structures familiales en Algérie", in *Annales de l'Afrique du Nord*, Vol.II,1963.

"العودة الهادئة" الى تناول التركيب الاجتماعي في الريف ودراسة التطورات في الأسرة الجزائرية وحتى بقايا النمط الرعوي في الجنوب وأثر التركيبة القرابية وأشكال التضامن أو تقسيم العمل التقليدي في واحات الجنوب . كل ذلك تناولته بعض الأعمال المعاصرة في إطار دراسة التحولات التي يشهدها المجتمع الجزائري⁵⁹ . وفي هذا الإطار تندرج دراسة (Alain Romey) حول استمرارية النمط الرعوي في الجنوب الجزائري من خلال التخصص في قبيلة أولاد سعيد أتباع⁶⁰ .

يمكن أن تدل التحولات المعاصرة في المجتمع الجزائري في المستويات الاجتماعية والسياسية خاصة ، على تنوع في موضوعات البحث وأشكال مقارنة الواقع . على خلاف مرحلة سوسيولوجيا الريف المرتبطة بالمسألة الزراعية في الستينات والسبعينات ، فقد ظهرت مجالات جديدة في البحث مثل الحركات الاجتماعية والنخب والشباب والمرأة والعائلة والثقافة . ولاشك أن هذا التوجه دل على نوع من التحرر من أيديولوجية المراحل الأولى من البناء الوطني التي تمحورت حول الدولة . ولكن ذلك لم يفض بعد الى ما أفضى اليه البحث في المغرب مثلا من تعمق في دراسة البناء الاجتماعي والثقافي في الريف وتأثيراته على استراتيجيات الفاعلين الاجتماعيين بمن فيهم

- (Aït Amara) Hamid : *Les logiques économiques et sociales paysannes (interv., in , séminaire : Transformations actuelles des sociétés rurales du Maghreb. Tunis, 1993, "organisation Département de Sociologie")*.

⁵⁹ أنظر الدراسات التالية ، باعتبارها نماذج من الأعمال العلمية التي تناولت هذه الموضوعات واهتمت بأشكال متفاوتة بالريف عموما

والبنى الاجتماعية فيه خصوصا :

- Ouitis (A.) : *les contradictions sociales et leur expression symbolique dans le sétifois*. SNED, CRAPE, 1977.
- Boutéfnouchet (M.) : *La famille algérienne*. SNEDE 1980.
- Liabes (Dj.) : *Études sur les pôles et arrière pays*. AARDES, 1980.
- Benachenhou (A.) : *L'exode rural*. CREA. Alger, 1979.
- Dahane (M.) : *Evolution des structures sociales chez les Jbala*

(في المؤتمر الثالث لتاريخ وحضارة المغرب ، جامعة وهران ، 1980).

- Claude (C.) : *La terre, les frères et l'argent, stratégies familiales et production agricole en Algérie depuis 1961*. Alger. O.P.U., 1987.

- Garlermou (Yves) : "Le développement pastoral en Algérie", in "Société Pastorales", n° Spécial, Cahiers des Sciences Humaines, Vol.26, n° 1-2, 1990.

⁶⁰ Romey (Alain) : *Les Sa'ib 'ATBA de N'Goussa*. L'Harmattan, Paris, 1983.

وأنظر كذلك : رأسمال عبد العزيز : بنية المجتمع البدوي منذ الاستقلال" ، ص 17 . وكذلك :

- Benguergoura Chérif : "Structures familiales, changement et réstructuration sociales chez les ruraux". p.75, in Sociologie, n° 3. Institut de Sociologie, Alger, 1987.

الدولة والقوى السياسية والاجتماعية ، كما لم يغط الاتجاه الميكروسوسيولوجي في البحث مجال البنية الاجتماعية في الريف كما غطى مجالات أخرى .

الدراسات حول البنية القبلية في تونس :

يبدو الفارق بين تونس والمغرب القصى في أن القبيلة في المغرب لازالت تحافظ على بعض أطر وجودها الاجتماعي والجغرافي ، بينما في تونس تحقق اندماج القبائل البربرية والعربية بشكل يكاد يكون كلياً ، بحيث يصعب الحصول على تقسيمات قبلية أو اثنية الا بالمعنى الميكروسوسيولوجي أو بشكل جزئي جدا في بعض المناطق .

وجد الباحثون الجدد ما يوجههم من الأعمال التي أنجزت في المرحلة الاستعمارية، وخاصة تقارير ومونوغرافيات ضباط مكاتب الشؤون الأهلية "Les bureaux des Affaires Indigènes" حول الجنوب والوسط . لقد أدى ذلك بعد الاستقلال الى ظهور أعمال كل من الأب لويس (Louis A.) ومارتال (Martel A.) حول أقصى الجنوب . أما بعض الميراث الكولونيالي حول الجنوب الغربي فقد أدى في نفس الفترة الى ظهور أعمال كل من ديفينييو (Duvignaud J.) وباديال (Baduel P.) .

أما بالنسبة لمناطق الوسط فان أعمال كل من منشكور (Manchicourt) وديما (Dumas) التي أنجزت ضمن مهمات ادارية ، كانت تمثل مرتكزات لدراسات قيمة حول القبائل والتحويلات في النمط الرعوي ، ثم ظهرت الأعمال التي أنجزها كل من عطية وفالنسي (Valensi) والتيمومي⁶¹.

⁶¹ من أعمال هؤلاء :

- Louis (A.) : *Nomades d'hier et d'aujourd'hui dans le sud Tunisien*. EDISUD, 1979.
- وله مجموعة أخرى من الأعمال حول البدو المستقرين ، والقرى الجبلية في أقصى الجنوب وأنماط السكن حول "القصور" .
- Martel (A.) : *Les confins Saharo-Tripolitaines de la Tunisie (1881-1911)*, P.U.F., 1965.
- Duvignand (J.) : *Chebika, mutations dans un village du Maghreb*. Gallimard, 1968.
- Baduel (P.) : *Société et émigration temporaire au Nefzaoua (Sud T.)*, C.N.R.S., 1980.
- Monchicourt (Ch.) : *La steppe Tunisienne chez les Frechich et les Majeur, Tunis, 1906.*
- Dumas (P.) : *Rapport sur les populations indigènes et la terre collective des tribus en Tunisie, Tunis, 1912.*

كما اهتم الجغرافيون المعاصرون في تونس بدراسة الريف ، وتكاد تغطي أعمالهم مختلف جهات البلاد 62 . لكن ذلك ، وبطبع الاختصاص ، لم يؤد الى تناول المجموعات الريفية وكيفية تحولها أو انتقالها .

-
- وهو قاضي المحكمة المختلطة بسوسة ، قام صحة فريق عمل بمسح دراسي للأراضي المشتركة للقبائل في جهتي الوسط والجنوب
- Attia (H.) : *Les hautes steppes Tunisiennes : de la société Pastorale à la société paysanne* . (Thèse Doct. , Paris, CNRS, 1977) .
 - Valensi (L.) : *Fallahs Tunisiens, l'économie rurale et la vie des campagnes au XVIII^e et XIX^e siècles*.Paris, Lahaya, 1977.
 - Timoumi (H.) : *Paysannerie tribale et capitalisme coloniale, l'exemple du centre Ouest Tunisien (1881-1930)*. (Thèse 3^eme cycle. Nice, 1975) .

62 انظر في هذا الشأن أعمال كل من حافظ ستهم وحسونة المزابي وأحمد القصاب :

- Sethom (H.) : * *Les Fallahs de la Presqu'ille du Cap Bon. Tunis, Publication U.T., 1977.*
- * *Pouvoir urbain et paysannerie, éd. Cères Production, 1993 .*
- * الريف والتنمية : دراسة في تهيئة المجال الريفي ، نشر المعهد الأعلى للتربية ، تونس 1987.
- Mzabi (H.) : *La Tunisie du Sud -Est. Publications de la Faculté des Sciences Humaines et Sociales de Tunis, 1993.*
- Kassab (A.) : *Etudes rurales en Tunisie. 1980.(Publ. Fac.L.Sc.H. Tunis).*

أما بالنسبة للدراسات التاريخية⁶³ فقد كونت رصيذا من الأعمال المنجزة حول الأرياف والمجموعات القبلية وقد ساعدها على ذلك تكون تقاليد في البحث وطبيعة موضوعات الدراسة ، فضلا عن الرصيد الهائل من المصادر والوثائق . وقد استطاعت أعمال المؤرخين الشريف وفالنسي وأعمال تلاميذهما وغيرهم ، أن تمدنا بمادة تاريخية واجتماعية هامة حول الأرياف عموما وتطور هيكلها الاجتماعية خصوصا . والسمة البارزة في الدراسات الاجتماعية حول الأرياف في تونس ، وربما الأمر نفسه في المغرب العربي عموما ، أنها لا تستطيع الاستغناء عن الأعمال المنجزة في التاريخ الاجتماعي التي سبقت علم الاجتماع في ترصد الظواهر وتحليلها في الفترتين الحديثة والمعاصرة أو صحبتها . وكانت تلك الأعمال متأثرة منذ السبعينات بمدرسة "الحوليات" .

أما في علم الاجتماع وما يرتبط به ويقترب منه من الاختصاصات ، فإن الدراسات حول الريف بقيت مرتبطة بالموضوعات "الملحة" وبالتوجهات العامة لعلاقة البحث بالانتمية . ورغم ظهور عناصر محلية في البحث حول الريف في العقدين الأولين أمثال الزغل والزميطي⁶⁴ ، فإن حضور الباحثين الأجانب كان أكثر اتساقا ، أمثال ديفينيو

- ⁶³ من أعمال المؤرخين حول القبائل والمنجزة في فترات متباعدة وحول مراحل تاريخية مختلفة يمكن الرجوع الى :
- Abdelwahab (H.H.) : *Coup d'oeuil sur les rapports ethniques en Tunisie, Revue Tunisienne, 1917.*
- بن حسن (محمد) : القبائل والأرياف المغربية في العصر الوسيط ، تونس 1986.
- بيسير (فتحي) : نجع ورغمة تحت الإدارة العسكرية الفرنسية . أطروحة تعقق ، تونس 1990. (وقد طبع هذا العمل بمؤسسة التميمي ، زغوان ، سنة 1998)
- القسطيني (الكراي) : الأرياف الخلية والأعمال الاستعماري : ظهر صفاقس (1892-1929) . كلية الآداب بمنوبة ، تونس 1992.
- حدي (أحمد) : قبيلة الفرائشيش في القرن 19 ، منشورات مؤسسة التميمي ، زغوان 1996.
- هنية (عبد الحميد) : الملكية والأسرة عند بعض القبائل التونسية في بداية القرن 18 . كراسات تونسية عدد 121-122 ، 1982 .
- Henia (A.) : *Le Grid, ses rapports avec le beylik de Tunis . Publ. U.T., 1980.*
- Chérif (M.H.) : * "Tribus Tunisiennes au début du XVIIIé s., dans : Structures et culture précapitaliste". Colloque, Paris, 1981.
- * "Documents relatifs à des tribus Tunisiennes des débuts du XVIIIé s.", dans : R.O.M.M., n° 33, 1982.
- * Les mouvements paysannes dans la Tunisie du XIXé s., dans R.O.M.M., 1980.
- ⁶⁴ أنظر مثلا :
- Zghla (A.) : - "Pourquoi la réforme agraire ne mobilise t-elle pas les paysants Maghrebins?". in : *Les problèmes agraires au Maghreb, Paris, CNRSN, 1977.*
- "Modérnisation de l'agriculture et la population semi-nomade", Paris, La Haye, Mouton, 1967.
- Zamiti (K.) : "La division du travail Etatique, sociologie d'un barrage". in : R.T.S.S., n° 82-83, 1985.

وباديال وصباغ وهوبكنر ولويس . وعلى الغالب فان تناول البناء الاجتماعي، وخاصة متابعة صورة الهياكل التقليدية كان ضئيلا، وطغت على علم الاجتماع الريفي دراسة موضوعات التنمية والتحضر والتوطين والهجرة والنزوح والانتاج والعلاقة بين الأنماط الانتاجية والأسرة والثقافة ، وحتى تلك الأعمال (من حيز علم الاجتماع) التي تناولت الظاهرة الريفية والبديوية فانها ظلت محكومة بآليات تنموية (استشارية) أو نظرية مفاهيمية.

لاشك أن التحولات التي عرفها المجتمع التونسي في بنائه الاجتماعي وأنماط العيش فيه قد ساهمت في قلة وجود أعمال حول الهياكل القبلية وامتداداتها ، فذلك عامل لا يمكن اغفاله ، لكننا لم نشهد أعمالا حول الموضوع حتى حول المراحل السابقة ، ولا حول قبائل كانت موجودة من قبل . فبمتابعة عناوين الأبحاث والأطروحات والدراسات التي أنجزت حتى الآن حول المجتمع التونسي لا نجد اهتماما ظاهرا بالمسألة القبلية ولا بحثا مفردا في علم الاجتماع حول منطقة أو مجموعة محددة كما حدث ولا يزال عند المؤرخين .

ان الأمر لا يتجاوز الاشارات أو الاستشهادات في معرض دراسة موضوعات أخرى كالدولة⁶⁵ والعائلة⁶⁶ والثقافة وأنماط الانتاج وغيرها .

65 لقد أشار عبد الباقي الهرماسي الى تأثير الوعي القبلي في مجتمعات المغرب العربي المعاصر رغم تشكل النخب الحديثة على أسس جديدة، وذلك في كتابه : الدولة والمجتمع في المغرب العربي . م.د.و.ع. ، بيروت 1987.

66 أنظر : بن فرج (صلاح الدين) : العائلة والتحويلات الاجتماعية في تونس . شهادة تعمق في البحث في علم الاجتماع ، تونس 1993.

وهكذا لا نجد في هذا الإطار غير نزر قليل جدا من المحاولات التي ركزت على القبائل كموضوع للبحث⁶⁷. فكثيرا ما تكون محددات اختيار موضوعات البحث المعاصر مرتبطة بالأراء السائدة والعناوين الجذابة ، مع تهرب من التاريخ القريب للمجتمع ، اي التهرب من الافتراضات المعاكسة واعتبارها نوعا من المغامرة .

67 أغلب المحاولات في سوسولوجية القبيلة في تونس تمت في اطار رسائل وأطروحات جامعية أنجزت في قسم علم الاجتماع ، مثل :
- العربي (بشير) : التحولات والبناء القبلي ومستويات التنمية في حامة بني زيد بالجنوب التونسي ، 1991.

أما في جامعات فرنسا فنشير الى أطروحة العروسي العمري :

- *Amri (Laroussi Gharbi) : Pour une sociologie des ruptures, la tribu au Maghreb Médiéval. Thèse Doct. 2T. Paris, 1990. (Publ. Fac.Sc. H. et Sociales de Tunis, 1997.)*

كما يمكن الرجوع الى الأطروحة التي أنجزها المولدي لحر حول التحولات في المجتمع الفلاحي في ريف صفاقس :

- *Lahmar (M.) : Origines et transformations d'une société Fellah, l'exemple de l'arrière pays de Sfax (Tunisie). Thèse Doct. 3ème cycle, Paris, 1987. (Publ. Sérès Production, Tunis, 1994n sous : Du Mouton à l'olivier).*

ومداخلته في ملتقى قسم علم الاجتماع (أفريل 1993) حول التحولات الراهنة في الأرياف المغاربية بعنوان : "التواصل والقطيعة في الحياة السياسية بالريف التونسي : الفرد والمجموعة والدولة (مثال أولاد قادر)". وأنظر كذلك مداخلتنا بنفس الملتقى تحت عنوان : " بعض مظاهر التواصل في الملكية المشتركة للأرض وانعكاساتها : نموذج الجنوب الشرقي التونسي".

ويمكن الإشارة كذلك الى الدراسة التي أنجزها محمد الجويلي حول مجموعة غبنتن "بجتمعات الذاكرة وبجتمعات النسيان" ، سيراس 1993.

الفصل الثاني

وظائف البنية القبلية عبر التاريخ

المبحث 1 :

تاريخ الحركة القبلية بإفريقية

كان هيرودوت منذ القرن الثالث قبل الميلاد قد تحدث عن الظاهرة القبلية ببلاد المغرب ، وفي العصر الروماني حدث تواصل وانقطاع ، فقد تواصلت بعض الأسماء وتغيرت أسماء أخرى كثيرة ، خصوصا في الفترة الممتدة بين العصر البيزنطي والعصر العربي . وتواصل في نفس الوقت وجود بعض القبائل بتسمياتها القديمة لكنها تعربت ، مثال *Uchtamu* أصبحت تسمى كتامة و *Illaguensos* لواتة ، وهما قبيلتان لعبتا دورا هاما في القرن الثالث الميلادي في التصدي للرومان . لقد استمر العنف الموجه الى القبائل البربرية في العهد الروماني مثلما كان عليه الحال في العهد البونيفي متمثلا في الدفع بها الى المناطق الفقيرة والجذباء 68 .

وأصبح للبنية القبلية في المنطقة أهميتها خصوصا مع بداية العصر الوندالي (بداية القرن الخامس الميلادي) بعد ما كان الرومان قبل ذلك يعتمدون على نظام المدن *Civitas* ، لكن الرومان كانوا يعتمدون أيضا على سياسة التفرقة بين القبائل المتركرة في المجال المغربي ، وخصوصا المجال المرومن ، وهذا ما استهدفت اليه المجموعات القبلية التي تم دحرها باتجاه الصحراء . وقد حاول الرومان المحافظة على هذا التقسيم من خلال ما أقاموه من أبراج وحدود (*Limes*) للفصل بينهم وبين التخوم القبلية . لكن هذه القبائل استمرت مع أواخر الفترة الرومانية في شن هجماتها انطلاقا من الجبال والصحاري .

68 الشريف (محمد الهادي) : "تاريخ تونس" . سراس للنشر ، ط 2 ، سنة 1985 ، ص 27 .

عندما جاء الوندال تفككت البنية الحضرية وأصبحت القبائل هي الفاعلة في تاريخ شمال أفريقيا ، ولذلك تكونت اتحاديات قبلية في مختلف جهات بلاد المغرب ، وهكذا أصبحت القبيلة منذ ذلك الزمن هي الوحدة الاجتماعية والسياسية الفاعلة طوال المرحلة الوسيطة . ووافق قدوم عقبة بن نافع الى بلاد المغرب قيام اتحادية قبلية قوية بقيادة كسيلة الذي جمع قبائل البرانس ⁶⁹. وقد شهدت فترة القرون 5 هـ و 6 هـ و 7 هـ ، وهي فترة الفتح العربي حراكا ديمغرافيا هاما ، خصوصا مع قدوم القبائل البدوية التي أطلق عليها ابن خلدون تسمية "الجمالة" و"الضاعنون في الترحال" ، كما شهدت هذه المرحلة اعادة توزيع وتشكيل القبائل البربرية التي تقبلت مذهب الخوارج ⁷⁰. فقد انتشرت قبيلة زناتة من المحيط الأطلسي الى فزان بالمنطقة الصحراوية الليبية ، وفي هذه المرحلة انقسمت القبائل الى قسمين البتر والبرانس ، حيث أطلقت التسمية الأولى على المجموعات السهلية والبدوية ، أما الثانية فأطلقت على سكان الجبال المستقرين . فقبيلة لواتة وزناتة تنتميان الى البتر ومنها نفوسة ونفزاوة ومكناسة ، ومجال لواتة ببرقة بالخصوص ، ثم انتشرت في كامل بلاد المغرب منذ القرن الخامس ، فقد ذكرت بطونها بجبل الأوراس وبتلمسان وبالمغرب الأقصى . أما زناتة التي كانت اسمها يطلق على القبائل الصحراوية المتمركزة بطرابلس خلال القرن الثالث فقد تحولت مع قدوم العرب الى المجال الممتد بين المغرب الأقصى وبلاد فزان بالصحراء ، كما أصبحت تسمية زناتة مرادفة للقبائل البدوية الرعوية ، فهي اتحاد قبلي يكبر ويصغر بحسب الظروف التاريخية التي يمر بها . ولم تتوصل هذه القبائل الكبرى الى تحقيق نظام الدولة الا في بعض الفترات من القرون 13م و14م و15م ، مثل الدولة المرينية والدولة الزيانية .

وكان غوتيه (Gautier) ⁷¹ قد اعتبر أن زناتة تمثل نموذجا مثاليا للقبائل المغربية التي تميزت حياتها في التاريخ المغربي الوسيط بالصراع والعنف مؤكدا أن البدو هم

⁶⁹ بن حسن (محمد) : القبائل والأرياف المغربية في العصر الوسيط ، دار الرياح الأربع للنشر ، تونس 1986 ، ص 70.

⁷⁰ الشريف (محمد الهادي) : "تاريخ تونس" ، مرجع سابق ، ص 41.

⁷¹ Gautier (E.E.) : *Le passé de l'Afrique du Nord*, Paris, 1964.

الذين لعبوا فيه الدور الأساسي ، وكان قد اعتمد على بعض أطروحات ابن خلدون بشكل مبالغ فيه .

أما البرانس المستقرون في الجبال في العادة فهم 72 :

- أورية : التي استقرت بين تلمسان والحضنة ومثلت تجمعا قبليا تصدى للعرب القادمين من الشرق ثم انتقلت عندما انهزمت الى بلاد فاس وكونت العصبية المؤسسة لدولة الأدارسة .

- كتامة : ومجالها جبال قسنطينية وسطيف وبجاية ، اي ما يسمى اليوم بـ "بلاد القبائل". وفي القرن التاسع تمكنت كتامة من تأسيس الدولة الفاطمية فكانت لها عصبية سرعان ما تبلورت في شكل دولة قوية .

- صنهاجة : ومجالها جبال الونشريس جنوبي مدينة الجزائر ، اعتمد عليها الفاطميون وخصوصا المعز لدين الله الفاطمي بعدما تخلى عن قبيلة كتامة وترك الحكم في القيروان لبني زيري الذين كونوا الدولة الزيرية (المعز بن باديس الصنهاجي) .

- إتحادية مصمودة : وجدت في الجبال الكائنة جنوب مراكش (جبل الأطلس الكبير) ومنها هنتاة التي تكونت منها الدولة الحفصية ، وهسكورة وهرغة وغيرها . وقد تمكنت هذه القبائل من السيطرة على حوز مراكش وتغلبت على الدولة المرابطية وكونت الدولة الموحدية .

مع منتصف القرن الحادي عشر (1050م) ظهرت قبائل بني هلال وبني سليم بشرقي بلاد المغرب بناحية برقة ، حيث بدأت بالانتشار وتعريب بلاد المغرب . فالسياسة الزيرية هي التي دفعت الى قدوم هذه القبائل من مصر ، خصوصا أن مصر كانت آنذاك معرضة الى المجاعة فأرادت الدولة التخلص من القبائل المشاغبة . وكان عرب الفتح قد تركزوا في بعض المدن وبالمناطق الاستراتيجية على الثغور منذ القرن السابع ، وخصوصا بالقيروان والحصون الممتدة على طول السواحل . استقروا بطبنة (بحدود افريقية) وبالمدن التي تأسست فيما بعد : تاهرت - سجلماسة ، فاس ، قرطبة ... وبالمدن القديمة مثل الأربس وقابس وطبنة .

وهكذا كانت المرحلة العربية الأولى قد اهتمت بالتمصير وبناء المدن ، أما في الفترة الثانية فقد سيطرت الظاهرة القبلية فانتشرت القبائل في كامل بلاد المغرب والأندلس وصولا الى موريتانيا ، وقد تمثل الدور السلبي الذي لعبته هذه الدول في تفكيك الدول وتكوين امارات صغيرة وضعيفة أشبه ما تكون بالاقطاعات الصغرى . أما دورها الايجابي فقد تمثل في توصلها الى توحيد السيطرة العربية على البوادي التي لم تستطع الجيوش العربية السابقة السيطرة عليها قبل ذلك . فقد تمكنت القبائل الهلالية والسليمية من تعريب البوادي وتوحيدها توحيدا ثقافيا .

واثر وصول هذه القبائل سنة 1050 دخلت في صراع مع الزييريين (المعز بن باديس) بموقعة "حيدران" الشهيرة بين قابس والقيروان . واثر هزيمة الزييريين تقدمت هذه المجموعات القبلية الى الداخل . ومن قبائلها بنو رياح وزغبة والأتابج وعوف التي تقاسمت منذ وصولها فضاء افريقية من الشمال الى الجنوب .

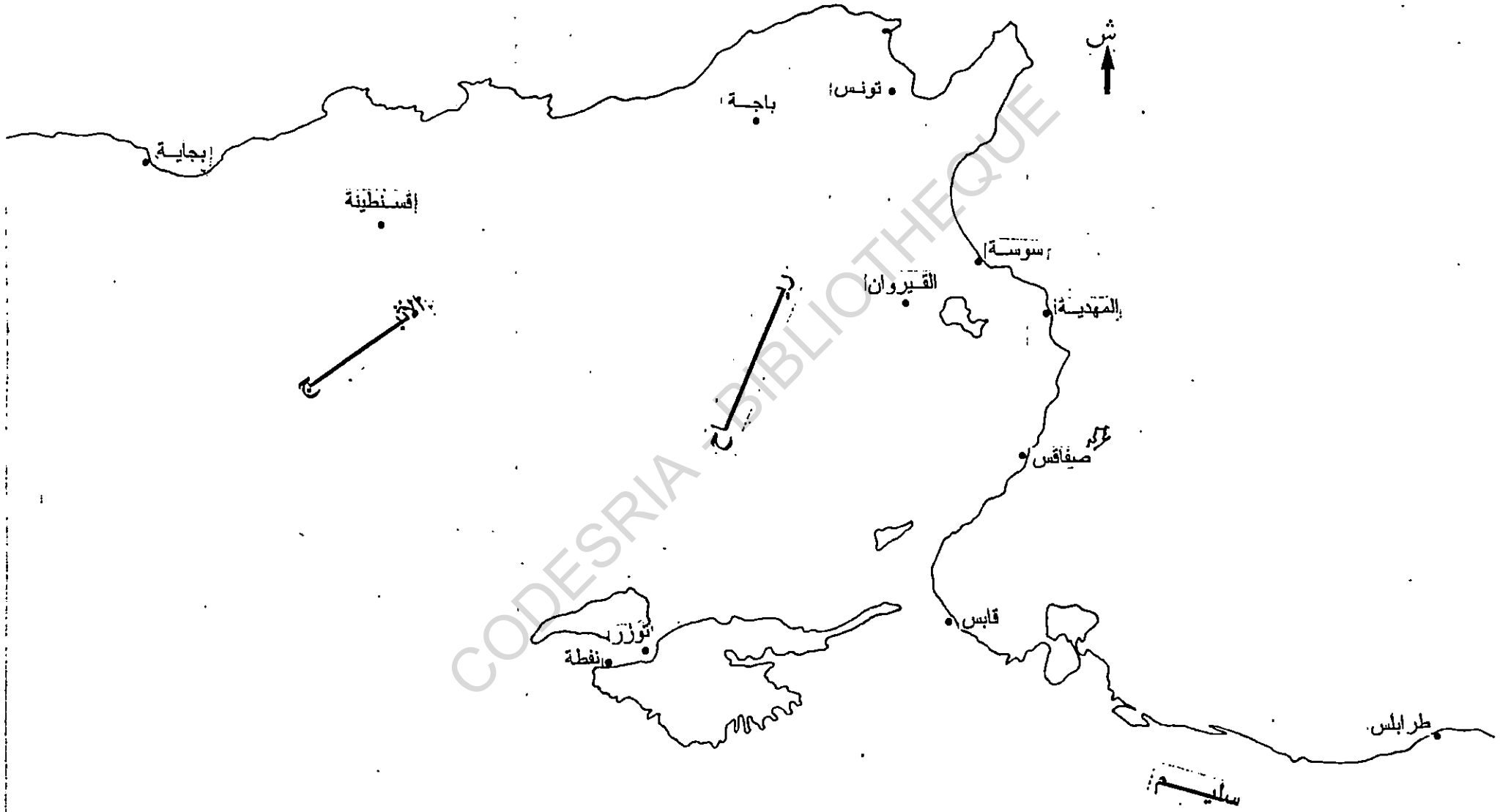
وفي مرحلة ثالثة ، أي في أواسط القرن 12 بدأت حركة عبد المؤمن بن علي الموحيدي في الاتجاه نحو الشرق بما أدى الى التصادم في سطيف مع الهلاليين فأوقف انتشارهم وزحفهم وتحكم في حركتهم . وقد عملت السياسة الموحدية آنذاك على نقل القبائل "المشاغبة"⁷³ من افريقية الى المغرب الأقصى ثم الى الأندلس (قبائل زغبة ورياح خصوصا) . وهكذا أصبحت القبائل الجديدة فاعلة في سهل ازغار قرب أصيلة وسهل الشاوية قرب الدار البيضاء ، كما انتشروا في موريتانيا حيث نجد بني حسان وذلك منذ العهد المريني .

أما بنو سليم فظهروهم متأخر نسبيا بالمقارنة مع الهلاليين ، حيث استقروا أولا ببرقة وطرابلس وجنوبي تونس ، ومن قبائلهم بنو عوف وبنو دلاج وبنو دباب من المحاميد والجواري . تقدمت قبائلها بتشجيع من الأمير الحفصي لتسير الى الكاف بهدف طرد قبيلة رياح من افريقية نحو الجزائر واحلال قبائل بني عون محلها .

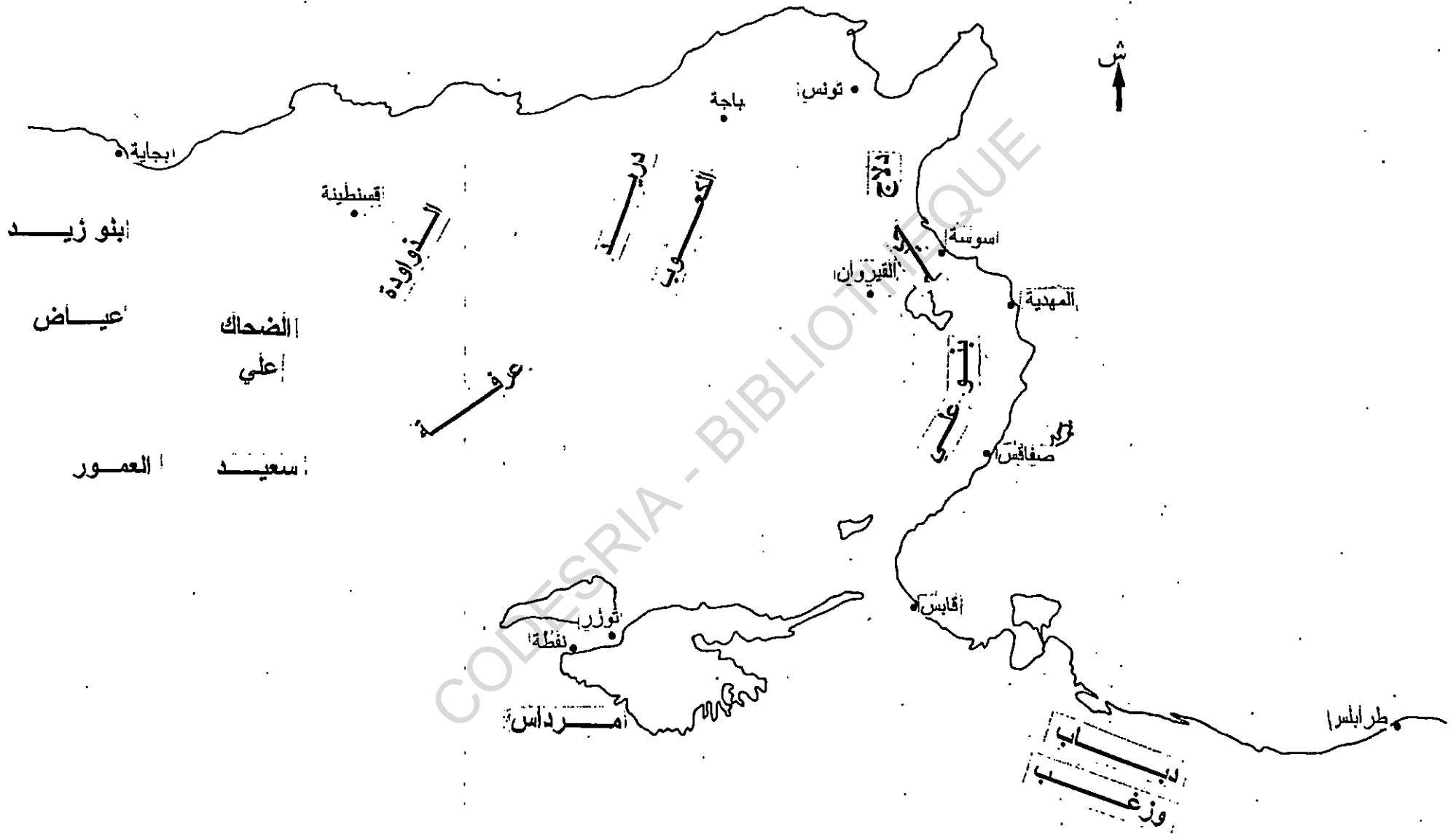
73 اعتمادا على محمد بن حسن : محاضرة بكلية العلوم الانسانية ، الاثين 1996/1/8.

لقد تمكن الحفصيون من اخضاع القبائل تارة بالقوة وتارة باللين بغرض احتوائها ، لكن الكيانات القبلية سرعان ما عادت الى الظهور في طور ضعف الدولة الحفصية وتفككها . وقد استطاعت هذه الكيانات الانفصال خصوصا في المناطق الداخلية والتخومية. وتعد القبائل الهلالية مثل الذواودة ومرداس وأولاد ابي الليل وأولاد مهلهل وحكيم وقبيلة هواره البربرية المستعربة ومن لف لفيها من أقوى القبائل وأكثرها تمردا لما كانت تتوفر عليه من قوة العدد والعدة ، زادت العصبية القبلية تماسكا واعتدادا . وهذا ما جعلها تتدخل في الحياة السياسية وفي تشكيل التحالفات والولاءات مستغلة الصراعات السياسية بين أفراد السلالة الحفصية . وأمام هشاشة المؤسسة العسكرية للدولة تم الاعتماد على مساندة القبائل المتنفذة 74 .

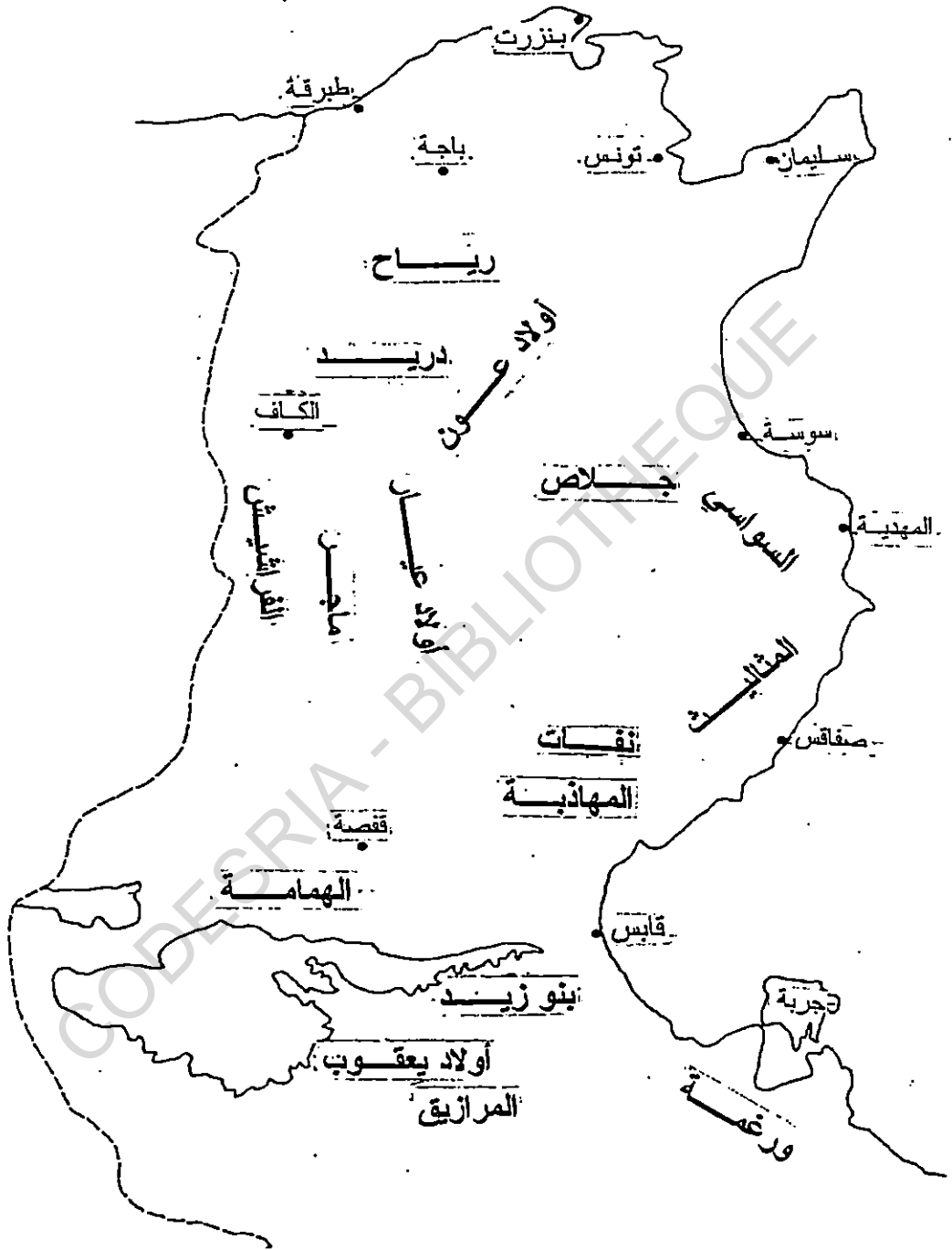
خارطة القبائل في القرن الثالث عشر



خارطة القبائل في القرن الرابع عشر



القبائل التونسية في منتصف القرن التاسع عشر -



50 كلم

كما وضعها جان فانباغ في كتابه :
 أصول الحماية الفرنسية بتونس 1861-1881 ، ط 2 ، 1968
 الدار التونسية للنشر ، ص 149 (بالفرنسية)

المبحث 2 :

مؤشرات التصنيف القبلي : تقسيم العمل والمجال

مقدمة : خصائص الخارطة القبلية :

لا يمثل التصنيف القبلي في تونس وفي مجتمعات المغرب العربي سوى جزء من تصنيفات وتراتيبات اجتماعية أخرى . فالنقسيم الاجتماعي القبلي تخترقه تقاطعات اجتماعية أخرى يتراوح حضورها حسب المراحل التاريخية بين القوة والضعف ، ومنها التصنيف الاثني والتصنيف الديني والتصنيف الطبقي والحرفي .

فالمجتمع التونسي ظل خلال القرون الأخيرة قائما على ثلاث متغيرات أساسية طبعت تاريخه وشكلت نسيجه الاجتماعي والثقافي وهي :

- التنوع : فقد لعبت الفتوحات والغزوات والتجارة والهجرة دورا بارزا في تنويع الخارطة الاثنية للمجتمع التونسي .

- الحركية : وهي حركية أفقية جغرافية تجسدت في هجرة المجموعات وتنقلها المستمر في الداخل وفي الخارج على امتداد منطقة المغرب العربي ، وهي كذلك حركية عمودية تجسدت في تكسير الجمود الطبقي عبر السماح للأفراد والمجموعات بتغيير وظائفها ومراتبها ومداخلها ومكانتها الاجتماعية . وقد أدت هذه الحركية الى تيسير سبل التدرج الطبقي صعودا أو انحدارا بفعل الحراك الذي أحدثته الهجرة والتجارة والتعليم . يحدث ذلك رغم ما تتصف به التراتيبية الاجتماعية في الأرياف وفي مناطق النفوذ القبلي من جمود وثبات .

هذه الدينامية الاجتماعية كانت محكومة بمسالك محافظة تتحكم فيها الأعراف والتقاليد . وهذا ما يبينه المسلك الى السلطة المحلية في الريف والمسلك الى السلطة المركزية في المدينة (أنظر الجدول اللاحق) .

- الاندماج : تميز المجتمع المحلي في أرياف المغرب العربي بالاندماج الداخلي بين المجموعات القبلية ، فقد أدى التنوع الثقافي والاثني الى حصول تعايش بين

المجموعات كثيرا ما تحول الى اندماج سوسيوولوجي ساهم في اغناء مرتكزات الهوية الجماعية ، وقد تحول هذا الاندماج الخام مع مرحلة التحرر الوطني الى اندماج وطني أدى في بعض الأقطار الى الانصهار (تونس - ليبيا) والتعايش (المغرب - الجزائر - موريتانيا) .

10- اتجاهات الحراك نحو السلطنة في تونس (القرن 19)

رجال الدولة	القضاء والادارة	السلطة المحلية	نوعية السلطة
الادارة السيامية والعسكرية ↑	الادارة القضائية سلك التدريس الادارة المالية ↔	رئاسة القبيلة المشيخة على العرش المشيخة الصوفية ↔	اتجاه الحراك (بحسب الأجهزة)
المدارس - المدينة أصول تركية أصول عربية وبربرية ↑	الجامعة الزيتونية الاحباس ↑	أصول عربية وبربرية محلية - الريف - الزوايا ←	القاعدة الاجتماعية للمجتمع الأهلي (مدن /ريف)

نقلا عن عبد الوهاب حفيظ : تطور الشرعية السياسية والممارسة الدستورية في المغرب العربي: حالة تونس ، دكتوراه دولة ، تونس 1994 ، ص 141.

على أن ما يجب التنبه اليه هو أن تلك التصنيفات المختلفة بقدر ما تقدم لنا صورة واضحة عن التكوين الاجتماعي وتمفصلاته ، فهي تكاد تخفي عنا بعض التداخلات الأخرى التي تتجاوز جمالية التصنيف الثنائي واغراءاته . فالتقابل الثنائي البنيوي كثيرا ما يحجب عنا خطوطا وتقاطعات أخرى هامة رغم تأثيرها الثانوي . وعلى كل حال فان هذه التصنيفات ليست سوى خطوط منهجية تهدف الى الاقتراب من الواقع الاجتماعي من أجل فهم مكوناته واجلاء تمفصلاته خصوصا اذا عرفنا أن هذه التصنيفات لا تقف بتغيير صور تشكلها مع تغيير المكان والزمان ، لكننا مع ذلك بحاجة الى رسم لوحات عامة

قادرة على بناء الهيكل العام لهذا الواقع الاجتماعي ذي التنوع الشديد وذي التصور الباهت .

أ - المؤشر العرقي : القبائل البربرية والقبائل العربية :

تختلف التسمية المعتمدة على المؤشر العرقي : عرب - بربر ، بين منطقة وأخرى ومرحلة وأخرى ، وكثيرا ما يتوضع على تسمية هذه المجموعات بحسب مواقع سكانها وأنماط عيشها . فالمراجع التاريخية تشير على أن القبائل في بلاد المغرب خلال العصر الوسيط صنفان :

- البرانس : ويقطنون في الشمال وهم أقرب الى الحضر ويمثلون القبائل البربرية الخالص ويلبسون البرنس .

- البتر : ويحتلون الأرياف والوادي والأطراف ⁷⁵ ، وهم في الغالب متمردون على المركز ، أقرب الى البدو ، أيدوا العرب وتحالفوا معهم ، ويبدو أنهم ذوا أصول عربية فتشهبوا بلباسهم القصير ⁷⁶ .

هذا التصنيف هو الذي استخدمه ابن خلدون ⁷⁷ ، وقد أورد أندري جوليان ⁷⁸ نفس التوجه في إشارته الى أن كلاهما كان يمثل قسما من سكان المنطقة القدامى . ويتعارف في العصر الحديث على تسمية القبائل ذات الأصول البربرية بـ "الجبالية" بسبب ارتباط موطن إقامتها بالجبال والمرتفعات .

يبدو أن الأصول الجينالوجية لهذه المجموعات لا تستطيع الصمود في بربريتها أمام التغيرات السكانية التي حصلت على مدى عدة قرون ، فقد أدت التحالفات وعمليات

75 - يقول بنشهو : " ان بربري الجنوب كان قائدا للقوافل ، يقوم بدور الوسيط بين الشمال وبين منطقة الزنوج التي يعرفها جيدا..."

Benachenhou (A.) : *Connaissances du Maghreb*. Alger, 1971,p.18.

وقد أكدت ذلك لوسات فالنسي في كتابها " الفلاح التونسي " حينما ضربت مثلا بمجموعة الدويرات .

76 بن حسن (محمد) : القبائل والأرياف المغربية في العصر الوسيط ، مرجع مذكور ، ص 20.

77 ابن خلدون : المقدمة والتاريخ (مصادر مذكورة) .

78 جوليان (أندري) : تاريخ شمال افريقيا ، (الترجمة) ، مرجع مذكور ، ج 2 ، ص 27.

اختلاط النسب بالترواج بين المجموعات وتغير مواضع السكنى وتبدل أنماط الانتاج الى حصول عمليات اندماج في النسيج الاجتماعي الذي كان يميز كل مرحلة.

لقد عملت الكتابات الاستعمارية حول هذا الموضوع على المبالغة في اظهار الانقسام بين سكان بلدان المغرب العربي الى بربر وعرب وتسرع أصحابها في تعميم الحكم بهذا الانقسام على تقاسم الفضاء الجغرافي (جبل - سهل) = (بربر - عرب) . ورغم الأسس التاريخية الثابتة لهذا التكوين فان المبالغة حصلت في اظهار هذه الثنائية بمظهر التعارض لأنها كانت تنطلق من نزعة تفريقية تهدف الى الاثارة أكثر مما تهدف الى الكشف عن حقيقة الواقع ، بل ان الأمر ذهب ببعض المحللين الاستعماريين الى أن البربري (القبائلي) هو انسان بروتستانتي في عقلانيته وجديته في العمل وروح مبادرته ، بل اعتبر بأنه ذا نزعة ديمقراطية مميزة . وقد أشارت جان فافري الى أن ما أحدث من تعارض لثنائية (القبائلي والعربي) وما يطبقها من تعارضات التصورات المبسطة ، لم يكن سوى جزء من متطلبات الايديولوجيا الاستعمارية 79 .

ب - مؤشر الاستقرار والحركة :

يتداخل التقسيم السابق مع التقسيم القائم على مؤشر الحركة . فالقبائل في بلدان المغرب منها المستقرة التي كانت تقطن السواحل والجبال والهضاب ومنها المترحلة بين السهول والصحاري .

لقد حلل ابن خلدون باطناب انعكاسات مؤشري الحركة والاستقرار على طبيعة السكان وأنماط معيشتهم واستخدم مفاهيم دقيقة لمتابعة عمليات "الضعن" و"التوطين" و"التنقل" . فالبدو اصناف عند ابن خلدون على أساس انتقال أنماط مختلفة من المعاش 80 . كما تحدث جاك بيرك عن "قبائل كبرى" تقطن الهضاب العليا والجبال و"قبائل صغرى"

79 فافري (جان) : " التقليدية والتحديث المعاق" ، ضمن كتاب " الانثروبولوجيا والتاريخ ، حالة المغرب العربي " ، اصدار دار تويقال للنشر ، المغرب 1988 .

80 ابن خلدون (عبد الرحمن) : التاريخ ، بيروت ، 1968 ، ج 6 ، ص 175-211 . والمقدمة ، طبعة دار احياء التراث العربي (د.ت) ، ص 212 .

تقطن السواحل . وقد أدى هذا المؤشر الى ظهور مؤشرات أخرى ترتبط بطبيعة تقسيم العمل والوظائف وتقاسم الأدوار بين المجموعات القبلية .

ج - مؤشر تقسيم العمل :

عرفت بعض القبائل والأقسام بنوع من التخصص الوظيفي وبنوع من التقسيم القبلي للعمل الاجتماعي . فالأعمال تنقسم بحسب درجة تطوير النشاطات الاقتصادية الى عدة مجالات . وكثيرا ما تلعب الخصائص المتوازنة وطبيعة الممارسات التاريخية للأجداد وأسلوب المعيشة المتبعة دورا بارزا في توزيع المهام بين المجموعات المحلية في الأرياف ، وعادة ما تنقسم المجموعات القبلية وفروعها بحسب الأعمال والوظائف التي تقوم بها ، رغم امكانية الجمع بين أكثر من وظيفة لدى هذه المجموعة أو تلك ، وهي :

- القبيلة الفلاحية :

ومنها القبائل الفلاحية القائمة على غراسة الأشجار المثمرة مثل الدويرات في الداخل وعلكارة في الساحل (بالنسبة لمنطقة الدراسة) . وكذا القبائل الرعوية التي تعتمد الرعي كأسلوب رئيسي لنشاطاتها وتمثله قبيلة التوازين بشكل بارز .

- القبيلة الدينية :

ويطلق عليها أيضا القبيلة الزاوية ، وعادة ما تتراوح نشاطاتها بين القيام بالشعائر الدينية في المنطقة والقيام بأعمال الكتابة والتعليم والعدالة ، مثلما هو الحال بالنسبة لقبيلتي الجليدات بنتاوين وأولاد سيدي عبيد بمدنين ، وهي ظاهرة منتشرة بشكل واسع نجدها مثلا في الوسط لدى أولاد سيدي ثليل بفريانة ولدى الدوالي بسيدي بوزيد وغيرها .

- القبيلة التجارية :

وجدت بعض القبائل التي احتكرت الاشراف على تجارة القوافل ، خصوصا باتجاه غدامس ووسط افريقيا وتمثلها قبيلة المرزيق في الجنوب .

- القبيلة المقاتلة :

تقوم بعض القبائل بدور الدفاع ، فالودارنة احتكرت هذه الوظيفة، ولذلك ارتبطت علاقاتها الصراعية أو التحالفية مع المجتمع المحلي بهذه الصبغة، ولذلك ظلت الفروسية تمثل النشاط الغالب على حياتها . ان دور هذه القبائل يتمثل في الغزو وحماية الثغور .

كما توجد مجموعات أخرى تقوم بوظائف أخرى لا تقل أهمية عن السابقة ، كذلك التي تقوم بالوظائف الاحتفالية لدى الزوج مثل قبيلة عبيد غبنتن⁸¹ التي تمارس الغناء والموسيقى . كما اقتصت بعض المجموعات بممارسة الأعمال الحرفية مثل صانعي الرحي⁸² ، وصانعي القفاف والحدادين وغيرهم .

د- مؤشر العلاقة بالدولة : المخزن والسبية :

1) القبائل المخزنية :

وجدت القبائل المخزنية في سائر أنحاء المغرب العربي ، ففي المغرب الأقصى أطلق عليها قبائل "القيش" وتتمثل بالخصوص في الأودية والشرافة . وفي الجزائر تمثلها الدواير والزمايل . أما في تونس فقد لعبت قبيلة دريد الدور الريادي في العلاقة التوظيفية مع الدولة ، مثلما لعبت مجموعتا المحاميد وأولاد نوار نفس الدور في ليبيا .

غالبا ما تضع هذه القبائل على ذمة الدولة مجموعة من فرسانها مقابل بعض الامتيازات ، فهي تمثل مجموعات عسكرية ثانوية تساعد الجيش النظامي "المحلة" خلال الجولات الخاصة بجمع الضرائب في فترة الانقراضات . واذا كان هؤلاء لا يلعبون دورا أساسيا أثناء نشوب الحروب بين الجيوش النظامية ، فانهم يلعبون الدور الأهم فيما يتعلق بالعمليات العسكرية الداخلية ضد مجموعات قبلية يجاورونها أو يندرون منها . فقد تعودت قبيلة دريد على لعب هذا الدور منذ القديم ، أي منذ عهد الدولة الحفصية ، ثم لعبت هذا الدور منذ عهد البايات المراديين ، أي منذ سنوات الثلاثينات من القرن 17 .

81 الجويلي (محمد) : الهوية والاندماج ، دراسة مونوغرافية لأقلية سوداء بالجنوب الشرقي التونسي "عبيد غبنتن" نموذجاً ، شهادة الكفاءة في البحث في علم الاجتماع ، تونس 1992 .

82 Attia (Habib) : *Les Hautes steppes, op.cit.T.2 , p.290.*

لكن مفهوم القبائل المخزنية يثير إشكالا منهجيا وتطبيقيا ، فهل أن جميع رجال القبيلة الموصوفة بالمخزنية اندمجوا فعليا في خدمة الدولة أم أن الأمر يتعلق ببعض الأسر وبعض الأعيان فقط ؟⁸³ ، وهل أن هذا الدور كان يتحقق في مختلف المراحل ؟ أم أن الخدمة المقدمة للدولة كانت تقتصر على بعض الفترات ؟ وما هو المقابل الذي يتحصل عليه أفراد القبيلة المخزنية ؟ وهل أن عملية التوظيف كانت تستوجب بالفعل تقديم خدمات يتمتع بها الأفراد والجماعات المستخدمون ؟ . ان الأمر لا يزال بحاجة الى مزيد التعميق . وبالمقابل فقد قامت بعض المجموعات والأفراد من القبائل المعارضة للقبائل المخزنية بدور مخزني معروف مثل بعض المجموعات من ورغمة ومن الهمامة والمثاليث وجلاص في تونس .

(2) القبائل الربعية :

وهي القبائل الخاضعة لهيمنة الدولة ، فهي تمثل المصدر التقليدي لتسديد الضرائب ، أنها توجد في وضعية متوسطة بين المجموعات المخزنية والمجموعات المستقلة . وعادة ما تستقر في السهول والمنخفضات ، وتتكون من منتجي الحبوب في المناطق المجاورة لمراكز السلطة . لكن عملية الجباية المرتبطة بالموقع والحالة الاقتصادية والأمنية كانت تفرض درجات مختلفة في الخضوع أو التحالف مع السلطة المركزية . فقد خضعت علاقة الدولة بالقبائل الربعية الى ظرفيات مختلفة ، لذلك كانت المحلة في تونس أو الحركة في المغرب تقومان بجمع الضرائب من هذا الصنف من القبائل دون حاجة دائمة لاستعمال العنف .

ويشير محمد الهادي الشريف أيضا الى التمايزات الطبقيّة داخل القبيلة خصوصا بين الأعيان والعامّة . فالوثائق الجبائية العائدة الى القرن الثامن عشر تبين أن فئة الأعيان كانت مميزة من قبل البايّات ، مثلما يتم التمييز بين فئات الشيوخ والقادة الذين يكونون مجلس ميعاد القبيلة ، وبين اللزامة (المهتمون بضيعات الباي والجباة) والشخصيات

⁸³ Chérif (Mohamed Hédi) : " Introduction à l'étude des rapports de l'Etat et des communautés tribales au Maghreb de l'époque moderne et contemporain " , in Colloque d'Histoire, Algérie, 1980. .

العسكرية (الصبايحية) والشخصيات الدينية من الصلحاء والأشراف وأحفادهم . وبالمقابل فان العامة ، من المزارعين ومربي الماشية وغيرهم ، كانت تمثل المجال الأكثر إستهدافا لجمع الضرائب المتنوعة .

(3) المجموعات المستقلة : "قبائل السبية" :

لقد لعبت الأسباب الجيوسياسية دورا في تفسير استقلالية المجموعات السكانية تجاه المخزن ، فالمناطق الجبلية والمناطق المتاخمة للصحراء لم تخضع الى المخزن بشكل دائم أو كامل حتى أواسط القرن 19 ، وتلك كانت حالة جبل البربر بالمغرب بشكل عام ، وكذا جبل القبايل والأوراس بالجزائر والمرتفعات المحصورة بين خمير وجبل وسلات ومطماطة بالبلاد التونسية⁸⁴ وصولا الى جبل نفوسة بليبيا .

كما أن التركيبة القرايية المرتبطة عادة بالعنصر الجغرافي والأمني لسكان الجبال والمناطق شبه الصحراوية يمكن أن تساهم في تفسير استقلاليتهم . وهذا ما فسره الانقساميون بتوزيع السكان الى قسامات متشابهة متوازنة أو بصدد التوازن بما يجعلها في غنى عن الخضوع الى سلطة عليا. ان الأسس البنوية لهذه الاستقلالية النسبية لدى المجموعات الريفية مؤكدة ، ولكنها مرتبطة بالمتغيرات السوسيو تاريخية ، فسلطة الدولة كانت تخضع تلك المجموعات الى ارادتها السياسية والدينية والأمنية ولو بشكل متقطع . فالوثائق والمراسلات الادارية والدفاتر الجبائية تثبت أن علاقة الدولة بالأعيان في تلك المناطق النائية كانت تدل على نوع من السيادة الجزئية للنظام المخزني . فقد استطاعت الدولة المغاربية أن تضع حدا لاستقلالية المجموعات الريفية بين القرنين 16 و 18 . واذا حصل ضعف في تدخل الدول في القرن 19 فهو راجع بنظر بعض المؤرخين الى التدخل الأوروبي⁸⁵ .

ان اختزال الانتربولوجيين للتاريخ هو الذي أدى بهم الى اعتماد التصنيف الثنائي. فجلنر (Gellner) صنف القبائل المغربية الى قبائل انقسامية وأخرى هامشية . ورغم

84 الشريف (محمد الهادي) : نفس المرجع ، ص 18 .

85 الشريف (محمد الهادي) : نفس المرجع ، ص 19 .

صلوحية المفاهيم التي استخدمها لتحليل البناء القبلي ، وخصوصا مفهوم " الهامشية" الذي مكنه من التخلص من مفهوم "السيبة" (*) ، فانه لم ينتبه مثل غيره الى وجود صنف ثالث من القبائل يقع في مرتبة وسيطة بين القبائل الهامشية وبين قبائل المخزن .

وأخيرا فان التصنيف الماكروسوسولوجي لقبائل المغرب العربي يذهب الى حد اعتماد مؤشر الحجم ودرجة الانحلال . وهذا ما أكده أحد الدارسين بقوله : "ففي المغرب الأقصى نجد وحدات قبلية كبرى كالبربر ، وفي الجزائر قبائل قوية كـ "الأربعة" و "أولاد نايل" ، وفي تونس نجد قبائل صغيرة وواهية قد انحلت تقريبا حتى قبل وصولنا ، بل وذهب انحلالها الى درجة أنها فقدت أسماءها متلما هو الشأن بالنسبة لقبائل الساحل" 86 . وهذا ما يذكر بالتصنيف الذي كنا قد أشرنا اليه والذي وضعه جاك بيرك حول القبائل الصغرى والقبائل الكبرى .

(*) تستعمل كلمة "سيبة" بالمعنى الفضائي عند الاشارة الى التمرد الذي يمكن أن يبرز لدى ساكني الأطراف والذين يساعدهم موقعهم الجغرافي على الانفلات من رقابة الدولة . (أنظر الهرماسي : الدولة والمجتمع ، ص 27) ، وهي اصطلاح مغربي بالأساس .

86 Augustin (Bernard) : *L'évolution du nomadisme* , Alger (S.N.), 1906.

نقلا عن الهرماسي (عبد الباقي) : المجتمع والدولة في المغرب العربي ، مرجع مذكور ، ص 31 .

المبحث 3 :

علاقة الدولة بالريف وظاهرة مخزنة القبائل

تعد علاقة الدولة بالجماعات القبلية مسألة جوهرية عند دراسة نشأة الدولة التونسية الحديثة ومتابعة تطوراتها . فهذه العلاقة كانت متداخلة ومتوترة حتى أواخر القرن التاسع عشر . وانه لمن المعروف أن هيكل الدولة في المنطقة كان قد تحول منذ بداية القرن الثامن عشر على يد العثمانيين من دولة محلية قائمة على العصبية التي تحدث عنها ابن خلدون الى دولة مسقطه من الخارج تعتمد على "ملكية" أجهزتها ، خصوصا الجيش والادارة . ومع بداية القرن 19 تعمقت الأزمة بين المركز وأطرافه وزاد ذلك من التآزم اتساع الفوارق مع المجتمعات الأوروبية التي حققت الثورة الصناعية فازداد التهديد الأوروبي رغم تنبه النخبة منذ أواسط القرن الى ضرورة الاصلاح ، كما كان من طبيعة الاختلاف في البناء السياسي وفي المصالح بين كل من الدولة والقبيلة ما يؤدي الى توتر العلاقة .

اعتمدت الدولة الباترمونيالية على تشكيل هيئات شبه عسكرية محلية موازية لجيشها النظامي ⁸⁷ . وكان العثمانيون قد اقتبسوا هذه الطريقة من الارث الحفصي فجعلوا من القبائل المخزنية أداة عسكرية تدعم "المحلة" . واستمر هذا الأسلوب لدى البايات ، فوظفوا القبائل الموالية لهم لاختماد التمردات وجمع الضرائب مقابل الاعفاء من الضريبة وتقديم الاقطاعات والامتيازات ، وهكذا فقد ارتبطت ظاهرة التزميل ، أي مخزنة القبائل بالسياسات الرامية الى فرض السيادة والسيطرة على المجال وتنمية موارد الدولة التي تضخمت قروضها .

اتخذت الجباية أشكالا مختلفة أهمها " المجبي " و"الاعالة" و"الأداء" و"القانون" و"العادات" و"العشور" . يقوم اللزامة (جامعوا الضريبة) ووكلاؤهم بالاعتماد على المزارقية (المزراق : الرمح) وهي تسمية توحى بالوظيفة العسكرية الموكولة لهم أثناء

⁸⁷ المرزوقي (فتحي) : "المخزن ومخزنة القبائل التونسية من أوائل العهد الحفصي الى بدايات الحكم العثماني (1230-1686)" ، في المجلة التاريخية المغربية ، العدد 79-80 ، 1995 ، ص 617 .

عملية الجباية . فالزمول هي قبائل المخزن في حال عسكرتها . وهي ظاهرة مغاربية رغم اختلاف التسميات . وكانت المحلة في فترة البايات تقوم برحلة الشتاء والصيف الى الأرياف التونسية مرة لجمع الضرائب المتأتية من موسم الحبوب وأخرى لجمع الضرائب المتأتية من محاصيل التمور والزياتين .

لقد كانت قبيلة دريد منذ القرن 17 المثال الأكثر مطابقة لظاهرة المخزنة وكان حمودة باشا المرادي قد بدأ في ترميل فرسانهم فجمع منهم عددا وجعل كل زمالة في فج من فوج أوطانهم ، ولكل زمالة رئيس من رجاله" . كما عرفت قبائل الوسط وأقصى الجنوب بتمردتها عن السلطة المركزية في فترة حكم البايات ، ساعدها على ذلك نمط عيشها البدوي المترحل . ان تازم الحالة الاقتصادية بفعل موجات الجفاف وتدهور الموارد في الأرياف هو الذي أدى الى عدم قدرة القبائل على الإيفاء بما يطلب منها من التزامات ضريبية .

لقد كانت علاقة الدولة بالمجتمع المحلي وبالأرياف علاقة جبائية اساسا . وهذا ما أدى الى انهالك المجتمع واضعافه⁸⁸ . وقد استعملت لذلك عدة هياكل رديعية داخل العروش الى جانب أجهزتها العسكرية والادارية . ولذلك استطاعت الدولة الى حد كبير عبر "الأمحال" و "الجند" و "الأوجاق" و "المزارقية" ، اثبات حضورها وضرب خصومها كلما تمردوا عليها .

3- صراع الصفوف وتكون الأحلاف :

إذا كان الصراع الاجتماعي يمثل مظهرا من مظاهر حركية المجتمع الانساني ، فان ما يثير الانتباه ما يتخذه هذا الصراع في المجتمع القبلي من حدة وعنف . لقد أفاض ابن خلدون في تفسير هذا الجانب لدى المجتمع المغربي الوسيط . لكن السؤال المطروح هو التالي : هل أن الحرب والغزو يمثلان خصوصية قبلية ؟ . لقد بينت حالات السلم ، التي لم تثر بعد انشغال الدارسين في المجتمع القبلي ، ومظاهر التعاون والتحالف مع الدولة أو مع القبائل المجاورة ، أن ظاهرة العنف المجسدة في الغزو المتبادل كانت عبارة

88 جدي (أحمد) : قبيلة الفراهيش في القرن التاسع عشر ، منشورات مؤسسة التميمي . زغوان 1996.

عن احدى أهم وسائل توفير لقمة العيش وأسلوباً لتنميمة الموارد . فالدربة على السلاح وفنون الصيد والمصارعة وكل ما يتعلق بقيم الشجاعة البدوية كانت تمثل الوسائل الأكثر اعتماداً في عملية التنشئة الاجتماعية لدى العائلة . وكانت القوة العددية والمادية للمجموعة القبلية تجلب لها المهابة والاحترام . هذا ما يؤكد المثل الشعبي الذي ظل معتمداً في الجنوب التونسي حتى بدايات القرن العشرين " عد رجالك وأورد الماء" . ومادام الماء يمثل أحد الحاجيات الحيوية ، ومادام المنطق السائد هو منطق القوة ، فان القبيلة تشرع الغزو للحصول على الخيرات ، لكن كل ذلك كان محكوماً بجملة من الضوابط المحلية التي تجسدها الأعراف .

لقد أصبح الغزو في المجتمع القبلي وسيلة مشروعاً ، لأنه كان يهدف الى الحفاظ على موازين القوى وتأمين المعاش وتوفير مصدر دفع الضرائب ، كما كان يهدف الى ارضاء نزعة الزعامة لدى بعض المجموعات . انه البطولة خارج القانون . لعل جذور الغزو كانت تستمد من تراث عربي عريق تمثل في مظاهر الصعلكة والفتوة ، بل ان الغزو مستمد من تاريخ اسلامي محلي غني بالقواعد العرفية الحربية التي يتعارف عليها الفاعلون من خلال الزغبة والرزية⁸⁹ ، وتشير المصادر الى مصطلحات "الحرابة" و"الجياشة" و"الفلاقة"... الخ .

رموز الصراع :

رغم أن أغلب الذين أشاروا الى ظاهرة الصفوف قد اکتفوا بذكر الصراع بين علي باشا وحسين بن علي * كمنطلق لتفجر "الحرب الأهلية" وانقسام المجتمع الى صفيين، أصبح يطلق عليهما الباشية والحسينية أوصف شداد وصف يوسف ، فان ظاهرة الانقسام والاصطفاف كانت تمثل أحد أهم مظاهر الصراع قبل فترة الدولة الحسينية . ويمكن ارجاع نظام الأحلاف الى فترة الأتراك المراديين ، ان لم يكن قبلها وخصوصاً ذلك

89 الزغبة : المحوم على قبيلة بعيدة لاستعادة الحيوانات ، فهي عملية غزو ونهب وتشمل عمليات انتكالك النساء أو ممارسة النار .

الرزية : غزوة منظمة ، تحدث بين القبائل التي بينها عداوة متوارثة (طاح بينهم العظم) . فالرزية تشبه الحرب المنظمة .

أنظر : أندريه لويس في كتابه المذكور آنفاً . *Les nomades*, p.114 .

* وقعت الحرب بين حسين بن علي وعلي باشا بين 1728 و 1740 .

الانفraz الذي أدى إليه الصراع بين الأخوين علي باي ومحمد باي "الذي ساندته الأعراب"، كما يقول ابن أبي دينار⁹⁰ .

ويمكن العودة بالصفوف الى التعارضات التي كانت تنشأ بين القبائل الهلالية والسلمية⁹¹ ذاتها بعد هجرتها وقبلها ، فضلا عن خلفيات التعارض بين المجموعات العربية والمجموعات البربرية التي ضخمت لأسباب أيديولوجية فيما بعد . وكان ابن خلدون قد أشار الى هذه الظاهرة حينما قال عن التحام الصفوف وبروز الزعامات : "أعلم أن كل حي أو بطن من القبائل وان كانوا عصابة واحدة لنسبهم العام ففيهم أيضا عصبية أخرى لأنساب خاصة هي أشد التحاماً من النسب العادي والنعرة في النسب الخاص أشد والرياسة انما تكون في نصاب واحد منهم ولا تكون في الكل"⁹². لقد انحصرت الزعامة في القبائل المتحالفة في المجموعات التي كانت تمتلك الرصيد الأكثر من حيث قوة العدد والعدة وعراقة النسب والجاه .

4 - دوائر الصراع وأسبابه :

كانت ظاهرة انتظام الصفوف التونسية تتجاوز حدود البلاد لتصل الى القبائل المجاورة على التخوم سواء في الطرف الليبي أو في الطرف الجزائري . فقد وظفت صفوف هذين البلدين لتدعيم أحد الصفيين التونسيين ، ففي الجزائر ظهر صفا (بن قانة وبوكاز) وفي ليبيا ظهر صفا (الفوقي والبحري) . أما في المغرب فان ظاهرة اللف التي أفاض مونتاني (*Montagne*) في دراستها ، فانها كانت لا تخرج عن اطار الصفوف التي عبر عنها الأنثروبولوجيون بنظام الأنصاف فكان ذلك النظام أحد مرتكزات التحليل الانقسامي .

لاشك أن عملية ارجاع صراعات الصفوف الى أسباب بعيدة تتعلق أساسا بصراعات أطراف في الأسر الحاكمة تبدو عملية مبالغاً فيها ، لأن تلك الصراعات لم

⁹⁰ نقلا عن المرزوقي (فتحى) : نفس المرجع ، ص 630.

⁹¹ Martel (A.) : *Les Coufins*, op.cit.p.199.

⁹² ابن خلدون : المقدمة ، ص 230.

تتخذ توجهات سياسية تستوجب التحول الى أحزاب ذات أشياع ، كما أنها لم تحصل بين زعامات كارزمية يمكن أن تجر وراءها الأتباع . ان الأسباب الحقيقية للانقسام كانت تكمن في الصراع اليومي حول الخيرات . لقد كانت أغلب المحركات تنطلق من تجارب الصراع الاجتماعي الذي خاضته المجموعات المحلية في مواقعها التقليدية . وذلك ما يفسره انقسام المجموعات في الصفيين بحسب علاقة التجاور ، ولذلك يصبح الصف بالنسبة للمجموعة المنخرطة أداة للتعبير عن التميز وبحثا عن اثبات الذات عبر الانخراط في تحالف مع الأنصار ضد الأجوار .

لقد انحصر الصراع المتفجر في القرن 19 جغرافيا في منطقة الجنوب خصوصا حينما ارتبط بالأزمة الاقتصادية أكثر من ارتباطه بالخلافات السياسية ، مثل الصراع بين بني زيد والهمامة ، أهم الصراعات القبلية ، حيث وقف الى جانب كل منهما مجموعات قبلية كثيرة انقسمت الى صفيين رئيسيين . ان الهمامة وبني زيد كانتا ضالعتين منذ القديم في حروب الصفوف 93 .

وكانت " العداوة" بين القبائل ترسم على الخارطة الجغرافية بشكل دوائر غير مترابطة ، وهذا ما جعل المدرسة الانقسامية تتحدث عن مجال يشبه رقعة الشطرنج ذات لونين مختلفين يمثلان الصفيين المتصارعين . فقبيلة بني زيد كانت تقع بين الهمامة شمالا وورغمة جنوبا ، وهما حليفتان ، لذلك استهدفت بنو زيد في نفس الوقت من الهمامة وورغمة وجلاص . أما بنو زيد فكانوا يستعينون على خصومهم بماجر وغيرها شمالا والنوايل الليبية جنوبا 94 . لقد عاشت قبائل الأعراض خلال القرن التاسع عشر حالة صراع شبه دائم فيما بينها ومع أجوارها في الجزائر وفي ليبيا حول الخيرات وخصوصا

93 عمامرة (الحفناوي) : "من القبيلة الى الوطن" ، مرجع مذكور سابقا ، ص 20.

94 أنظر تفاصيل الصراعات بين بني زيد وأجوارها في :

- العربي (بشير) : التحولات والبناء القبلي ومستويات التنمية في حامية بني زيد : شهادة الكفاءة في البحث ، كلية العلوم

الانسانية والاجتماعية بتونس ، 1991 .

- بن طاهر (جمال) : الفساد وردعه بالبلاد التونسية . أطروحة دكتوراه المرحلة الثالثة في التاريخ ، تونس 1985 ، ص 255.

حول قطعان الابل والأغنام . فورغمة وبني زيد كانتا تتنازعا المنطقة الجنوبية بصفة رئيسية⁹⁵ .

ان متابعة التراث الشعبي في الجنوب التونسي تفيد بأنه تراث غني بالروايات والأمثال حول التاريخ القريب والبعيد المليئ بالأحداث التصادمية بين المجموعات ، وتمتلك كل جهة أمثالها ورواياتها الخاصة للأحداث بأسلوب مشحون بتمجيد الذات واستنقاص الآخر القبلي . فالذاكرة تعج بالأمثال والاصطلاحات المعبرة عن وقائع الصراع مثل قولهم للجمل بهدف نهره عن التراخي في المشي " زع يعطك نوايلي يهزك" أو القولة الشائعة في منطقة بني زيد وأحلافهم عن خصومهم "الهامة وورغمة : الهم والغمة" ، وهي صفات استنقاصية مشتقة من أسماء القبائل.

5- عنف الدولة :

إذا كان الصراع بين المجموعات في الجنوب يمثل حالة شبه دائمة في فترات التآزم السياسي والاقتصادي ، فان تلك المجموعات لم تسلم من تدخلات الدولة المستمرة ، فقد كانت السلطة المركزية تغتنم صراعات القبائل لتأجيجها فتفرض الضرائب على بعضها وتعفي البعض الآخر ، وتستعين بهذه لضرب تلك ، وتتحالف مع مساعديها وتستخدمهم لجمع الضرائب . لقد تعرضت قبائل مطماطة منذ زمن بعيد الى هجومات جيوش الدولة المخزنية بهدف معاقبتها ، مثلما نكلت ببقيّة القبائل ، فقد تعرضت الحامة (بنو زيد) الى النهب والسلب في مناسبات عدة .

تعج كتابات معاصري تلك الأحداث وخصوصا مؤرخي البلاط بالاصطلاحات العدائية حيث تصف المتمردين "بأهل الفساد" و"المستمرين على النفاق"⁹⁶ ، وكان مفهوم

⁹⁵ Pellisier (E.) *Déscription de la régence de Tunis. Iprimerie impériale, Paris 1853, p.170.*

وقد أشار هذا الرحالة المستكشف الى محاولته القيام بوساطة بين القبيلتين .

⁹⁶ ابن أبي دينار (أبو عبد الله) : المؤنس في أخبار افريقية وتونس ، المكتبة العتيقة ، تونس 1957 ، ص 234 . وأنظر كذلك "العقد المنضد" ، حيث يبرر مؤلفه محمد بن الطيب التونسي (وهو أحد قضاة المحلة) : فلا بد لكل دولة من صولة ولا تكون إلا بجولة بعد جولة فان الملك اذا لم يتفقد البلاد بالسفر اليها ومن العساكر عليها فلا يحصل لها ارتداد... . مخطوط بالمكتبة الوطنية ، رقم 1818 (واصفا حلة 1840).

"الفساد" يستمد من القرآن . فقد ورد على لسان أحمد باشا باي أثناء محاكمة زعماء انتفاضة الأعراض بسبب قتلهم لزام المحصولات بها سنة 1840 قوله : " ان فعلكم هذا من الفساد في الأرض لأنه يؤدي الى حرب وسفك دماء " 97 .

ومما يلاحظ أن وصف المتمردين بالفساد ينطبق على الخارجين على السلطة المركزية سواء بالامتناع عن دفع الضرائب أو بالتحالف مع الخصوم وكل القائمين بالغزو والرزية و"قطع الطرق" . ولم يكن الهامة أيضا بمنأى عن تشكيل الدولة المركزية ، فتحالفاتهم وموقعهم على طريق مرور المحلة التي الجريد وتاريخهم السياسي الحافل بالتمرد على ممثلي السلطة جعلهم يتعرضون الى الانتقام . فقد كانوا مواليين لأبناء حسين بن علي ، وحينما خرج علي باسا الى الجريد في ثلاث "محلات" حاربهم في الواقعة المعروفة بـ " الدوارة" ، وقد اشارت بعض المصادر الى أنه استاق جميع ما يملكون من الابل (13000 بعير) "وسمها جميعها بوسم الدولة ، وخضد شوكتهم وداس منعتهم" 98 .

كما أن سلب أحد أهم عروش الهامة (أولاد عزيز) المحلة تسبب لهم في التعرض الى التتكيل عام 1874 بايعاز من الوزير خير الدين . وتحتفظ الذاكرة الشعبية بردود الفعل المحلية على تلك الأحداث الدامية مسجلة موقف العداوة والمواجهة للسلطة المركزية. يقول أحد الشعراء الهامة :

نجع أولاد عزيز تسمع ليه دريز
ما يحملش الـذل ها الباي الطحان

ناوي يغز البـل 99

انطلاقا من الأسس التي لخصناها في بداية التعرض الى موضوع مخزنة القبائل يصبح من غير الجائز قبول تصنيف الهامة وكذلك ورغمة ضمن القبائل المخزنية كما

97 ابن أبي الضياف (أحمد) : الاتحاف ، ج ، ص 75 ، طبعة 1971.

98 ابن أبي الضياف (أحمد) : الاتحاف ، ج 2 ، ص 130.

99 ذكرها عمادية (الحفناوي) : مقال "من القبيلة الى الوطن" ، مرجع مذكور آنفا ، ص 21.

فعل بعض المؤرخين¹⁰⁰ . فالنص على الاعفاء من بعض الضرائب في بعض الأحيان النادرة لا يجعل من هذه المجموعات قبائل مخزنية ، وقد أوردنا أعلاه عدة أمثلة تدل على ذلك . فالوقائع والأحداث تؤكد أنه ليس من السهل وضع الهمامة الى جانب دريد . ولعل المرونة التي حصلت لمفهوم المخزنة متأية من اعتبار المؤرخين لبعض القبائل أنها مخزنية ، قد ارتبطت مع الفترة الحسينية وبالخصوص حينما لجأت السلطة المركزية في القرن 19 الى الاستعانة بالمزارقية المنتدبين من أغلب القبائل التونسية .

كما أن المناوشات التي حصلت بين غومة المحمودي والقبائل المسماة مخزنية والتي اعتبرت موالية للباي مثل ورغمة ونفات والهمامة وأولاد يعقوب والمرازيق ، تؤكد أن أحد اسبابها الرئيسية أن المحمودي كان قد التجأ الى بني زيد أحلاف المحاميد الليبيين في صف شداد. فالتحالفات الصراعية القديمة والجديدة هي التي كانت تفرض تلك المواقف* .

100 بن طاهر (جمال) : يعتبر في دراسته القيمة حول الفساد وردعه أن قبيلة الهمامة كانت مخزنية على اساس أنها أعقيت من (ديبة الجنين)، مرجع مذكور ، ص 68.

* ربما لأنها كانت ضد بني زيد لأن هذه الأخيرة آوت علي باشا الثائر على عمه ، وحينما تولى العم السلطة من الطبيعي أن تكون هذه القبائل من صفه ، لكن ذلك لم يحولها الى قبائل مخزنية رغم المحاولات التي قامت بها السلطة المركزية .

11- جدول توزيع الصفوف في تونس (خلال القرن 19)

صف يوسف (حسينية)	صف شداد (باشية)
القيروان ، سوسة ، المنستير ، المهدية ، القلعة الكبرى ، صفاقس ، تونس ، دريد ، بنو رزق ، أولاد عون ، الهمامة ، الجلاص (أولاد ايدير ، أولاد خليفة ، أولاد سنداسن) ونيفة (ورغة ، شارن ، أولاد بوغانم ، الخمايسة ، دوفان ، أولاد سيدي موله ، الزغالمة) - نفات ، أولاد تليل ، أولاد سيدي عبيد ورغمة (الودارنة ، التوارين ، عكار ، الخزور) الدويرات ، شنني ، غمراسن ، بني بركة ، قطوفة ، أولاد يعقوب ، المرزايق ، العذارة ، غريب (ماعد الصابرية والتعود)	مساكن - جمال - القلعة الصغيرة - أكودة - جبل وسلات - زاوية سوسة - الفراشيش (أولاد علي ، أولاد ناجي ، أولاد وزاز) - ماجر (أولاد مهنا ، الشكاتمة ، الفواذ) - رياح (رياح ، أولاد سعيد) السواسي - المثاليث (أولاد نجم ، أولاد مراح ، أولاد بطاسة) المهادبة - أولاد عيار - ورتتان - أولاد ميمون - أولاد يحي - بني شنوف - بني زيد - الحزم - الحمامنة - العلايا - الطرايفة - الغرايرة - القعود (غريب ، الصابرية) - الذهبيات - مطاطة (الزراوة ، تاودجوت ، بني عيسى)
مطاطة (توجان ، بني زطن ، تامزرت) - قابس (المنزل ، شنني قابس ، المطوية) - نفاوة (تلمين الجديدة ، القطعاية ، المستيد ، القلعة ، قلماوين ، نقّة ، بني أمحمد ، نويل ، زاوية الحرث ، جمنة ، جليسية ، العوينة) - دوز - أم الصمعة - فطناسة - الذبايحية - توزر (نصفها) ، نفطة (نصفها) - قفصة ، تامزرت ، الشبيكة ، ميداس .	قابس (جارة ، وذرف ، تبلبو) - مارث (الزارات ، كنانة ، عرام ، الحامة ، الدبابة) - نفاوة (قبلي ، ليماقس ، بازمة ، العتلية ، طمبار ، المنصورة ، الرتبة ، الزواوة ، رحمة ، القلعة ، الحشر ، البرغوثة ، القدارة ، البلديات ، بوعبدالله ، الطويبات ، الجزيرة ، زاوية العوينة ، جرزين ، المنشية ، بشري) - توزر (النصف) ، نفطة (النصف) الوديان ، حامة الجريد ، العياشية ، سكات .

المصادر :

- Kraïem (M.) : La Tunisie précoloniale, T.I., S.T.D., 1973.

- Martel (A.) : Les Coufins Saharo-Tripolitaines de la Tunisie

- ابن أبي الضياف : الاتحاف ، ج 2 و ج 5 .

12- جدول توزيع الصفوف ببلدان المغرب العربي

ليبيا	
صف يوسف (الصف البحري)	صف شداد (الصف الفوقي)
المحاميد (الشرقيين) أولاد سالم أولاد سعيد بن صولة المقارحة الرحيبات الصيعان زنتان الحرابة	المحاميد (الغربيين) أولاد شبيل جبل غريان النوايل الصيعان (أولاد محمد ، الهمالية) أولاد سليمان (بقران) القدادة أولاد الفقهي (بسرت)
الجزائر	
(بن قانة)	(بوعكاز المحالفين للمقراني)
النمامشة العاربة الحرزلية الحنانشة أولاد سعود 101	رياح ، الشعابنة طرود ، المقادمة سيدي أولاد عمر أولاد صالح أولاد عدوان (سوف)

101 بوليفة (منصور) : انتفاضة الودارنة 1916 (ورقة غير منشورة ، تطاوين 1998 ، ص 4)

Martel (André) : " Pouvoirs étatiques et société bédouines, l'équilibre des Coff et la non émergence des élites tribales dans le Maghreb oriental au XIXé siècle", in : Elites et Pouvoir, série Histoire, n°5, CERES, 1992.

6 - خاتمة :

هكذا يتضح لنا أن الدولة الحسينية كانت دولة بائرمونالية لأنها كانت تمتلك أدوات العنف السياسية والاقتصادية لاختضاع المجتمع ، كما أنها كانت تعتمد على سلالة تتوارث الحكم وتحتكر مشروعيته . وهذا ما جعل علاقة المجتمع التونسي بالدولة يتميز بالتوتر لأن الاندماج لم يحصل بين الجهات وبين السلطة المركزية بل بقي اندماجا محكوما بمنطق القوة والتمرد . كما كانت ظاهرة الصفوف تمثل مهربا للمجتمع المحلي من مركز السلطة واحتكارها ، مثلما تمثل أداة لتجسيد الصراع الاجتماعي المحلي في الأرياف في اطار سياسي ، وإذا كانت أبرز مظهرات هذا الصراع الاجتماعي-السياسي تتخذ من الريف والقبائل المستوطنة به مجالا فان المدن والمناطق الحضرية لم تكن بمنأى عن هذا الصراع ، لذلك انخرط سكان المدن بدورهم في الانقسام الباشي-الحسيني ، وهذا ما يفترض توسيع الرؤى الانقسامية وتصحيحها حينما اعتبرت أن انقسام الصفوف واللفوف انما كانت ظاهرة قبلية ريفية . أما على مستوى البلدين المجاورين ، فقد انعكس صراع الصفوف في الحياة الاجتماعية بها ، فتبلور الصراع اما في شكل صفوف خاصة مرتبطة بصراعات سياسية داخلية ، أو في شكل امتداد للصفوف التونسية.

ومن اللازم التأكيد على أن جدولة الصفوف لم تكن منتظمة في كل الفترات وفي كل الأماكن ، لذلك لم يتخذ مفهوم المخزنة دلالاته الحقيقية الا لدى بعض القبائل التي امتلكت تقاليد المخزنة ، كما أدت مرونة استخدام هذا المصطلح الى اعتبار كل من لا يعارض الدولة أو كل من ينصاع الى أحكامها ، لسبب من الأسباب ، أو ييسر عملية انتداب بعض أفرادها في هياكلها طرفا مخزنيا .

ان منطق النظام القبلي كان يقوم على أن القبائل حينما تعيش علاقات سلم مع السلطة المركزية تتوجه الى داخلها لتتشب علاقات صراع في الفضاءات التي تحتلها ،

بينما حينما يتأجج الصراع بين القبائل شبه المستقلة والمستقلة وبين الدولة تخفت مظاهر الصراع الداخلي فيها وبينها ¹⁰² .

وأخيرا فان حالة الصراع لا تنفي حالة السلم ، مثلما لا تنفي حالة التحالف والتضامن ، فبالرغم من الصراعات القديمة فقد تحالفت القبائل ضد الاستعمار الذي هدد وجودها الاجتماعي والثقافي ، ولعل بدايات الاندماج بينها كانت تتجسد في الجنوب في القيادة الموحدة التي جسدها علي بن خليفة النفاتي .

¹⁰² العربي (بشير) : "سوسيولوجيا الحرب والسلم في الحياة القبلية بالمجتمع التونسي في مرحلة ما قبل الاحتلال الفرنسي" ، ورقة عمل ضمن ندوة "المؤتمر السادس لتاريخ وحضارة المغرب العربي" ، ص 7 ، تونس 1994.

المبحث 4 :

اتحاد ورغمة : سبية أم مخزن ؟

رغم بعض الاختلاف في طبيعة ودلالة مفهوم الاستقلالية القبلية ، يمكن استعارة الثنائية المفاهيمية المغربية "مخزن - سبية" باعتبارها تقوم على مفهومين متناقضين يصوران واقع التعارض بين حالتَي التسيب والانضباط في الدولة السلطانية ، أي بين الالتزام والخضوع من جهة وبين التمرد والفوضى من جهة أخرى .

لقد أشرنا منذ البداية الى نسبية "التسيب" في تونس ، حتى خلال توتر علاقات الدولة المخزنية بقبائل الأطراف . لقد بقيت العلاقات على الدوام محكمة بالعودة الى المركز والاحتكام اليه . فالتمرد وعدم الولاء من قبل القبائل التخومية كان يرتبط بموضوع الضريبة ، التي اعتبرت عبئا أثقل كاهل المجموعات الريفية ، بدون مقابل يذكر . ذلك أن الدولة لم يتجاوز حضورها المجال التشريعي الإداري والقضائي والديني ، أي الاشراف عن بعد . وهذا ما يفسر عدم الوفاء الدائم لها ، حتى بالنسبة لتلك المجموعات ذات التقاليد العريقة في أداء المهام المخزنية . لهذه الأسباب اتصفت علاقة "ورغمة" بالدولة المخزنية خلال القرنين الماضيين بالتراوح بين الخضوع والتمرد ، بحسب الأوضاع السياسية في البلاد ، الا أنه بالإمكان استنتاج الصفة الغالبة في هذه العلاقة .

يمكن الحديث عن وجود مستويين في علاقة قبائل المنطقة بالدولة ، مستوى ماكرو- قبلي ومستوى ميكرو قبلي . الأول الذي يشمل اتحادية ورغمة ، ولا يتجسد حضوره الفاعل سوى اثناء التحديات الخطيرة التي تهدد المجتمع المحلي بأكمله (مجيء محلة الدولة ، هجوم النوايل ، هجوم بني زيد ، التوتر الأمني في الجهة نتيجة تدهور الوضع الاقتصادي) ، وفي هذه الحالة يحصل الالتحام بين المجموعات حتى تلك التي كانت علاقاتها تتميز بالصراع¹⁰³ . والثاني يشمل دوائر داخلية تتحدد حسب المكانة

¹⁰³ عام 1868 حلت المحلة بالجيل الأبيض بهدف ارغام الودارنة على دفع ما تخلد بذمتهم من ضرائب ، وأمام الرفض عمد رجال المحلة الى قصف قصورهم بالمدافع ، وقد نجح الودارنة في حجز مدفعين (ليسر ، ص 68).

الاجتماعية والقوة العسكرية للمجموعات ، وعادة ما يكون هذا المستوى مجسدا بشكل مستمر في الانقسام الى اتحادات صغيرة مثل "الودارنة" و"التوارين" اللتان احتلتا موقعا متميزا في المنطقة من حيث التأثير في الوضع الأمني .

ان علاقة هاتين المجموعتين ، وخصوصا الودارنة ، بالسلطة المركزية ، مجسدة في ممثلي الدولة جهويا ومحليا سواء في قابس (الأعراض) بداية ، أو في مدينين (مركز ورغمة) ثم في تطاوين وبنقردان ، بعد ذلك ، كانت علاقة متوترة . وقد تبلورت هذه العلاقة المتوترة بين مجموعات أقصى الجنوب وممثلي الدولة من خلال الموقع التخومي والحدودي الذي شكل بالنسبة للقبائل ملجأ وملاذا تحتمي به من الضغوطات والمساومات . كما ساعدت التقاليد المحلية لتقسيم العمل والفضاء في خلق تلك الوضعية . أما في الفترة الاستعمارية فقد بادرت الدولة المركزية بالتوازي مع سلطات الاحتلال الفرنسي الى مغازلة قبائل أقصى الجنوب ، خصوصا تلك المتمرسه بعادة الغزو والتمرد، فعملت على جلبها وتوظيف مكانتها وموقعها . ومن أهم الاجراءات التي اتخذت لاختضاع فروع ورغمة غير المستقرة تمتيع الودارنة والتوازين باعفاءات جبائية "واعتبارهما قبائل مخزنية ، مقابل توفير الفرسان كلما دعت الحاجة للدفاع عن الحدود . وكان ذلك بأمر من الباي في 15 اكتوبر 1884" . لكن استمرار التمرد جعل الباي يصدر قرارا يلغي القرار السابق (27 جويلية 1888) ¹⁰⁴ . ويبدو أنه من الضروري التمييز بين عدة متغيرات خلال تناول موضوع المخزنة ومنها :

- ليس كل خضوع يعني-أن المجموعة أصبحت مخزنية ، لأن المخزنة حالة غير طارئة وهي تعتمد على القوة . أما اصطلاح "قبيلة مخزنية" فهو لا ينطبق على قبائل ورغمة.

- توجد مجموعات مستقرة من الجبالية كانت تدفع ضريبة المجبي بشكل شبه دائم تحت ضغط قوى الدولة وممثليها . وهم هنا بصدد دفع ضريبة مزدوجة ، الأولى للدولة والثانية للمجموعات المحلية الحامية .

104 كريم (عبد المجيد) : "غزوة الحمودي بين العصبية والتبعية" . ضمن كتاب "المقاومة المسلحة في تونس" ، منشورات المعهد الأعلى لتاريخ الحركة الوطنية ، تونس 1995 ، ص 33.

- إن المنطقة تمتلك تقاليد عريقة في التمرد على ممثلي الدولة المركزية بسبب موقعها الجغرافي وتركيبية قبائلها . قبيلة ورغمة كما يقول عبد الرحمان تشايحي " لا تعرف الاستقرار ... وكانت لا تعيش في الغالب الا من اللصوصية والنهب" 105 .

وأخيرا فان عمليتي الخضوع والتمرد كانتا تعبران عن واقع متغير فرضته الأحوال السياسية والاجتماعية والاقتصادية . فالسكان المستقرون سواء في الساحل (جربة - جرجيس) أو في الداخل (الجبالية) اتخذوا قرار "تقبل" السلطة الاستعمارية ليس لأسباب نفسية أو أخلاقية بقدر ما كان ذلك لأسباب فرضتها طبيعة الموقع ونمط العيش المستقر . أما قبل الاحتلال الفرنسي فقد كانت هذه المجموعات المستقرة في أقصى الجنوب التونسي تتعرض لهجمات المحلة التي أخضعتها وفرضت عليها دفع الجباية 106 . مثلما كانت قبيلة عكاره بجرجيس عرضة لهجمات القبائل الليبية (النوايل بالخصوص) وهجومات بني زيد من الشمال 107 . ورغم دفاع ورغمة عنهم ، وخصوصا التوازين ، فان السكان المستقرين في الساحل كانوا عرضة من حين لآخر لهجمات فوضوية لبعض المجموعات القبالية البدوية ، ولكن دون الالتجاء الى فرض نظام "حماية" محلي هذه المرة .

ان ورغمة رغم كونها لم تتحول الى "قبيلة سيبة" على غرار القبائل التخومية المغربية بسبب فارق الحجم والموقع ، تنتمي الى المجموعة القبالية التي كانت علاقتها على مر التاريخ الحديث بالدولة المركزية تتميز بالتوتر والهامشية . وقد ساعدت الأوضاع المناخية شبه الجافة وغياب الحضور الفاعل للدولة في خلق تلك الهامشية.

105 ذكره بوليفة (منصور) ، مقال مذكور (نقلا عن : المسألة التونسية والسياسة العثمانية ، ص 199).

106 أشار ابن أبي دینار في القرن 16 الى أنه تم في عهد محمد باي (1047 هـ) ادخال عرب ورغمة في العمالة وكانوا قبل ذلك يعدون أنفسهم من أجداد العرب فأدخلهم في طاعته ونظمهم في سلك أهل الجباية ، ومن غزواته المشهورة ... أخذه لجيل مطماطة وكان مستمرا على النفاق ... " ابن أبي دینار (أبو عبدالله) : المونس في أخبار افريقية و تونس ، تحقيق محمد شمام ، المكتبة العتيقة ، تونس 1957 ، ص 234.

107 لبيض سالم : - " النسيج القبلي في شبه جزيرة جرجيس : قراءة نقدية في بعض الوثائق الفرنسية" ، ضمن كتاب "شبه جزيرة جرجيس عبر التاريخ" ، نشر جمعية المحافظة على التراث بجرجيس ، 1995 ، ص 82.

- "قراءة في علاقة "بجتم عكاره" بالسلطة المركزية في تونس بين 1850 و 1907" في : *Ibla*, 1996, n° 177, p.8-9.

ونتيجة لكل ذلك لا يمكن الحديث عن جماعة مخزنية ولا جماعة متمردة ، وهذا ما يؤكد الخضوع الجزئي والظرفي لضريبة المجبى المفروضة على بعض المجموعات وفي بعض الفترات ، فضلا عن حضور السلطة المركزية عبر ممثليها المحليين المرتبطين الى حد ما بنفوذ الباى ، وانما يتعلق الأمر كما ذكر بويون (Pouillon) "بحدود دولة وبمنطقة لا تجلب كثيرا من الاهتمام (*Une zone qui attire peu de convoitise*) مع ضرورة الاعتراف بأن صيرورة الاندماج في الدولة كانت مجزأة" ¹⁰⁸ .

CODESRIA - BIBLIOTHEQUE

¹⁰⁸ Pouillon (p.) : *Enquête sur les communautés rurales de l'extrême sud Tunisien. Rapport d'exposé, Ecole Pratique des Hautes études, Paris, 1974, p.4.*

الفصل الثالث

مظاهر تواصل القرابة القبلية في الممارسات الاجتماعية

المبحث 1 :

تواصل القرابة القبلية في الممارسة الاجتماعية

أ- مظاهر التضامن الجماعي في الحياة اليومية :

يشهد أقصى الجنوب الشرقي وخصوصا المناطق الريفية حتى اليوم عدة ظواهر تعاونية ذات الطابع التقليدي. تبرز هذه الظواهر بالخصوص في المناسبات العائلية والدينية وخلال المواسم الفلاحية ، بعضها حافظ على استمراريته شكلا ومضمونا وبعضها الآخر تعرض الى عدة تغيرات في الشكل والممارسة . ومن مظاهر هذا الالتحام الذي يميز حياة الجماعة القروية والريفية ما يلي :

- الخليفة : وهي تجمع يقع بين الأجوار ، ويقوم على التشارك في اعداد اكلة جماعية يتخلل اعدادها اللعب بكرة من القماش بواسطة العصي ، وهي عبارة عن نشاط شبه سنوي تمارسه النساء في فترات الجفاف طلبا للغيث .

- الرغاطة : وهي ظاهرة منتشرة في الأرياف التونسية تسمى في جهات أخرى بـ "المعونة" ، وتشمل التعاون على الأعمال الجماعية حيث يتعاون الجيران مع أحد الأفراد في انجاز مشروع بناء ، أو عملية حراثة أو حصاد أو جمع محاصيل الزيتون أو التمر أو القيام بعملية الجز .

- الحضرة : وهي ممارسة دينية ثقافية تعتمد اقامة احتفال ديني بهدف التقرب من الأولياء ودفع المرض أو الجذب ، وهي تمثل من الناحية السوسيو نفسية فرصة للترفيه وممارسة الرقص والغناء عبر الذكر والمدح ، كما تمثل فرصة للاجتماع وتبادل الأخبار .

- القسامية : هي طريقة جماعية في اقتسام لحم الذبيحة بأسلوب تعاوني

- ضيفة الحج : احتفال ديني يستضيف فيه الحاج المجموعة قبيل السفر وائر

. العودة .

- حفلة العرس : يمثل الزواج مناسبة لتحقيق عدة وظائف محلية اجتماعية منها التعاون وتبادل الهدايا والمساعدات ، فضلا عن وظيفته الترفيهية والتبادلية بمعناها الواسع.

- العبة الشعبية : يزخر المجتمع الجنوبي بالألعاب الشعبية ومنها ألعاب الفروسية التي انتقلت في السنوات الأخيرة من مجال العرس الى مجال المهرجان ، كما تلعب لعبة "الخريقة" دورا هاما في تجميع الرجال حول مجلس الشاي عادة ما يكون أمام "الحانوت" . وتمثل هذه الألعاب مجالا لاعادة انتاج التنافس القبلي واطهار الذكاء والقوة في أشكال جديدة يجسدها الأفراد اللاعبون.

ب - توظيف شبكة القرابة لتسهيل النشاط الاقتصادي :

يمثل توظيف علاقات القرى بمعناها العائلي والعشائري والقبلي مظهرا متواترا في سلوك الفاعلين الاقتصاديين في أقصى الجنوب . فأغلب المهاجرين يعتمدون استراتيجيات تلك الصلات القرابية لتسهيل نشاطاتهم الاقتصادية المرتبطة سواء بالهجرة النظامية أو الهجرة السرية . فهذه النشاطات التي تعتمد عادة على المغامرة ، تقتضي الاعتماد على رصيد اجتماعي يؤمن احتياجات السكن والحصول على العمل وتأمين أجرة السفر أو طريقته . وكثيرا ما يعتمد ممارسو التجارة الموازية على الأقباء و"أبناء العرش" بهدف التهرب من دفع الضرائب الجمركية أو تأمين اجتياز الحدود بصفة غير قانونية¹⁰⁹ . كما تعتمد القرابة وكل العلاقات الأولية للحصول على السلع من الأسواق والمغازات الليبية والتونسية ثم عمليات تهريبها وإخفائها ثم ترويجهما . كما تستمر الآن هجرة بعض الشبان السرية الى أوروبا عبر شبكات معقدة رغم تشدد قوانين الهجرة والاقامة . فالقرابة لاتزال توظف للتغلب على شدة تلك القوانين، لأن الحماية المادية والنفسية والاجتماعية التي يوفرها الأقباء المهاجرون للوافدين عليهم كفيلة بتأمين هذا المسلك وتذليل صعوباته .

109 كورشيد (عائشة الثائب) : حركة الهجرة السرية والتجارة الموازية عبر الحدود التونسية - الليبية وظاهرة التهريب بأقصى الجنوب التونسي . أطروحة دكتوراه في علم الاجتماع ، تونس 1997 ، ص 247 .

أما في المستوى المحلي ، فإن شبكة القرابة الواسعة التي تصل الى حد . الاستتجاد بالقرابة القبلية ، تمثل احدى الوسائل المستعملة اليوم لتأمين الحصول على الوظائف والأعمال . فظاهرة الوساطة "الواسطة" ، تبدو شديدة الانتشار في المجتمع التونسي . ورغم اعتماد هذه الظاهرة على "المعارف" والأصدقاء ، فإن القريب يأتي في أولوية الذين يقع الاستتجاد بهم .

إن مظاهر التعاون وعلاقات العمل القائمة على أسس قرابية تمثل في المجتمع المحلي أهم ميكانزمات التفاعل داخل البناء الاجتماعي ، وهي مظاهر تدل على استمرارية بعض محددات المجتمع التقليدي في المجتمع المعاصر .

CODESRIA - BIBLIOTHEQUE

المبحث 2 :

السياسة والأرض : التابوات تستنهض القبيلة

أ- الممارسة السياسية واستراتيجيات التضامن القبلي :

يمثل النشاط السياسي في منطقة الدراسة المجال الأكثر تعبيرية لاستحضار الهوية القبلية المتلاشية في التاريخ الاجتماعي ، لذلك تعتبر المناسبات الانتخابية فرصة لبقايا الظاهرة القبلية لتجديد حضورها بشكل خفي في الحياة العامة ، ولكن بشكل صريح في الحياة الخاصة . تعقد الاجتماعات غير الرسمية وتبرم التحالفات بين المترشحين على أسس قبلية أو عشائرية بحسب مستوى دوائر الصراع .

هذا الحماس الموسمي المتجسد في ظاهرة "التجنيد القبلي" لا يخفي على الدارس عاملا تفسيريا آخر حدده ليبسات (Lipset) يتمثل في أن المجموعات الريفية أو التي لها صلات وثيقة بالمجتمع الريفي كثيرا ما تكون مواقفها متميزة بالتصلب والتجند ، وذلك بسبب نقص المناسبات السياسية وقلة النشاط وضعف حضور وفاعلية المؤسسات السياسية في الحياة اليومية ، فضلا عن عدم تنوع المجال السياسي¹¹⁰ . ان اعتماد التنوع العشائري هو شكل آخر للتعبير عن التنوع الحزبي المفقود .

ومما يلاحظ حول انتخابات الشعب الدستورية لعام 1997 أن عملية "التسخين" تبدأ قبل الاعلان الرسمي عن انطلاق الحملات السياسية من قبل "حزب التجمع الدستوري الديمقراطي" . فكثيرا ما كانت عمليات الاعداد لعقد التحالفات و "تنظيم الحسابات" تبدأ بشكل مبكر ، فهؤلاء يرمون الى تسريب ممثل عنهم ضمن مجموعة صغيرة أو كبيرة ، وأولئك يرسمون للحصول على منصب سياسي هام . ورغم ما يلاحظ من تغيرات أدت الى ظهور أسس جديدة في التنافس السياسي ، تقوم على الاشعاع ومردودية النضال وتمثيل المجموعة الواسعة ، فان استراتيجيات الفاعلين السياسيين في الريف بالخصوص ظلت تتحرك في اطار عائلي و قبلي وعشائري . ومما يلاحظ أن التنافس يتخذ أشكالا صراعية تجند كل الوسائل المتاحة من ضغوطات واغراءات وتهديدات غير مباشرة تصل

¹¹⁰ Lipset (S.M.) : L'homme et la politique, éd. Le Seuil, Paris, 1963, p.204.

في بعض الأحيان الى ممارسة العنف اللفظي والمادي ، وكثيرا ما تعترض المتابع ظواهر سلوكية تتعارض مع اللوائح والقوانين السياسية تصل حد التلاعب ببطاقات الانخراط في الحزب واحتكارها بهدف سد الباب أمام المنافسين . أما التجنيد العائلي والقبلي في الانتخابات ، فهو ظاهرة تجلب الانتباه ، ذلك أن بعض المنتخبين يمارسون حقوقهم من منطلق مناصرة أقربائهم المترشحين أكثر من منطلق الايمان بمبادئ الحزب وبرامجه .

ويمكن تلمس هذه الظاهرة في التوجهات السياسية الجديدة لحزب التجمع حول موضوع الانخراط والانتماء ، فبعدما كانت السياسات في السابق تتجه الى تأمين الكم وخصوصا في المناطق الريفية ، أظهرت الاجراءات الجديدة اتجاها نحو عملية ضبط للمنخرطين ومنع التجاوزات التي تتسرب بسبب الاحتكار . فبعد أن قادت التجربة السابقة الى اعادة ظهور "الشعبة-العشيرة" * ، وما أدت اليه من اخلال بفاعلية العمل السياسي في الريف ، أظهر التوجه الجديد رغبة في تأمين أسس للاندماج السياسي تقوم على الرفع من مستوى الوعي السياسي واعتماد مؤشر الاشعاع النضالي لدى الفاعلين السياسيين بدلا من الاشعاع العائلي وموروثات النزعة القبلية .

ويعمل حضور البنية القرابية المحافظة في المنطقة المدروسة على تكبير العمل السياسي الحر ويقف أمام تسرب التعددية السياسية . فالعلاقات القرابية الوثوقية تحافظ على الواقع القائم وتقايد توزيع الخارطة السياسية في المنطقة ، فليس من السهل على الأجيال الجديدة أن تمارس السياسة بمعزل عن العائلة والمجموعة القرابية . وإذا ما حصلت ممارسات سياسية معارضة ، فهي تتم سرا وبشكل محتشم ومتردد ، أو أنها تحصل خارج مجال الانتماء الجغرافي الأصلي للفاعلين السياسيين .

ان قوة الانتماء العائلي والعشائري بالنسبة للفرد تتغلب على قوة الانتماء السياسي، وتلعب السلطة الأبوية دورا بارزا في هذا المجال ، بما يجعل من التمرد السياسي تمردا

* كثيرا ما يكون الانخراط الحزبي والانتماء الى الخلايا الحزبية في الريف عبارة عن عملية تقوية للجماعة العشائرية أمام الجماعات الأخرى، لأن الخلية السياسية تصبح عنصر قوة ونصرة للجماعة القرابية خلال صراعاتها العقارية والادارية والاقتصادية .

على السلطة الأبوية والرأي الجماعي.، ولذلك يتحول السلوك السياسي للفرد الذي يختار المعارضة الى سلوك أخلاقي متمرد يعني بالنسبة للمجموعة القرابية خيانة وتكرا وترفعا عنها . لكن هذا الوضع يبقى مهددا بالتغير بسبب ما تتعرض له العائلة من تحولات في علاقاتها وروابطها الداخلية والخارجية ، وهو في طور التحول كلما ازداد مستوى التعليم ارتفاعا .

ورغم ما تتميز به بعض مناطق ولاية مدنين عن ولاية تطاوين من تسرب نسبي للتنوع السياسي وظهور بعض التقاليد السياسية الجديدة ، فان العائلات وبقايا التكتلات القبلية لا تفتأ تحدد مكانتها الاجتماعية من خلال درجة ولائها أو نقائها السياسي . فالمجموعة التي تفرز معارضين مدانة من قبل المجموعات الأخرى ومن النظام السياسي المحلي، وبسبب ضعف التقاليد السياسية واستمرار حضور التقاليد الجماعية يخوض الأفراد المعارضون نشاطاتهم في عزلة وضغط كبيرين (الانتخابات التشريعية 20 مارس 1994) . أما مرشحو الحزب الحاكم فهم يتحركون في سياق يوفره لهم البرنامج الانتخابي لحزبهم ، وفي نفس الوقت فيما يوفره لهم المجتمع المحلي من اطار علائقي قرابي وقبلي مساند . على أن تجنيد الانتماء القبلي لبعض الأفراد لا يؤدي بالضرورة الى تحقيق النجاح خصوصا اذا دخل الأفراد في منافسات تتخذ لها اطارا في مجموعات ذات تقاليد قبلية عريقة ، فان "تهدئة الخواطر" و"تأمين السلم" تقتضي أن لا يقبل ترشح الطرفين.

رغم حرص الهياكل الرسمية على تحقيق مبدأ الكفاءة والنضالية لتقلد المراتب السياسية ، فان البناء الاجتماعي لا يزال يفرض محدداته الخفية في الانتخابات ، فكثيرا ما تتسرب الاعتبارات العروضية والجهوية والقبلية لتطغى على التحالفات والعلاقات وبناء الاستراتيجيات ، وكثيرا ما يمارس الثأر السياسي مع "الخصوم القبليين" القدامى . حتى النفاذ الى عضوية المؤتمرات السياسية لا يتم دائما من خلال الكفاءة والاشعاع السياسي بقدر ما يمتزج ذلك ايضا بدرجة قوة العلاقات الشخصية ، فضلا عن علاقات المال والجاه خصوصا في المدينة.

أما في المستوى الجهوي فلا تزال القرابة تلعب دورا هاما ، وتسعى قوى الضغط المحلية الى فرض الأمر الواقع : تمثيلية العروش الكبيرة التي تفرض التمثيلية الديمقراطية وحتى الديمغرافية . ان انتشار التحالفات غير الرسمية المبنية على الانقسام القبلي المتوارث لا ينفي اعتماد الانتخابات على مؤشرات انتخابية أخرى . ففي غالب الأحيان تسقط التحالفات التقليدية أمام مؤشرات العمل السياسي والانتماء الحزبي العصري في أجلي معانيه .

ب- المشكل العقاري واستمرارية الهوية القبلية :

يحظى المشكل العقاري المعبر عنه بـ "مشكل الأراضي الاشتراكية" باجماع رسمي وشعبي من حيث أهميته الاقتصادية وحساسيته الاجتماعية . لكن كلا من هذين الطرفين يوكل مسؤولية حسمه الى الثاني . يقول أحد المسؤولين السامين في الدولة : "... أدعو كافة المواطنين وخاصة مجالس التصرف لفض هذا المشكل واسناد الأرض لمن يحييها" ¹¹¹ . ويشير تقرير رسمي آخر الى أن " الأراضي الاشتراكية لازالت تقف أمام الانطلاقة الحقيقية للعمل الفلاحي نتيجة لتشعب النزعات..." ¹¹² . وينص نفس التقرير على أن "العائق الوحيد" أمام هذا المشكل هو وضعية أعضاء مجالس التصرف وضعف مستوياتهم الثقافية الذي جعل أعمالهم لا تتقدم بالنسق المطلوب . لكن هذه التقارير تشير الى عوامل أخرى معرقة مثل "عقلية الأفراد" واتساع رقعة الأراضي الجماعية .

أما "مجالس التصرف" والأوساط الفلاحية فهي توكل المسؤولية الى السلطات المحلية والجهوية وتعتبرها مقصرة في الحسم في المشاكل العقارية . ومن خلال البحث الميداني الذي قمنا به على امتداد حوالي عشر سنوات تبين لنا أن المشكلة معقدة الى درجة يصعب معها تحميل المسؤولية لهذا الطرف أو ذاك . ويبدو أن السلطة المحلية تتعامل مع هذه المسألة بأسلوب سياسي يعتمد الارحاء والامهال ، فضلا عن الرغبة في الاحتفاظ بالصيغة الجماعية لهذه الأراضي لأنها تمثل أهم ما تبقى في الجهة والبلاد من مراعاة . لكن هذا التوجه نحو الاحتفاظ بالمراعي يفقد مصداقيته حينما يتوازي مع

¹¹¹ التقرير الأدبي للجنة التنسيق الحزبي بتطاوين ، 4 جانفي 1985 .

¹¹² تقرير النشاط لسنة 1989 ، ولاية تطاوين .

التشجيع المتواصل على الغراسات والأحياء الذي يؤدي بنظر البعض الى مقاومة التصحر بينما هو في نظر الآخرين أهم عوامل انتشار التصحر في أقصى الجنوب 113 .

أما من الناحية السوسولوجية ، فإن هذا الوضع العقاري يحافظ بشكل غير مباشر على استمرارية الهوية القبلية في المجتمع المحلي . وذلك من خلال الصبغة التقليدية التي تحافظ عليها الهياكل التي توكل لها مهمة التصرف والتصفية في هذه الأراضي . وكثيرا ما يتحول الفضاء العقاري الجماعي الى مسرح للصراع بين المجموعات المستغلة للأرض في شكل مرعى أو حراثة . وإذا كانت الأراضي الجماعية للمجموعات القرابية تجد طريقها الى الاستغلال والتمليك الخاص فتخمد الصراعات حولها لأنها أصبحت مثبتة في وثائق قانونية ، فإن الأراضي العروشية التي تميزت بضعف الاستغلال في الماضي لبعدها عن مواطن التجمعات ، ومع النمو الديمغرافي وتوسع الاحتياجات الزراعية ، بقيت مجالا يثير الخصومات ويفجر الصراعات ذات المنشأ القبلي خصوصا أثناء المواسم الخصبة . (لمزيد التفصيل في هذا الموضوع نحيل القارئ على الفصل المتعلق بالعلاقة بين البنية العقارية والبنية القبلية) .

113 *Rapport du projet de la gestion des ressources Naturelles en Tunisie.F.A.O., Ministère de l'Agriculture, Tunis, 1995.*

(وقد شاركنا في هذه الدراسة التي أُنجزت حول عدة مناطق تمثل مختلف جهات البلاد . ومنها في منطقة الدراسة : بني مهيرة بتطارين وورجيجن وراي السدر والغرابات بمدينين) .

الباب الرابع

صيرورة ادماج القبليّة التونسية : مثال ورغمة

الفصل الأول : صيرورة ادماج البنية القبليّة في المراحل الحديثة

- المبحث 1 : مفهوم الاندماج وتوسع فضاء الانتماء
- المبحث 2 : الحركة الوطنية من القبيلة الى الوطن :
- (صيرورة تشكل مفهوم الوطن في تونس)
- 1 : الاستعمار والمقاومة : تشكيل قاعدة الوعي الوطني
- 2 : الاندماج في الدولة الوطنية
- المبحث 3 : الدولة الوطنية من مخاطبة القبيلة الى مخاطبة الشعب
- المبحث 4 : توطين القبيلة : من التنقل الى الاستقرار

الفصل الثاني : خصائص المجتمع المحلي : التعريف بمجال اتحاديّة ورغمة

- المبحث 1 : الخصائص البيئية والديمغرافية
- 1 : اطلالة تاريخية على الجنوب الشرقي
- 2 : الخصائص المناخية
- 3 : الخصائص الديمغرافية
- المبحث 2 : اتحاد ورغمة " كلمة ورغمة العرش تلمه"
- 1 : التعريف بورغمة
- 2 : "الجبالي" و"العربي" صراع الأجوار أم تقسيم الأدوار ؟
- 3 : الصراع بين ورغمة وأجوارها
- 4 : ميعاد ورغمة : العرف والشرع

الفصل الأول صيرورة ادماج البنية القبلية في المراحل الحديثة

المبحث 1 :

مفهوم الاندماج وتوسع فضاء الانتماء

يتضمن مفهوم الاندماج معاني التوحد والانصهار ، وهي تناقض معاني العزلة والتمهيش والصراع والانقسام والتناقض . وسواء أكان الاندماج بما يعنيه من حضور الذات الفاعلة الداخلية وبما يعنيه من حضور الذات الفاعلة الخارجية ، فإن المهم هو حضور دلالة الانسجام الداخلي وتجمع الأجزاء مع بعضها بما يمثل كتلة موحدة نقول عنها أنها مندمجة .

ويمكن القول كذلك أن هذا المفهوم له صلة وطيدة بأحد البعدين التاليين: الحرية والسيادة :
يطرح في علاقة حرية الأفراد والجماعات ، خصوصا اذا تحدثنا عن عمليات ادماج يتحول فيها المدمج الى أداة تسلط عليها القوة في الغالب ويأتيها الفعل من الخارج .
ويطرح مفهوم الاندماج في علاقة بالسيادة الوطنية ، أي سيادة الدولة على المجتمع المحلي وعلى أرضه وممتلكاته سعيا الى قطع احتمالات النفور والتمرد والانسلاخ . ومن جهة أخرى يتضمن الاندماج بالمعنى المستخدم هنا بعدان :

- بعد وطني وبعد محلي ، الأول شامل ويضم الخصائص العامة للمجتمع التونسي بتكويناته المختلفة ، وهو ما يكون الشخصية القاعدية لتلك المجموعة . والثاني يتعلق بما نجده من خصائص عامة تميز جهة أو مجموعة معينة وتجعلها متميزة عن نظيراتها من خلال الصفات الأخلاقية أو الثقافية أو الاجتماعية أو اللغوية . وتلعب عملية التثاقف دورا أساسيا في تشكيل عملية الادماج ، وهي عملية ممتدة في الزمان والمكان ، بحيث يضعب حصرها في حدود معينة. فالتثاقف القائم على عمليات تبادل التأثير يؤدي الى توطيد الاتصال بين المجموعات واطعاف عمليات التباعد والانقسام والاختلاف . كما أن النظم الاقتصادية الوافدة على المجتمع المحلي (علاقات العمل ، علاقات التوزيع والتبادل)

تساهم بشكل جزئي أو كلي في انضاج عمليات الادمج أو تساهم في تحقيق الانسلاخ والانتقال من اندماج الى اندماج آخر .

فالادمج الاقتصادي يؤدي الى ادمج ثقافي يتجسد ذلك في احلال القيم الجديدة وتلاشي القيم التقليدية والعكس بالعكس. وكثيرا ما يلعب توحيد السوق عبر ثلاث عناصر أساسية للانتاج هي: الأرض والعمل ورأس المال¹ دورا أساسيا في تحقيق الاندمج الاقتصادي لبعض الأرياف التونسية في النظام الرأسمالي . ذلك أن تطوير عمليات التبادل عبر ادخال وسائل النقل والاتصال الحديثة الى الأرياف ، وكذا انتشار الملكية الخاصة أدى الى انتشار النزعات الفردية والعلاقات الثانوية بما أدى الى تغير في أسس الاندمج الاجتماعي . اذ تصبح علاقة الصلة بين الفرد والمجموعة المحلية والوطنية علاقات وثوقية ، تعاقدية ، مدنية قائمة على المصلحة الفردية وعلى المحاسبة المضبوطة بقوانين، وبمقابل ذلك تتلاشي الصلات القائمة على القرابة والتضامن الآلي والشخصانية المؤسسة على علاقات أولية تحدها الأعراف المحلية التي تطمس هوية الفرد في هوية الجماعة .

هذا ما يتم على المستوى العام ، وهو ما يحدده منطق التحولات ، لذلك فسياقات التطوير ليست آلية بالنسبة لكل المجتمعات بسبب تدخل عوامل عديدة تساعد على تسارع التحولات أو ابطائها .

وقد نال مفهوم الاندمج *Intégration* نصيبا من التحليل لدى علماء الاجتماع والانثروبولوجيين . كما ارتبط استخدامه بمجالات الحديث عن الثقافة . فحينما ينظر الى الثقافة أو الى المجتمع باعتبارها كليات (*Des totalités*) يتم التعرض الى عملية ادمج الأجزاء في الكليات . تتم هذه العملية عن طريق تقسيم العمل الآلي بما يسمح لعناصر مختلفة بالالتجاء الى التطور الاجتماعي المنسجم (سبنسر، دركهايم) أو بواسطة عملية المشاركة في القيم الجماعية غير المتناقضة التي

¹ MISHRA (SN) : " Stratégie de la paysannerie tribale, intégration au marché et politiques étatiques dans le Nord-Est de l'Inde" . R.T.S.S. " Les paysanneries" n°124, Mai, 1990 .

يتكفل بها النظام الثقافي (بارسنز) . ويربط بارك (Park) مشكلات الاندماج بموضوع الهجرة والمهاجرين² .

ويؤدي النسق الثقافي المندمج الى توافق متبادل بين البنيات الثقافية المتصارعة أو المتباينة³ وهو ما يعرف بالوحدة أو الانسجام . وحينذاك يفضي الاندماج الى وحدة الجماعة التي تقوم على أداء الأعضاء لأنشطة مترابطة ومخصصة يعتمد بعضها على البعض الآخر، وهو ما يطلق عليه التكامل الوظيفي (Intégration fonctionnel) .

ويعد مفهوم الاندماج في كل من علم الاجتماع والانثربولوجيا مفهوما أساسيا في عملية قياس درجات قوة أو ضعف العلاقة بين المجموعات الأقلية والنسيج الاجتماعي الواسع . ورغم تعدد تعاريفه فإن موسوعة مناهج علم الاجتماع تمكنت من وضع تحديد دقيق بعد تجاوز التساؤلات المتعلقة بماهية الاندماج الى طرح آخر أهم وأعمق كالكيفية التي يمكن بها قياس الاندماج والظروف المحيطة به زيادة أو نقصانا . إن فالنسي في استعمالها لهذا المفهوم في دراستها حول الأقليات (خاصة) تحاول أن تضيف على هذا المفهوم معنى يتعلق بالتواصل عبر السلع والخدمات معتمدة على التقسيم الاثني للعمل كمؤشر قياسي⁴ .

انطلاقا من الاعتبارات السابقة والأبعاد التي يتضمنها مفهوم الاندماج ، وبالربط مع الملاحظات الميدانية المستمدة من واقع دراسة التحولات الاجتماعية والاقتصادية في الجنوب الشرقي يمكن تحديد المفهوم الملائم لعملية الاندماج في التعريف التالي :

يعني الاندماج عملية تحول في الولاءات ، ولاءات الأفراد والجماعات ، من ولاءات قبلية عائلية جهوية ، تخترقها ولاءات شمولية (عربية ، اسلامية) ، الى

² Dictionnaire des sciences humaines, NATHAN, 1990.

³ غيث (محمد عاطف) : قاموس علم الاجتماع ، دار المعرفة الجامعية ، الاسكندرية ، 1993 .

⁴ لانديكر (فرنزس) : موسوعة مناهج علم الاجتماع ، ترجمة فواد شاهين و خليل أحمد خليل . ط1 ، ج 1 ، دار الحقيقة ن بيروت

ولاءات مدنية ، قروية ، جمعياتية ، أسرية ، يحددها اطار ثقافي (العروبة والاسلام) ويؤطرها ولاء سياسي هو الوطنية . فالاندماج الاجتماعي يعني هنا اتحاد جماعات كانت منفصلة من قبل ، أو كان ترابطها هشاً ، ويشبه هذا التكامل ما سمي بالتمثيل (*Assimilation*) غير أن الاختلاف الوحيد بينهما هو في أن التمثيل يظهر بين جماعات تتمايز بالاختلافات الثقافية الواضحة ، بينما يحدث الاندماج والتكامل هنا بين جماعات تتميز بالمشاركة في الانتماء الى نفس الاطار الثقافي العام ، ولكنها كانت معرضة الى الانفصال أساساً بسبب تعدد ولاءات أعضائها وتقطع حضور الدولة أو السلطة المركزية .

وهكذا نصل الى مفهوم الاندماج الوطني الذي لا يعني تماهي مكونات المجتمع وغياب التعارض بين المصالح أو عدم تنوع الخصوصيات الاجتماعية محلياً ، وإنما هو توحيد في الولاء السياسي ، انه التنوع في الوحدة ، يتخذ حسب المراحل أشكالاً تنظيمية ورموزاً سياسية لا تفتأ في التبلور مع الزمن . فما هي صيرورة هذا الاندماج الوطني ؟ وما هي الكيفية التي تم عبرها الانتقال من اندماج الفاعلين داخل كيانات قبلية ضعيفة الترابط فيما بينها الى اندماجهم داخل كيان موحد هو كيان الوطن الشاسع ؟ .

من المسؤول عن الاندماج ؟ ومن هو المعنى بعملية الاندماج ؟ :

يعرف الفيلالي الاندماج تعريفاً إجرائياً بأنه " تأسيس وبناء للالتحام والتكامل ، وهو تكفل الدولة بتطوير مجموع الأمة في أبعادها الاقتصادية والاجتماعية . وما ادماج السكان البدو سوى جانب من هذه السياسة . ان لديها أولوية بالنسبة لهذه المجموعة مقارنة بغيرها ، وهي أولوية يفسرها وضع هذه الفئة المهمشة وما يؤدي اليه من اضطراب اقتصادي واجتماعي " ⁵ .

⁵ Filali (Mustapha) : " Les problèmes d'intégration posés par la sédentarisation des populations nomades et tribales " .R.T.S.S. n°7,1966 .p.112.

فالاندماج بالمعنى السياسي هو عبارة عن خطة تستهدف بلورة الوجود الوطني والقضاء على ما يهدده من عوامل التفرقة والانقسام . وهو بالتالي عملية متعددة الوجوه تسعى الى تدعيم الكيان الاجتماعي الشامل عن طريق برامج ومخططات تنموية تستهدف السكان . وهكذا فان تحقيق الوحدة الوطنية يعني إلغاء الخصوصيات المحلية وإلغاء المسافات الاجتماعية والاقتصادية والنفسية ⁶ .

أما الجماعات التي تستهدفها عملية الادمج فهي في الغالب الجماعات التي تعيش أزمات وهي عادة المجموعات المهمشة التي توجد في الغالب في الأطراف بالمعنى الجغرافي والاجتماعي . الجماعات القبلية التي همشتها السلطة المركزية عبر قرون عديدة ، فكانت ضحية للتفاوت الجهوي والحيث الاقتصادي والتدخل الخارجي . وهي أيضا الجماعات التي همشتها مشاريع التنمية وأسقطتها برامج المخططين والدارسين . يمكن أن نضرب هنا مثلا بمجتمع الرعاة والمجتمع البدوي العشائري وجماعات الزوايا وغيرها . فقد بينت بعض تأزمات العقود الأولى من الاستقلال ، أن تلك الجماعات لعبت دورا هاما في اعاقة التحولات التنموية وساهمت انعكاساتها عبر ظواهر النزوح والعنف السياسي والانحراف والبطالة وغيرها في افسال بعض الخطط التنموية في بعض البلدان .

⁶ Bouhdiba (A.) : " Bédouinisme et Bédisme dans la Tunisie actuelle", in : Dans la recherche des normes perdus. Maison Tunisienne d'édition, 1973,p.37 .

المبحث 2 :

الحركة الوطنية : من القبيلة الى الوطن

شأن كل المفاهيم ، عرف مفهوم الوطن في تونس عدة مراحل من حيث مسيرة تشكله وصياغته ودلالاته .

1- الاستعمار والمقاومة :

كان النظام الرأسمالي خلال القرن التاسع عشر يتوجه الى الحصول على الموارد الأولية الطبيعية والفلاحية ، وبطبع هذا النظام ، كان يتوجه الى المناطق التي يتدخل فيها برؤى توحيدية حتى يسهل الاستغلال . ورغم أن اجراءات الاحتلال كانت مجزأة ومرحلية ، فان الرؤى العامة لهذا النظام كانت تسعى الى النظر الى البلدان المحتلة باعتبارها تشكل كتلا متكاملة ومناطق نفوذ متجانسة . هذه الرؤى تلمسها في طريقة التدخل والانتفاخ حول المناطق المحتلة ، فكثيرا ما كان المحتل يعمل على تأمين الوحدة الترابية بما يضمن له تأمين وحدة الاستغلال الاقتصادي وتكامله ، كما أنه يراعي في تدخلاته وجود دوائر ثقافية ومجتمعية متماسكة . لقد أدى التدخل الاستعماري الى توحيد السوق الداخلية وأدى ذلك بطريقة غير واعية ولامقصودة الى تمتين الروابط بين الجهات والمناطق .

لقد انخرط المجتمع التونسي مع منتصف القرن التاسع عشر في أزمة بنيوية أدمجته في السوق الرأسمالية من موقع تابع . كما أن الاحتلال المباشر (1881) أدى الى توحيد صفوف القبائل التي كانت متصارعة . يقول الحفناوي عمايرية : " ان الظرف وحد الصفوف وارتقى بوعي السكان الى مستوى لم يعرفه الشعب التونسي الا نادرا ، سوى في ثورة 1864 ضد نظام المماليك المستغل " 7 .

7 عمايرية (الحفناوي) : " في تشكل الوعي الحديث بالريف التونسي : من القبيلة الى الوطنية " . الحياة الثقافية ، عدد 73 ، سنة 1996 ص 10 .

بدون شك كانت القبائل تمثل أهم ضحايا الاحتلال ، وفي المرحلة الأولى كانت القبائل الأكثر مقاومة تمثل بالنسبة له أهم المستهدفين ، ليس بهدف تحطيم قدرتها العسكرية فقط ولكن من أجل تحطيم مواردها الاقتصادية والبشرية . وهذا ما قامت به السلطات الاستعمارية في الجزائر منذ 1830 حيث تعقبت القبائل واعتمدت تشريعات جديدة لتفكيك أراضي العروش ، هذه التشريعات ، رغم أنها لم تطبق بنفس الأسلوب في تونس ، كانت تهدف الى الحصول على الأراضي الخصبة وتفكيك احتمالات المقاومة ⁸ .

ورغم أهمية الدور الأمني الذي كان الاحتلال يرمي الى تحقيقه ، ورغم خلفياته الايديولوجية المتمثلة في "اعادة احلال السلام الروماني" ، فان النزعة الاستعمارية كانت بادية على كل التدخلات والاجراءات⁹ المرتبطة بتحقيق النمو المادي والمعنوي ، تسهيلا لعمليات الاستغلال .

وقد كانت سياسة فرنسا في الجنوب التونسي تسعى الى مراقبتها للقبائل ، وحاولت جلب البعض منها الى سياستها واستخدمتها . يقول أحد تقارير ضباطها : " ان ضباط مكاتب الشؤون الأهلية لعبوا منذ البداية دور أعوان يحافظون على السلم ... وكان يجب في البداية ابطال الاغارات بينها (القبائل) وفي هذه المرحلة تدعم الأمن وأصبحنا نرى البدو يستقرون بالمنطقة السهلية ويبنون قصورا خاصة بهم" .

ويلخص أحد تقارير ضباط هذه المراكز سياسة فرنسا في إدماج سكان الجنوب في : " - اعادة النظام الى المنطقة التي تحولت منذ قرون الى الفوضى
- ضمان الأمن الحدودي وضمان الاتصالات الداخلية
- تطوير اقتصاد منطقة متصحرة وادخال السكان البدائيين تدريجيا في الحضارة " ¹⁰ .

⁸ Chérif (M.H.) : " Documents relatifs des rapports de l'Etat et des communautés tribales au Maghreb moderne et contemporain" . Op., Cit., p.20.

⁹ Historique de l'annexe des Affaires indigènes de Zarzis, Bourg, 1931.

¹⁰ Historique du Bureau des affaires indigènes de Tatouine, Bourg, 1931, p.27..

وكانت الطريقة الاستعمارية في ادماج البدو تعتمد على "حمل القبائل المحاربة على التخلي تدريجيا عن حب المغامرة وعن غريزة النهب ، واقناعهم بامكانية حل مشكلهم عن طريق الحكومة بدلا عن خوض صراعات دموية ، وهي مهمة ضبط الشؤون الأهلية" ¹¹ .

انها طريقة ادماج عسكري يطرحها الاستعمار الذي يتدخل مانعا التثقل الحر ومستبدلا النظام الأمني المحلي بنظام جديد يعتمد الردع العسكري كما اعتمد نظام تحويز الأراضي بطريق المجازاة وبحسب الخدمات المقدمة . ولسنا بحاجة الى تبيان المبالغة في تصوير حالة فقدان الأمن في هذه المنطقة لتبرير التدخل ، لكن التقارير الفرنسية كانت تغض الطرف عن كل أشكال المقاومة والرفض التي لقيتها في مختلف المناطق التونسية منذ تدخلها ، وخصوصا في أرياف الشمال ثم في أرياف الجنوب ، وخاصة حين تبلورت حركة المقاومة في ما سمي بـ "ثورة الودارنة" التي امتدت من 1914 الى 1918.

وقد أدى هذا الوضع الى تشكي رئيس فرع تطاوين العسكري سنة 1915 من الوضع في المنطقة لأن أغلب المجموعات لم تعد تدفع الضرائب وأصبحت تهدد المشايخ والسلطات المحلية وتتمرد عليها . وهذا ما يفسر تعاطف السكان في المنطقة وفي غيرها من المناطق المجاورة مع المتمردين وبالتالي يعني ذلك بداية تشكل ملامح المقاومة المنظمة . وحتى الأفراد المتعلمون الذين انتدبتهم المؤسسة الاستعمارية (كتاب ، موظفين، مترجمين) أصبحوا ينسحبون ويلتحقون بالثائرين ¹² .

لقد أدى التدخل الاستعماري الى ردات فعل داخلية مختلفة اتخذت في البداية صدمة نفسية ثم تضخمت وتحولت الى صدمة ثقافية ، بعدما تبين للأهالي

¹¹ نفس المرجع السابق ، ص 18 .

¹² Abdelmoula (Mahmoud) : *Jihad et colonialisme , la Tunisie et la Tripolitaine (1914-1918)*, éd.tiers Monde, 1987, Tunis, pp.96-97.

ومن بين هؤلاء يذكر التقرير صالح الدغياحي في الحامة ومحمد المدني الجلدي ومحمد صالح العمراني في تطاوين ، وكثير من هؤلاء كان يزود الثوار بالأسلحة والمتاع .

"*Les indigenes*" الذين نظر اليهم باعتبارهم كائنات بشرية من درجة ثانية . إن الأنا الوافدة تختلف مع الأنا المتبقية اختلافا يحدده الدين واللغة والعادات والأفكار .

عموما ، كانت القبيلة هي الوطن بالنسبة للسكان ، القبيلة لديهم هي الأمة ، وفي نظر الأهالي فإن فرنسا وانقلترا تبدوان قبيلتين كبيرتين ، كما أن القبيلة كانت تقدم كصورة لشعب له حدوده ومقاطعاته واداراته وله تحالفاته... " 13 .

في هذا الخضم المليئ بالصدمات المباشرة انتشر الوعي بالأنا الجماعية للسكان ، وتبين لهم أن اختلافاتهم القبلية والجهوية والقرابية لا تضاهي اختلافهم مع هذا الغازي الأجنبي الذي أطلقوا عليه "الرومي" . وأمام ارتفاع معدلات الأمية وضعف وسائل الاعلام واتساع الفوارق بين المدينة والريف ، لم تكن صورة "الرومي" مألوفة لدى سكان الأرياف والبوادي . لقد كان الوعي بطبيعة الظاهرة الاستعمارية المتوسعة والنظام الرأسمالي الغربي القائم على الاستغلال والاختضاع مقصورا على فئة قليلة من نخب المدن الكبرى . لقد هبت المجموعات القبلية بامكانيات معنوية ومادية محدودة لمقاومة جحافل الاحتلال رغم أنها "كانت -تلك الأرياف - منهكة من جراء مظالم البايات وضعف الاحساس بالانتماء الى تونس" 14 .

وهكذا بدأت تتخمر الأفكار الجنبية لمشاعر الرفض والمقاومة للمحتلين وتشكلت أسئلة أولية حول أهداف الاحتلال وتورط البايات في خيانة البلاد وأسباب انعدام المقاومة المرتبطة بالتخلف والركود وغياب المؤسسات والهياكل وتشنت الجهود ، لتتحول تلك الأفكار-الأسئلة الى محاولات وممارسات عملية بدأت تشكل جذور المقاومة وتؤسس لمفهوم الوطن والأمة .

13 Nouchi (André) : " *espace et vie politique dans le Maghreb contemporain*", in *Atti della settimana Maghrebina*, p.132.

14 التيمومي (المادي) : " *خواطر حول دور الأرياف في الحركة الوطنية التونسية*" في "روافد" ، مجلة المعهد الأعلى للحركة الوطنية ، العدد 1 ، 1995 ، ص 12 .

وارتبطت المقاومة الوطنية في بداياتها بنزعة دينية تتخذ من مفهوم الجهاد اطارا ،
فالشاعر يحرض على المقاومة قائلا :

يا سعد من جاهد نهار	في مخالفة الشريعة
نرجع على وطن لحرار	بلا مال عقدوا البيعة
دمعي من العين قطار	وهموم قلبي لسيسة

وتتخذ بدايات مشاعر الوطنية الجنينية مجالا لها من نقد مواقف الباي نقدا سياسيا صريحا يدل على حضور مفهوم الوطن لا باعتباره منطقة أو جهة بل باعتباره كيانا يضم جميع أنحاء البلاد التونسية . هذا ما يبينه الشاعر علي بن علي (من قصر ققصة) في قوله:

أعطى الوطن للكفار	الاسلام تحت الذل مغبونين
أحنا قوتنا مـرر	الواحد غرق لرقبته بالدين
فينا زهر طوفـار	ضاققت خلوق التونسي لاوين

لقد مثلت نهايات القرن التاسع عشر التفكك الحقيقي لروابط 15 الصفوف القبالية القديمة ، وجريا على قانون اتحاد مكونات وقسمات المجتمع عند حصول تهديدات خارجية (الاحتلال هنا)، فان بعض رداات الفعل لدى أعيان القبائل الكبرى واجتماع "الأخوة الأعداء" 16 لتدارس كيفية المواجهة العسكرية لدليل على بداية "تشكل وعي جديد".

لكن قبل ذلك لنرى كيف كان المصلحون الأوائل وخصوصا خيرالدين ينظرون الى هذه المفاهيم وما هي الآليات التي يقيمون عليها اعتباراتهم ونظراتهم للأسس المكونة للكيان الوطني ، الايالة التونسية آنذاك ؟ .

15 عمارة (الحفناوي) : في تشكل الوعي الحديث بالريف التونسي . مصدر سابق .

16 من منتصف ماي 1881 اجتمع كل من أحمد بن يوسف الهمامي وحرث الفرشيشي وعلي بن عمار العباري وشاركوا في الدفاع عن الكاف وقارم بعضهم احتلال القيروان مثلما قارم علي بن خليفة التفاتي احتلال صفاقس . نفس المرجع .

إن مفهومي الدولة والمجموعة الوطنية هما مفهومان غريبان اكتسحا سائر بلدان العالم انطلاقاً من أوروبا ، فهما ينتميان إلى الأيديولوجيا الليبرالية التي أنتجت البرلمانات والتمثيل الشعبي والتنظيمات السياسية والاجتماعية مثل الحزب والنقابة والجمعية .

قبيل الاحتلال المباشر سنة 1881 عرفت البلاد التونسية نشاطات للهيئات القنصلية¹⁷ الغربية ونشاط جمعيات مختلفة ورحالة جابوا البلاد ، فضلا عن علاقات هياكل دولة البايات بأوروبا وبعض انجازاتهم المستمدة من الجمع بين التراث العربي الاسلامي العثماني وبين التراث الغربي الأوروبي . ففي هذا العهد بدأت تنشأ "مجموعة وطنية متجانسة نسبيا بعد أن كانت مفرقة، ودخلت البلاد أفكار وعادات جديدة مستوحاة من الغرب..."¹⁸ .

رغم حضور الأمة كمصطلح فإنها كمفهوم لم تكن ذات رواج كبير ، فقد وجدت عند بعض النخب الأولى ولكنها كانت غائبة في البلاد التونسية قبيل الحماية¹⁹ . أدى الاحتلال إلى ظهور ردات فعل ومقاومة في بعض الأرياف مثل قبائل خمير ومقعد الذين تغنى الشاعر الشعبي الجنوبي بمقاومتهم.

في القرن التاسع عشر كانت الإدارة المركزية تطلق على الجهات عبارات عامة وغير دقيقة مثل : "بلاد الجريد" ، "بر الجنوب" ، "وطن أولاد عيار" ، فمصطلحات "البلاد" و"الوطن" يتضمن دلالات متداخلة بما يدل على ضعف الضبط الاصطلاحي وبهاته الصورة التي تحملها الدولة المركزية عن المناطق التي يفترض أنها خاضعة إليها .

فالوطن ، كان يعني في تلك الاستخدامات الموطن ، أي مكان استقرار الجماعة المحلية ، فالبلاد ، حسب هذا المعنى ، تتكون من أوطان ، وهو يستخدم في مواقع أخرى

17 الشريف (محمد الهادي) : " تاريخ الحركة الوطنية التونسية : نظرة تقييمية" ، في "روافد" ، مجلة المعهد الأعلى للحركة الوطنية ، عدد 1 ، 1995 ، ص 21.

18 نفس المرجع ، ص 18 .

19 Bouhdiba (A.) : " Génèse du concept de Nation en Tunisie", dans : a la recherche des Normes Perdus.Ibid, p.12.

للدلالة على سائر البلاد والمجتمع التونسي ككل كالاستخدام الذي ورد في مراسلة رسمية (قبيل الاحتلال) يطالب فيها الفراشيش الباي بـ "زجر المفسدين لأجل تعطيل خلاص مطالب البايليك...ومحاكمتهم بالزجر لكي يهنأ الوطن" ²⁰ .

وكان خير الدين بدوره يستخدم هذا المفهوم للدلالة على البلاد التونسية فيقول : " اذ الانسان ولو ساع له المخاطرة بنفسه لمصلحة الوطن لا يسوغ له المخاطرة بديانته وهمته" ²¹ . بل كان يستخدم مفهوم الشعب حينما خاطب قنصل ألمانيا بتونس قائلا : " أنا بادئ ذي بدء مسلم تونسي ولهذا منشغل قبل كل شئ برفاهية الشعب المادية" ²² .

وبعد خير الدين ظهرت نخبة تعارف المؤرخون على تسميتها في البداية بحزب الاصلاح ، ثم حركة الشباب التونسية أو جماعة جريدة الحاضرة ثم جماعة جريدة التونسي . هذه النخبة التي نشطت في الفترة الممتدة بين أواخر القرن الماضي وبدايات القرن الحالي (العشرون) طورت مفهومها للوطن ، وكان في استبدالها لعنوان صحيفتها "الحاضرة" بـ "التونسي" دلالات عميقة في الانتقال من الجزء الى الكل . لقد تكونت حركات وتنظيمات ثقافية مثل "الخلدونية" 1896 ، و"جمعية قدماء الصادقية" 1905 و"الشباب التونسي" 1907 . وأصبح مفهوم "شعب" مختلف عن مفاهيم سادت لمدة طويلة في الخطاب الثقافي والسياسي مثل "الأمة" و"الرعية" ، لقد أصبح "الشعب" يعني شيئا جديدا يضم كل الفئات وجميع السكان ويشمل مبادئ جديدة أغلبها أستمدت من خطاب الثورة الفرنسية ²³ .

²⁰ حدي (محمد) : قبيلة الفراشيش في القرن 19 . منشورات مؤسسة التميمي ، زغوان ، 1996 ، ص 52 .

²¹ التونسي (خير الدين) : أقدم المسالك في معرفة أحوال الممالك ، ص 107 .

²² ذكرها البشير بن سلامة في : النظرية التاريخية في الكفاح التحريري التونسي . نشر مؤسسات بن عبد الله ، تونس ، 1977 ، ص 85 .

²³ Hamed Touati (M'barka) : " L'idée nationale traversée par la grande guerre : continuité et discontinuité", in C.T. , n° 169-170, 1995, p.228.

2- الحركة السياسية وتشكل مفاهيم الوطن والأمة :

لم يعترف الاستعمار الفرنسي بكيان الأمة ، فالنصوص الفرنسية تتحاشى قدر المستطاع التصريح بلفظ "تونسي" لما تتطوي عليه هذه الكلمة من معاني الوطنية . لذلك فهي تكتفي بذكر كلمات مثل المسلمون ، الأهالي ... الخ²⁴ . وقد كانت المحاولات الإصلاحية الأولى في أواخر القرن لم تفصح عن مفهوم جلي "للوطن التونسي" . فالأول حافظ على البنية التقليدية وتعامل معها كمعطى قائم ، بل زاد في تعقيدها حينما فرض عليها نظاما جديدا دخيلا²⁵ . أما حركة الإصلاح فقد ركزت على ربط "الأمة" بالخلافة الإسلامية التي كانت تجسدها ، شكليا "الدولة العثمانية" ، وهذا ما أدى إلى اتسام مفاهيم الشعب والأمة والوطن بالضبابية .

لم يكن تأسيس "الأمة" وتشكيل ملامحها الحديثة سوى نتيجة صيرورة طويلة وبطيئة من التفكير والبناء استغرقت نحو قرن كامل . وقد ساهم ظهور النخب الجديدة مع بدايات القرن العشرين المتخرجة من الزيتونة والصادقية في نقل المفاهيم الضبابية حول "كيان الأمة" إلى خطوة جديدة أكثر انضباطا وتماسكا مع التاريخ المحلي الذي تبلور على الرؤى الجديدة للبشير صفر . فقد تطور مفهوم "الوطنية" وارتبط شيئا فشيئا بالتاريخ ، كما تدعم هذا المفهوم في العشرينات مع اشعاع الثقافة العصرية الوافدة ، ومع انتشار عدد من المناضلين التونسيين في عدة بلدان أوروبية مثل تركيا والمانيا وسويسرا²⁶ ، مما أدى إلى تعمق المفهوم وترسيخه ، فقد كان علي باش حانبه ، وهو من جماعة حركة الشباب التونسي ، يعتبر أن ثقافته العصرية المكتسبة قد أكسبته عقلية جديدة ، هي ثقافتهم الحس الوطني الذي كان مرتبطا في بداية هذه الحركات بالحس القومي العربي - الإسلامي فليس من قصد الشعبوية التونسية بتاتا قطع صلتها بماضيها ولا بجمهور مواطنيها ولا أن

²⁴ عزوز (حبي الدين) : " ثورة علي بن غدامه وذاتية الشعب التونسي " ، في : الانتفاضات الشعبية والحركات التحريرية في تونس بين 1800 و 1952 ، الدار التونسية للنشر ، تونس 1983 ، ص 44.

²⁵ بوحديدة (عبدالوهاب) : مرجع مذكور ، ص 19.

²⁶ Kraïem (Mustapha) : Nationalisme et syndicalisme en Tunisie, 1918-1929 .Publ. Union Général Tunisien du Travail, 1976, p.137.

تتخذ لسياستها روحا تختلف عن روح الفكرة القومية التي نتعاون على خدمتها مع الصحافة الوطنية العربية " 27 .

هذه العلاقة الوطيدة التي تدعمت بتبلور مشاعر الرفض والاختلاف تجاه المستعمر، هي التي تمخض عنها تأسيس الحزب الدستوري سنة 1920. ويرى بوحدية أن قيادة هذا الحزب حافظت على الرؤى الرومنسية²⁸ للوطنية، وقد جسدها الثعالبي في "تونس الشهيدة" باستمرار التصورات والانتماءات المرتبطة بالمحيط الحضاري العربي. لكن النقلة النوعية التي أحدثها الثعالبي في الايديولوجيا السياسية الجديدة تتمثل في القيام بالتوازي بالحفاظ على الولاء العربي-الاسلامي الى جانب بلورة الولاء الوطني التونسي، بدرجة أصبح فيها الاستعمار في مواجهة شعب له قضية وطنية. فقد كان يرى: " أن قضية الوطن هي في أحوج ما تكون الى المؤازرة والاتحاد لا الى التفرقة والانشقاق... وأن الشعب التونسي في هذه الأيام الحالكة في أشد الحاجة الى وحدة كلمة أبنائه لمجابهة الاستعمار الجاثم علي الوطن"²⁹. هذا الموقف صاغه الثعالبي من نضال طويل ومعايشة ميدانية دفعت به الى الانتقال مرغما الى بلدان عديدة. لكنه مر ولاشك بمراحل وتجارب تمخضت عنها رؤياه الوطنية التي لم تكن تختلف عن رؤى باقي الحركات التي انطلقت مع حركة الدستور كالحركة النقابية والحزب الشيوعي التونسي وغيرها من الهياكل الثقافية والسياسية. استخدم الثعالبي مفاهيم: الأمة، الشعب، المجتمع، الاتحاد القومي... الخ، بشكل واسع في خطابه المنطوق والمكتوب. هذا التصور الفكري السياسي للوحدة الوطنية لم يصحبه، حسب المحللين توجه ميداني نضالي لتوحيد "الأمة"، "قبالرغم من الطاقات النضالية في الأرياف فان الحزب الحر الدستوري القديم لم يع بضرورة ربط النضال في المدينة بالنضال الفلاحي في الأرياف، وهذه واحدة من أهم نقاط ضعف هذا الحزب التي مكنت الاستعمار من تقزيمه"³⁰. لكن كانت المفاهيم

27 ذكرها بن عاشور (محمد فاضل): الحركة الأدبية والفكرية في تونس. الدار التونسية للنشر، ط 3، 1983، ص 115.
28 Bouhdiba (A.): Op., Cit., p.19.

29 الثعالبي (عبد العزيز)، في "الرابطة العربية"، عدد 57، سنة 1937.

30 التيمومي (الهادي): "خواطر حول دور الأرياف في الحركة الوطنية التونسية"، مرجع مذكور، ص 14.

المتعلقة بالوطن مفاهيم نخبوية مدينية³¹ . ولم يتسن للحركات السياسية الاتصال الفعلي والمستمر بمختلف جهات البلاد الا بعد حصول تطورات منها الأزمة الاقتصادية التي دفعت باليد العاملة المتضررة في الأرياف الى التنقل الى المدن وخصوصا تونس ، حيث تسربت على أيدي المهاجرين قيم وأفكار ومفاهيم وأدوات عمل جديدة عن طريق من قاموا بتربص بلدي (*Stage de citadinisation*) على حد تعبير جاك بيرك .

- تبلور مفهوم الوطن: الإدماج في الحركة السياسية :

لا يمكن الحديث عن اندماج سياسي فعلي بين مختلف جهات البلاد ومجموعاتها السكانية الا مع فترة الثلاثينات³² ، ثم تمخضت التطورات عن انخراط فعلي في الحركة الوطنية التي جسدها حركة الدستور من قبل المناطق التي كانت مهمشة . فقد تجسدت فكرة الوطنية في "الأمة" ، أي في الوجود الاجتماعي القائم على الولاء الوطني المجسد في حركة وأهداف متبلورة، في "الحزب الدستوري الجديد"³³ .

لقد حدث في بداية الثلاثينات نوع من "القطيعة السوسولوجية" كما عبر عنها بوحديبة ، فالتوجهات الجديدة أحدثت تغييرا هاما وهو أن أهل المدينة ، لأول مرة ، لا يأتون الى الأرياف لجمع الضرائب وتولي المناصب ، وإنما جاءوا لنشر الوعي الوطني وبت الأفكار السياسية وتوعية اخوانهم الريفيين . وقد أتاح ذلك تحقيق "ثورة اجتماعية حقيقية أضعفت البنيات المحلية الريفية التقليدية لصالح تحقيق وحدة الأمة . وكان الهدف السياسي يرمي الى فتح القبيلة على العلاقات الايديولوجية الخارجية ... فقد صدمت العصابات القبلية بالوعي الجماعي التونسي الجديد (خصوصا عندما تأسس الجيش التونسي)"³⁴ .

31 لا يعتبر الثعالي أن الحزب الدستوري الجديد الممثل في "الدewan السياسي" (جماعة بورقية) ، كان أكثر التصاقا بالأرياف ، لأن الاتجاه الى البوادي والأرياف كان الهدف منه الحصول على أصوات الشعب لدعم الموقف المنشق عن موقف "اللجنة التنفيذية" ، وهو يعتبر أن هذه المجموعة هدفها هو التكالب على الزعامة . أنظر الثعالي (عبدالعزیز) : الكلمة الحامسة . دار المعارف ، سوسة ، 1989 .

32 بوحديبة (عبد الوهاب) : نفس المرجع المذكور ، ص 22 .

33 بوحديبة (عبد الوهاب) : نفس المرجع المذكور ، ص 22 .

34 بوحديبة (عبد الوهاب) : نفس المرجع ، ص 37 .

لقد حلل عبدالوهاب بوحدية (1973) أهم الاجراءات التي اتبعتها الحركة السياسية الجديدة لتجاوز تأثيرات البنى التقليدية ، ويمكن أن نلخصها فيما يلي :

1- اعادة تأطير المجتمع الشامل : وذلك عبر تجديد الحزب واعادة هيكلته وقد تدعم ذلك بخلق تنظيمات موازية مثل حركة الشباب الدستوري والشبيبة المدرسية والكشافة واتحاد الطلبة ، والحركات النقابية ، كانشاء الاتحاد التونسي للشغل، والتنظيمات المهنية والنقابية ، وهذا ما جعل بورقوية يقول عام 1938 بنوع من الاطمئنان على التأسيس : " يوجد شئ ما تغير في العقلية التونسية ... فقد اصبح الشعب اليوم في مستوى الرد الجماعي ضد الأفكار التي تهدد وجوده الجماعي" .

2- الحزب والمنظمات يتحولان الى المجال الذي تلتحم فيه الأفكار والتصورات والحلول بين النخب والجماهير .

3- استمرار العنف كوسيلة للتحرير والضغط على المستعمر . وقد ساهم الاشتراك في القتال وتوحيد التضحيات في توحيد العلاقات والمشاعر التي كونت وحدة الأمة .

4- ايجاد رموز جديدة للمواقف والأفكار الجديدة تمثلت في العلم التونسي والشاشية الدستورية وبطاقة الانخراط وصور الزعماء³⁵ .

لقد توسعت فروع الحزب في البلاد واصبح قادة الحزب يفاخرون خصومهم بما لديهم من منخرطين بلغوا في اكتوبر ونوفمبر 1937 عدد 70 و 80 ألفا يجتمعون في حوالي 350 الى 400 خلية³⁶ .

– الإدماج في الدولة الوطنية:

كان هدف الحركة السياسية التي تولت مقاليد السلطة بعد سلسلة من الصراعات الداخلية والخارجية تحقيق الانصهار بين الدولة والمجتمع . وهذا ما أدى الى السعي الى تعميق صياغة الخصائص المؤسسية والايديولوجية للبناء السياسي ، فقد تم تشكيل الدولة

³⁵ بوحدية (عبد الوهاب) : نفس المرجع ، ص 23 .

³⁶ الشريف (محمد الهادي) : تاريخ تونس ، ط 2 ، 1985 ، ص 123 . (وكان عدد المنخرطين في الاتحاد العام التونسي للشغل سنة 1946 يبلغ حوالي 20 ألف سرعان ما تحول سنة 1950 الى 100 ألف منخرط) . نفس المرجع ، ص 131 .

الحديثة ، وهي دولة عصرية على الشاكلة الأوروبية القائمة على نظام جديد يسعى الى تحقيق الانصهار الذي طالما تأخر بين المجتمع والدولة في المراحل السابقة ³⁷ .

ومن أهم ملامح الرؤى الايديولوجية للدولة الفتية ما يتعلق بنظرتها الى الهياكل التقليدية التي ورثتها ، رغم تدهورها ، وعزمها على التحكم في البناء الاجتماعي ، خصوصا في الأرياف . لقد عملت النخب المدبرة لأجهزة الدولة على محاربة السلط الموازية ممثلة في القبائل والزوايا وجمعيات الأحباس والأوقاف . فاذا كانت القبيلة في المغرب قد استطاعت أن تحمي نفسها من تدخل الرأسمالية العقارية "وحافظت على بناها التقليدية في قلب القرن العشرين" ³⁸ ، فانها ووجهت في تونس بجملة من الاجراءات والقرارات التي أجهزت على بقاياها المهيكلة . وهذا الاختلاف ينسحب على الوضعية في المشرق العربي . أن هذا النموذج المشرقي في التعامل مع القبيلة ، هو الذي يقوم في غالبته على ادماجها في الدولة والتعامل الايجابي معها عبر رعايتها وتوظيفها . فاذا كان التعامل مع الظاهرة البدوية في بعض بلدان المشرق العربي (الخليج على وجه الخصوص) بطريقة "تقبيل الوطن وتوطين القبيلة" ³⁹ ، وبأسلوب يجعل كلا منهما مكونا للثاني ، فان الدولة التونسية أنكرت في خطابها وتعاملها اليومي ، أي وجود للقبائل .

فمنذ البداية طوقت الدولة الجديدة المجتمع الفتية خوفا من تعدد الولاءات التي تهدد الولاء الذي تبنته وهو الولاء الوطني . وبمثل ما رفضت أيديولوجيتي الوحدة العربية والوحدة الاسلامية ، فقد رفضت الايديولوجيا التطبيقية فأنكرت وجود طبقات في تونس ، لأن كل ذلك كان يهدد بنظر القائمين عليها فكرة الأمة التونسية الناشئة التي لم تتأسس الا بواسطة قطيعة سوسيولوجية تقوم على النظر الى الداخل أكثر من النظر الى الخارج ⁴⁰ .

37 المرماسي (عبد الباقي) : الدولة والمجتمع في المغرب العربي ، مرجع مذكور ، ص 39 .

38 Nouschi (André) : "espace et vie politique dans le Maghreb contemporain", in Atti della settimana Maghrebina, p.140.

39 Shryock (Androu J.) : " Tribaliser la Nation, nationaliser la tribu", in Monde Arabe : Maghreb-Machrek, n° 147, 1995, p.122. Numéro spécial : tribus, tribalismes et Etats au Maghreb-Orient .

40 Bouhdiba (A.) : Op.cit. , p.27.

لكن هذا المشروع كان يصطدم برود فعل عديدة سواء على المستوى المحلي من طرف المجموعات الجهوية أو حتى على المستوى الوطني من طرف الولايات "الاسلامية" و"العروبية"، خصوصا مع ظهور نخب جديدة مطلعة ومتفاعلة مع الأحداث التي كانت تعصف بالشرق العربي . "ولكن في كل مرة كان ينتصر الحس الوطني المتمركز حول الدولة التونسية".

لقد كانت نخب الدولة الحديثة واعية بما يعترضها من صعوبات وصلت حد المقاومة ، ولكنها لم تستطع دوما وضع الحلول الملائمة لاختياراتها الجديدة ، لأنها كانت محكومة بعلاقات ومصالح وتحالفات تعتمد "سياسة المراحل" ، فقد كتبت إحدى الشخصيات النافذة تقول : "الشعب التونسي كان شعبا مشنتا ، لا جغرافيا واقتصاديا فقط ، وإنما ثقافيا ، نجد البدو والعرب الرحل والحضر "البلدية" وبين هذه الفئات تختلف النفسيات والعقلييات لم يكن هناك قاسم مشترك عدا انتمائهم الى الحضارة العربية المسلمة. الى جانب هذا التفئيت هناك تفتت غذاه الاستعمار مستغلا هياكل عتيقة كالعروشية، فالتركيز الإداري كان مبنيا على العروش ... لقد كان هدفنا توحيد التونسيين وإيقاف تيار التفرقة فحذفنا القيادات والعروش..." 41 .

يلخص صاحب هذا النص الاشكالية الأساسية التي كانت تواجه بناء الدولة الوطنية في بداياتها ، ولذلك سعت للقيام بجملة من الاجراءات واتخذت عدة قرارات لمواجهة واقع مليئ بمخاطر التشرذم . فما هي تلك الاجراءات التي استهدفت تعميق الوعي الوطني وتجسيد "الوحدة الوطنية" ؟ .

- تسرب الوعي الوطني الى الجنوب التونسي :

لم يكن لدى وجهاء القبائل ووعي بالمسألة الوطنية في بداياتها فكانوا محافظين تجاه الأفكار الدستورية ، رغم اشتراكهم في خوض أولى التمردات على السلطة الاستعمارية بدافع احساس جنيني "بوطنية" قامت على البعد الديني والثقافي . ولذلك انبثق أول "الوطنيين" من واقع الهجرة . وهذا ما يفسره تكون أولى المجموعات السياسية من

41 صحيفة " الاعلان" بتاريخ 18 نوفمبر 1982 (نقلا عن المرماسي : الدولة والمجتمع ، ص 40) .

أصيلي الجنوب الشرقي خارج المنطقة من أبناء المطوية والحامة والدويرات ، ففي سنة 1937 أنشأت خلية حزبية للدويرات بمدينة تونس ضمت عددا من المهاجرين ذوي أصول قبلية مختلفة من "ورغمة" ، وفي نفس الفترة أسس مطماطي "الاتحاد الدستوري بمنطقة الجنوب التونسي" ⁴² . وكان أغلب المنتمين طلابا وعمالا ، وان لم يستطع الدستور في البداية اقتحام المناطق الريفية عموما والمناطق الجنوبية خصوصا بسهولة ، فان تنظيماته كانت تركز على هذه الخصوصية ، وهي ظاهرة الهجرة . فقد عملت عدة عوامل على ايجاد تلك الصعوبات منها بعد المسافات والنشأة الحضرية والنخبوية للحزب فضلا عما لعبته الحرب العالمية الثانية الدائرة في "الأراضي العسكرية" حول خط مارت من دور في تعطيل تغلغل الحركة الوطنية بالمنطقة .

واثر الحرب العالمية الثانية التي تمخضت على حصول تغييرات سياسية في المشرق العربي وخصوصا بعد خروج فرنسا من سوريا ولبنان واندلاع حرب فلسطين وما حركته من مشاعر الوطنية والقومية فضلا عن انتشار الصحف العربية وتأسيس الاذاعات ، كل ذلك أدى الى التعرف على أحداث العالم الخارجية وكسر الطوق المضروب على المنطقة . ورغم منافذها (المنطقة الجنوبية) على المشرق عبر طرابلس ، فان العلاقة مع تونس كانت وطيدة .

لقد صحب انكسار الطوق الاعلامي خلال الأربعينات انفتاحا في السياسة الفرنسية بالجنوب التونسي بما أدى الى حصول تسهيلات في تنقل قادة الحركة الوطنية من السياسيين والنقابيين . فقد ساهم فتح فروع التعليم الزيتوني بكل من مدين (47) ثم قبلي (48) في فتح معازل للفاعلين السياسيين المحليين . وقد توجت تلك التطورات بزيارة بورقيبة لقايس عام 1950 بعد أن كان قد زارها عام 1949 وحيث كانت عبارة عن اختبار لمدى قدرة الدستور على اكتساح الجنوب في تلك الفترة ، وقد عملت السلطات الاستعمارية على افشال تلك الزيارات .

⁴² Cap. Henri de Bort : Notes sur la naissance et le développement du nationalisme dans les territoires du sud Tunisien. Gabes, 1955.

ومن خلال القاء نظرة تحليلية للاحصائيات التي قدمتها السلطة العسكرية آنذاك حول نشاط الحركة الدستورية بالمنطقة يمكن استنتاج أن النشاط الحزبي كان أكثر انتشارا في المناطق الحضرية والساحلية بالجنوب ، كما أن الأرقام تدل على أن الخمسينات كانت تمثل البداية الحقيقية لانتشار الأفكار السياسية بالمنطقة .

13- الخلايا الدستورية بالمنطقة العسكرية

المدن	عدد الخلايا	عدد المنخرطين	النسبة من السكان
مدنين	5	3000	7 %
بنقردان	1	600	2,6 %
جرجيس	3	1800	6,5 %
تطاوين	1	1000	2 %
قبلي	7	1610	4 %
مطماطة	8	1280	5,8 %
المجموع	25	9290	

المصدر : المرجع السابق

رغم ضعف الدلالة الاحصائية للأرقام الرسمية خصوصا في حركة سياسية تعتمد السرية ، فإن الحزب الدستوري لم يكن محتكرا للنشاطات الوطنية لوحده بل كانت الحركة العمالية ممثلة في الاتحاد العام التونسي للشغل⁴³ تنظم اجتماعات وتنشأ فروعها لها في مدنين وجرجيس أولا ، ثم في باقي المراكز (1946)⁴⁴ ، كما تمكنت منظمات أخرى مثل الاتحاد التونسي للصناعة والتجارة من ضم عدد من تجار المنطقة وحرفييها

⁴³ مع نشأة الحركة العمالية التونسية (1924) انتشر النضال في مناجم قفصة خصوصا مع تكل العمال لاسترجاع المناجم التونسية من الشركات الأجنبية . أنظر الفيلالي (مصطفى) : تجارب ادماج البدو (مقال مذكور آنفا) .

⁴⁴ لاشك أن هذه المعطيات بحاجة الى تدعيم من خلال دراسة الأرشيف النقابي من جهة والأرشيف الحزبي من جهة ثانية . ويلاحظ أن الاحصائيات العسكرية الرسمية تركز على تقديم نسبة المنخرطين على عدد السكان لتبين ضعف انتشار العمل السياسي .

فاشتركوا في شن بعض الاضرابات. أما في قطاع الشباب فقد اسست منظمة الشباب الدستوري عشر خلايا موزعة في البداية على كل من مدينين وجرجيس ومطماطة وبنقردان . كما تأسست ثلاث خلايا للكشافة الاسلامية بكل من تطاوين ومدينين وبنقردان.

ان التوترات التي عرفتھا فترة (1951-1955) وما صحبھا من اجراءات استعمارية شددت الملاحقة والمراقبة التي يفسرها اشتداد لهجة تقارير السلطات العسكرية التي وصفت هذه الحركة بـ "... انها حركة بدون قاعدة صلبة ، والواقع أن هذه الكمشة من الدستوريين كان يتبعهم جمهور من الجهلة" . ومع ذلك فقد كانت السلطات الاستعمارية تعترف بالمشاكل التي تسببھا لها حركة "الفلاحة"، "فرغم الضربة القاضية التي وجهت لهم في سنة 1953 الا أنهم استطاعوا المقاومة ... (ثم) تطورت حركة الفلاحة وأصبحت أعمالها تطول الشمال وكانت أكبر مجموعاتها تعد أربعين بندقية"⁴⁵.

⁴⁵ Cap. henri de Bort : Notes sur la naissance et le développement des Nationalismes Op. Cit..

المبحث 3 :

الدولة الوطنية : من مخاطبة القبيلة الى مخاطبة الشعب

بادرت دولة الاستقلال منذ تأسيسها الى القيام بجملة من الاجراءات التي دعمت بها المبادئ التي رفعتها الحركة الوطنية خلال أكثر من ثلاثة عقود . فقد سخرت مختلف أنواع السلط من أجل تدعيم السيادة الوطنية على مختلف المناطق التابعة للدولة التونسية . وقد جاءت الاجراءات المتعلقة بالتنظيم الاداري والسياسي الذي يستهدف القضاء على بقايا المجموعات القبلية في جهات الوسط والجنوب ، جاءت ضمن سلسلة من الاجراءات الأخرى المتعلقة بمقاومة سلطة القوى الموازية كالزوايا الخيرية والأحباس .

بادرت الدولة بسن مجموعة من القوانين والمراسيم التي تعمل على تطبيق الخيارات التحديثية كاصدار مجلة الأحوال الشخصية (1956) وقانون الجمعيات (1959) الذي غير من أسماء الجمعيات وحدد وظائفها وفرض الرقابة على طرق عملها⁴⁶ ، كما صدر قرار بالغاء الأحباس العامة عبر دمجها في أملاك الدولة (1956) ، ثم تلا ذلك قرار يلغي الأحباس الخاصة، كما تم الغاء المحاكم الشرعية وتوحيد القضاء في محاكم مدنية . وفي سنة 1958 ألغت الدولة المؤسسة التعليمية الزيتونية . أما الجمعيات الخيرية الأهلية فقد تم تعويضها (1964) بـ "اللجنة القومية للتضامن الاجتماعي"⁴⁷ .

التحويلات الادارية وتحديد سلطة المشايخ :

قامت الدولة باستبدال التقسيم الاداري للبلاد القائم على القيادات والخليفات والكاهايات والمشايخات الى ولايات ومعتديات خاضعة الى اشراف الدولة . وقد تم الاستمرار في السنوات الأولى من الاستقلال في الاعتماد على مؤسسة المشيخة التي كانت تلعب دورا خطيرا في الأرياف بشكل خاص .

⁴⁶ مثال جمعية البر العربية بصفاس التي أصبح اسمها اللجنة الجهوية للتضامن الاجتماعي (1959) .

⁴⁷ الغول (رضا) : الجمعيات الخيرية بتونس قبل الاستقلال . رسالة الكفاءة في البحث في علم الاجتماع ، تونس 1993 ، ص 143 .

وفي أواخر الستينات تم استبدال الشيخ بالعمدة (قانون 27 مارس 1969). فالعمدة وكذا العمادة ، وظيفة ومؤسسة جديدتان تسعيان تدريجيا الى الغاء المؤسسة التقليدية التي كانت تلعب دور الوساطة بين سلطة الادارة المركزية وسلطة الادارة المحلية، فقد كان الشيخ يمثل وسيطا بين القبيلة والدولة في أغلب الفترات الماضية . كان يجمع الضرائب ويحصي الرقاب والقطعان ويبلغ القرارات ويستشار في شؤون مجموعته القبلية .

لقد أصبحت الادارة هي المسؤولة حسب شروط هي بالأساس سياسية واجتماعية وثقافية، فقد أصبح الانخراط في الحزب يمثل الشرط الأساسي لتقلد هذه المهنة كما بدأت المجموعة القروية حسب باديال (*Baduel*) تتخلى شيئا فشيئا عن قائدها التقليدي فوجد العمدة نفسه أخيرا غير قادر على ادارة السياسة المحلية للحزب ولا ادارة المجموعة ذاتها بالطرق التقليدية⁴⁸. ولما كان الشيخ التقليدي يمثل رمزا للتمرد⁴⁹ والانغلاق المحلي ، ولما كانت سلطتهم تستمد عبر التاريخ المحلي والجهوي من الوازع العصبي القبلي ، فقد سعت السلطة الجديدة الى تحجيم دورهم شيئا فشيئا . فقد بدأ الشيخ يفقد مرجعيته العائلية ليتخذ مرجعية أخلاقية وإقليمية . فمن رئيس قبيلة قبل الاستقلال الى رئيس قرية أو دوار في الريف أو رئيس حي في المدينة .

لقد ورث النظام الجديد مؤسسة تقليدية متجذرة ومندمجة في السلطة البيلاكية ، ورغم التحفظات التي كانت تحوم حولها فقد كانت تمتلك نوعا من المشروعية داخل المجتمع المحلي . وكان حزب الدستور الجديد قد حاول ادماج هذه المؤسسة ليجعل منها سلطة مراقبة ، كما حاول توظيف خدماتها ، ولذلك تدخل في طريقة تعيين المشايخ محليا. وكان يسعى الى اضعاف نفوذهم الاداري . وبقطع النظر عن مشروعية الحديث عن عملية " ادماج " للمشيخة أو عملية قطيعة واستبدال لها (الاختلاف حدث بين باحثين هما : التكاربي وديريبيتي (*Durupty*) فان المهم هو حصول تغير تدريجي لا نزال نلمس آثاره

⁴⁸ *Baduel (Pierre-Robert): " L'intégration nationale des Pasteurs Pré-Sahariennes , Tunisie ", in : Enjeux sahariennes, éd.C.N.R.S., 1984, p.412.*

⁴⁹ بن طاهر (جمال) : الفساد وردعه ، منشورات كلية الآداب بمنوبة ، 1995 ، يقدم الكاتب أمثلة على الخطايا الموظفة على المشايخ بسبب رفضهم استخلاص مطالب الدولة والاستحواذ عليها (مثال 7 مشايخ من عكار سنة 1716) . أنظر ص 149.

حتى اليوم من خلال الحفاظ النسبي على استقلالية العمدة الى درجة تجعله يشبه (الادارة المتنقلة) ، وقد ساعده ذلك على نوع من الحركية التي تناسب حاجيات الوسط الذي يعمل فيه .

لقد كان التعارض بين مؤسسة المشيخة التقليدية وبين الحزب قائما منذ الثلاثينات، وكان المشايخ من أهم الفئات المتنفذة التي لم تتخرط في الحزب الجديد حتى سنة 1955. ورغم الاستقلال فقد بقي الكثيرون منهم خارج الحزب حتى سنة 1960 ، بل استمر الكثيرون منهم في تعاطفهم مع الحزب القديم . ففي بداية الاستقلال كان التمشي يقضي بغض الطرف عن هذه الفئة باعتبارها لا تزاحم الحزب بشكل مباشر سياسيا ، ولكنه تخرج من استمرار تعاملها مع بقايا سلطة الباي وقد زاد من تدعيم هذا الحرج حصول خلافات بين بعض الشيوخ وبعض الخلايا الحزبية في مختلف الجهات . وهكذا عملت الدولة على تشذيب الأدوار الموكولة للشيخ خصوصا تلك التي كانت تثير الشبهة والحساسية كالوظيفة الجبائية .

ففيما بين 1955 و 1957 ارتفع عدد المشايخ المفصولين من مهامهم بشكل ملحوظ ثم انخفض في أواخر الستينات 50 .

14- جدول في عدد الشيوخ المفصولين حسب السنوات

1961	1960	1959	1958	1957	1956	1955	1954	السنة
82	77	101	132	291	165	35	33	المفصولون
1969	1968	1967	1966	1965	1964	1963	1962	السنة
48	72	81	86	36	96	92	88	المفصولون

50 Tekari (Béchar) : Du Cheikh à l'Omda , institution locale traditionnelle et intégration Parstisane . Publ. faculté de Droit, Tunis, 1981, p.28.

كان من الطبيعي أن تقف غالبية مشايخ مرحلة التحول السياسي (من الاحتلال الى الاستقلال) موقفا غير متقبل للدولة الجديدة ممثلة في حزبها ذي النخب الجديدة . ويصدق ذلك سواء على المدن أو على الأرياف . ففي المدن لم يتفاعل الأعيان الذين كان مشايخ المدينة ينحدرون منهم ، مع المشروع الجديد ، وهي فئة تنتمي الى الطبقة الارستقراطية المدنية . وبنفس الدرجة لم يتفاعل مع هذا المشروع أعيان القبائل الذين كونوا على مر الزمن رصيذا ينبثق منه المشايخ . هؤلاء وأولئك كانت تربطهم بالدولة المركزية علاقات وثيقة ، حتى أولئك الذين كانت تفصل المناطق التي يديرونها مسافات واسعة عن مركز الولاية . وكذا أولئك الذين عرفت مناطقهم بالتمرد وانتشار العنف .

هذا ما يفسر ظهور قلق وتلملم في صفوف الوجهاء والمشايخ الذين انضموا مبكرا الى الدستور ، وذلك حينما ظهرت القيادات الجديدة والمنظمات الحديثة القائمة على أسس جديدة. كما أن القطيعة التي امتدت سنوات طويلة بين ممثلي الريفيين وقادة الحزب كانت تجد تفسيرها في أن هؤلاء الأخيرين تكونوا في المدرسة الاستعمارية ، ويعدون بدولة "لائكية" و "ديمقراطية" مناقضة لما تعودوا عليه في تاريخهم 51 .

- مرحلة المخاطبة المباشرة للقبيلة (تحليل خطاب بورقيبة) :

من خلال تحليل مضمون خطاب أبرز ممثلي الحزب والدولة في هذه المرحلة ، يمكن استخراج الصورة التي كانوا ينظرون بها الى كيفية التعامل مع الواقع ، وتحديد الواقع القبلي الذي يهم دراستنا هنا . فزيادة على الاجراءات التي كانت تتم في العلن وفي الخفاء ، في التعامل مع الهياكل التقليدية في الخمسينات ، ما هي الأساليب التي كانت تستخدم في المواجهة المباشرة عبر الخطاب السياسي ثم الحكومي ؟.

تبدو هذه المهمة عسيرة ، خصوصا بالنسبة للمناطق ذات التقاليد القبلية والجهات التي أنهكتها سنوات التهميش والاستغلال الاقتصادي والعنف العسكري الاستعماري . ويمكن تقسيم الخطاب البورقيبي المتعلق بهذه المسألة الى مرحلتين :

51 أنظر تقرير (Debort) حول نشأة وتطور الحركة الوطنية (مرجع مذكور) .

أولاً : الخمسينات : وهي مرحلة الانتقال من حركة الى دولة ومن نموذج حكومي الى نموذج آخر ، قامت فيها الدولة الجديدة بدور لملمة الأطراف واستلام النفوذ من مراكز مختلفة (المستعمر ، الباي ، القبائل والأعيان) ، فالخطابات التي كان يلقيها الزعماء، وخصوصا بورقيبة كانت تتضمن هجومات واضحة على القبيلة لصالح الوحدة الوطنية . وقد حصل ذلك دون اغفال لتوظيف مقاومتها في المعارك السياسية (مع الثعالبي أولاً ثم مع بن يوسف ثانياً) .

ثانياً : الستينات : وهي مرحلة تأسيس هياكل الدولة وانهاء بقايا الهيمنة الخارجية والداخلية عن عملية البناء الوطني بأبعاده المختلفة . وقد تأكدت مقاومة القبيلة في الخطاب السياسي في هذه المرحلة ، ليس باعتبارها هيكلا سياسيا يهدد وجود الدولة الفتية في الجهات ، بل باعتبارها اطارا تقليديا يساهم في عرقلة الخطط التنموية في ظل الخيار الاشتراكي . ولذلك خصص بورقيبة قسما هاما من خطاباته في الوسط والجنوب لطرح قضية الأراضي الاشتراكية كعائق للتنمية يتسبب فيه استمرار التقاليد القبلية .

لقد تميزت المرحلة الأولى بظهور نوع من الازدواجية في التعامل مع المعطى القبلي ، فهي توظف أحيانا حينما يبدأ الخطاب معترفا بها مدغدغا لمشاعر الجمهور (يا أحرار ورغمة ، يا فرسان جلاص ، يا أحرار الهمامة ، يا عروش ماجر والفراشيش ، يا أهالي المثاليث ، يا عشائر بني يزيد ، يا عشائر المرازيق وأهالي نفاوة... الخ) . ولكنه لا يفتأ ينهال عليها بالتلميح الى خطورة الانتماء القبلي ويعتبرها هيكلا رجعيلا لا يؤمن جانبه لتحقيق التقدم والرفي . كما كان التدرج في استعمال الاصطلاحات السياسية باديا في تلك الخطب ومرتبطا بالتدرج الزمني بالتوازي مع البناء السياسي للدولة الحديثة . لم يصبح بورقيبة يستخدم عبارة " أيها المواطنون" الا في أواخر الخمسينات ، كما كان عارفا بالتوزيع الجغرافي للقبائل ، وواعيا بتفاوت الحضور القبلي بين الجهات ، فهو يكاد لا يذكر العروش لا تصريحيا ولا تلميحا حينما يكون في احدى مناطق الشمال التونسي ، لكنه كان يمحور خطابه على المسألة القبلية حينما يكون في جهتي الوسط والجنوب ، ولاشك أنه كان يتخوف من مناطق كانت تعتبر ، على حد التعبير المغربي " سبية"

ومجموعات عرفت بتحفضها تجاه السلطة المركزية ، وبمناصرة غالبية مناضلي الحزب في تلك الجهات للشق اليوسفي ⁵² .

بدون شك كان الحزب الجديد يسعى الى محاربة خصومه عبر احتلال المواقع واكتساح المناطق التي كان يكسب منها الأنصار ويدعم بها شرعيته السياسية . ولم تغب عن رئيس الحزب في الخمسينات ، وهو يواجه الشق اليوسفي ما دار في الثلاثينات من صراع مع الثعالبي واتهام مجموعته بالعجز عن تمثيل مختلف أنحاء البلاد . فبأسلوب دعائي كان يغازل النزعة القبليّة والبدوية لدى سكان الأرياف جالبا أصواتهم ، مهاجما سياسات منافسيه . كان يقول في (خطاب الرقاب 1956/1/8) : "أجتمع للمرة الثانية بفريق الهمامة وعروشها في يومين متتاليين ... وأنا أعتبر نفسي مسؤولا عنكم جميعا لأنني الوحيد الذي أخذ على عاتقه ادخال الحركة الوطنية في القرى والأرياف النائية ، بعد أن كانت مقنصرة على الطبقة المثقفة في المدن... فانهم أوقفوا نشاطهم على العاصمة وبعض ضواحيها ... فلم يفكروا اطلاقا في نشر الحركة ومد فروعها بين القبائل والبطون مع أنها تؤلف أغلبية الأمة الساحقة..." ⁵³ .

ان "القبيلة" و "الفتنة" هما مفتاح خطابات بورقيبة في الجنوب الشرقي ، وحينما لاحت له بوادر الانتصار على منافسيه كان يشبه نفسه بالفتاح للبلاد (وهو يقصد فتح المناطق التي عارضته وهذا ما يظهر من خلال استشهاده بسورة الفتح يوم 1958/12/8 في خطابه بتطاوين)، بعد ذلك أصبحت خطاباته أكثر مباشرة ⁵⁴ وأقل مغاللة للشعور القبلي ، اذ بدأ يستخدم مفاهيم "الأمة" و "الوطن" و "الشعب" بشكل واسع ، محاولا مجابهة

⁵² أنظر خطاب جربة (15 ديسمبر 1955) " وقد بلغ الأمر ببعض أذئاب صالح بن يوسف ممن أعماهم الحقد حتى أصبحوا يمتثلون الأراجيف والبهتان ... فقد تقدموا مثلا الى أهل ورغمة الذين ليس أكره لهم من الخدمة العسكرية ونزعوا سابقا الى الثورة فرارا منها وأكدوا لهم أن الاتفاقيات أدخلت تونس في الوحدة الفرنسية ، وزادوا على ذلك فأوهموهم بأنهم سيدعون الى محاربة الحرمن الشرقيين ... وستبقى ذكرى هذا اليوم عالقة بالأذهان وهو اليوم الذي التقى فيه هنا حول رئيس الحزب أعيان جربة ونخبها متخلصين من التفكير القبلي البغيض " .

⁵³ خطب بورقيبة (الجزء الأول ، ص 278) .

⁵⁴ خطب الحبيب بورقيبة ، ج 1 ، 1955 ، ص 207.

مظاهر التشتت وبقايا الانقسام ، فقد مثل مشكل الحدود الشرقية 55 هاجسا للدولة الفتية ، خصوصا مع استمرار التبادل السلعي (التهرب) والعائلي (التزاوج) .

لقد خشيت النخبة السياسية من العودة الى النزعات القبلية خصوصا حينما لمست نشوب صراعات في حركة المقاومة . ولذلك سعت القيادة الحزبية الى الاتصال بمختلف المجموعات فخاطبتها على أساس "فروسيتها" و"جهادها" و"عروشيتها" معترفة بتلك الأبعاد، ولكنها كانت تعمل على ادماج تلك المكونات في مفهوم "الوحدة الوطنية" . "ان أخشى ما أخشاه ان تعود النزعات القبلية البغيضة فنعود الى ما كنا عليه من وهن وضعف ... اني أريد أن أجنبكم الانزلاق في مهاوي النزعات الهدامة والركون الى القبلية الضيقة والمباهاة بالألقاب والأنساب لأنها تؤول بكم الى التفرقة والشقاق وتقضي على الوحدة التي تحلى بها كفاحنا وشملت جيش التحرير بأجمعه . وهل في استطاعتنا أن ننشئ غدا جيشا موحدنا منظما اذا ما استمر هذا الوضع الشائن . فلا بد من أن نعتبروا أننا كلنا اخوة في هذا الوطن الذي عشنا على أديمه ونشأنا بين أحضانه ولن تكون لأولاد عزيز مثلا الغلبة اذا بقوا وحدهم في ميدان النضال ولن يتحقق لهم نصر الا متى كان معهم أولا مغمر وأولاد بني زيد وورغمة . وبدون ذلك لن يكتب نجاح . ان حزبكم لم يركز على الشعبوية القبلية بل قاومها منذ نشأته الأولى . والاسلام نفسه قضى على النزعة القبلية ... " 56 .

في المرحلة الثانية (الستينات) من خطة مواجهة الظاهرة القبلية أصبح الخطاب السياسي متوجها توجها اجتماعيا لتصبح القبيلة مجرد عائق للتنمية ومظهرا من مظاهر التخلف. وبدأ التوجه الى الأفكار والمظاهر الثقافية أكثر مما يتوجه الى هياكل وبنى قائمة. "يجب أن يحل محل ما تعودتم به تفكير جديد ونظرة الى الحياة تختلف عما ألفتموه ... وذلك يهم جميع العشائر التونسية" التي مازالت تعيش حسب أساليب

55 خطب الحبيب بورقيبة ، نشر وزارة الاعلام ، ج 8 ، خطب 1958 ، ص 142.

56 خطب بورقيبة ، ج 1 ، ص 302 . (المكناسي 1956/1/11) .

متوارثة ... وتلك المشاكل واحدة ... وهي مرتبطة برفع المستوى الاقتصادي والاجتماعي ، ومن هذه المشاكل العناية بالمرأة ورفع مستواها" 57 .

هكذا يصبح الاهتمام منصبا على طرق التغيير في مستوى الحياة الاجتماعية . بعد أن تحقق بناء الوطن تتوجه الدولة الجديدة الى تعزيز قيم المواطنة وتدعو الى حمايتها وهذا ما يفسر سيل الخطب المتضمنة في المرحلة الثانية دروسا في التوجيه التربوي والأخلاقي والسلوكي الذي ترنو الدولة الحديثة الى تحقيقه 58 . وهذا ما يتضح في المناسبات التي كان فيها يعلي من شأن العمل ويهاجم القيم القبلية المتوارثة . يقول بورقيبة في اجتماع سيدي بوزيد حيث لاحظ وجود مجموعة كبيرة من الفرسان في استقباله : " لا يمكن أن يظل الفارس بدون عمل يرتزق منه أو أن يجعل همه من ركوب الخيل الاغارة على الناس أو أن يستتكف من خدمة الأرض بدعوى أنها من خصائص الضعفاء وصغار الفلاحين والفقراء ، أما هو فانه يرتزق من جواده وبنديته . ان هذه النفسية يجب أن يقضى عليها وتندثر الى الأبد ، فالفروسية رياضة لا غير ... " 59 .

ومع تقدم السنين تستمر عملية مهاجمة القيم القبلية مثل قيمة الشرف المرتبطة بالحفاظ على البكارة 60 والافتخار بالأجداد و "الاعتزاز بمظاهر الفوضى والبغي " معتبرا ذلك أنه ينتمي الى عهود باندة من التخلف ، كما هوجمت مظاهر الفروسية التي كانت تعتبر التعدي والغزو بطولة . "فنحن بصدد بعث جيل جديد من أمة جديدة لم تعد تعتر بالعصبية القبلية وانما تعتر بالعمل الجماعي ، وتفتخر بالتضامن والاخوة وغيرها من الصفات الخلقية" 61 . وفي نفس الزيارة (خطاب بني خداش 1966/10/31) يطرح

57 خطب بورقيبة ، ج 10 (خطب 1960) ، السواسي 19 ماي 1960 ، ص 277.

58 نفس المرجع ، ج 15 (خطب 1963) ، ص 42.

59 نفس المرجع ، ج 18 (خطب 1964) ، ص 124.

60 خطب بورقيبة ، ج 20 (المنستير 13 أوت 1965) ، ص 35. بأسلوب لا يخلو من الفكاهة يتوجه بورقيبة بالنقد الى هذه العادة من خلال قوله : " ...أوشك أن ينشب نزاع مسلح بين قبيلتين من الكاف بسبب قضية من هذا النوع ، فقد كان حفل الزفاف شيقا وائر اختلاء الزوجين بقي الجميع في انتظار قميص العروس ، الى أن جرى به خلوا من آثار الدم ، فنارت ثائرة الطرفين وآل الأمر الى معركة حامية بينهما ؛ وأخيرا اهتدى أحدهم الى استدعاء طبيب فحص العروس وأعلن أنها بكر فأخذ بعضهم يقبل بعضهم البعض وعلت زغردة النسوة" .

61 خطب بورقيبة ، ج 8 ، ص 288 (خطاب مدنين 1966/10/30) .

رئيس الدولة موضوع التطور العمراني متحدثا عن فضائل الاستقرار وتحسين المسكن الريفي وسياسة الدولة في مجال تهيئة التجمعات ، وهو ما لم يكن من أولويات الدولة في تلك المنطقة قبل عشر سنوات ، لكن هاجس عودة الظاهرة العروشية لم يغيب عن بال بورقيبة كلما زار المنطقة ، خصوصا تطاوين (لأن له فيها ذكريات خاصة) فهو حينما يعود الى المنطقة بعد عشر سنوات من "زيارة إخماد الفتنة اليوسفية" لا يؤكد نشوة الانتصار على الخصوم فقط بل ينبه الى ضرورة الاحتراز من عودة الظاهرة "من الممكن أن تبثلي هذه الأمة بمحنة أخرى من نوعها ، لو انبعثت الأحقاد وتجددت النزعات القبلية وجمحت الأهواء ، فتضيع السبل ونعود الى ما كنا عليه ... فانبعثت (آنذاك) النعرات القبلية البغيضة من مرقدتها وخاصة هنا في الجنوب وكندا نفقد كل شيء" 62 .

وهكذا فقد شهد التاريخ الحديث لتونس عملية تشكيل لنظام "دولوي" لا يكون فقط عصريا على الشاكلة الأوروبية ، بل قادرا على تحقيق هذا الانصهار الذي طالما تأخر بين الدولة والمجتمع 63 . فلم يكن من اليسير تحقيق ذلك بمجرد إصدار قرار بل تطلب عدة إجراءات مازال البعض منها بصدد التنفيذ أو ينتظر .

62 خطب بورقيبة ، ج 12 ، ص 315 (تطاوين 1966/11/1) .

63 الهرماسي (عبد الباقي) : " المغرب العربي المعاصر ، الخصائص المؤسسية والايديولوجية للبناء السياسي " ، في المستقبل العربي ، عدد 84 ، فيفري 1986 ، ص 16 .

المبحث 4 :

توطين القبيلة : من التنقل الى الاستقرار

ينطوي استخدامنا لمفهوم التوطين هنا على معنيين اثنين هما :

- 1- التوطين بمعناه الجغرافي : فهو يعني الدفع الى الاستقرار ومراقبة المجموعات التي انصفت حياتها بالتنقل والانتجاع بما كان يحمله هذا التنقل من الفوضى في العلاقة بالمجال ، وبما يؤدي الى ضعف ضبط ومراقبة تلك المجموعات . فالتوطين هنا يتضمن بعده الميداني المرتبط باجراءات فرض الاستقرار والتثبيت في المكان .
- 2- التوطين بمعناه السوسولوجي : ويقوم على عمليات ادماج المجموعة القبلية ومختلف الكيانات المتفرعة عنها أو المشابهة لها في المجموعة الوطنية بواسطة وسائل مختلفة هي : الوسائل الايديولوجية والأخلاقية والادارية والسياسية . ويتضمن هذا المعنى عمليات تسريب المشاعر الوطنية الى الفضاء القبلي تدريجيا ، لصالح المجموعة الوطنية . فيكون الهدف هو القضاء على مرتكزات المجموعات القبلية القائمة على : التضامن القرابي والتصرف في الملكية العقارية بشكل جماعي والولاء المحلي-الجهوي والصراع مع الأجوار على الخيرات .

رغم أن عالم الاجتماع بورديو *Bourdieu*⁶⁴ ، وبمعية صياد ، كان في دراسته لعمليات الاجتثاث الفلاحي (*Le déracinement*) في الجزائر قد تناول بالدرس الفلاحين والفلاحة التقليدية ، الا أنه كان يدمج بين البدو ومربي الماشية الذين أدى التدخل الاستعماري الى احداث اضطرابات في أنماط عيشهم . وقد أدى ذلك الى اضعاف الضبط المفاهيمي الذي سببه اختلاف البيئتين الفرنسية والجزائرية ، وهذه المشكلة بقيت بدون حل بالنسبة لمجتمعات المغرب العربي بانتظار ظهور دراسات جديدة مثل دراسة المولدي لحرر حول التحول في الأرياف الصفاقسية من النمط الرعوي الى النمط الفلاحي⁶⁵ ، وبعض الدراسات المعنية بالمغرب الأقصى . لكن بورديو استطاع أن ينفذ الى تحليل

⁶⁴ Bourdieu (Pierre) et Sayed (Abdelmalek) : *Le déracinement : La crise de l'agriculture traditionnelle en Algérie*, éd. Minuit, 1964.

⁶⁵ Lahmar (Mouldi) : *Origine et transformation d'une société Fellah, l'exemple de l'arroère-pays de Sfax (Tunisie)*.Thèse de Doc.3ème cycle, Ecole des Hautes études en Sciences sociales (France), 1987.

النتائج التي أدت إليها عملية إعادة هيكلة المجتمع الفلاحي الجزائري في المرحلة الاستعمارية ، وهذه النتائج تقارب ما تم حصوله في الأرياف التونسية رغم اختلاف السياقات : فقد أدى التدخل في الفضاء الريفي وما صحبه من عمليات ضبط خضع لها البدو في الجهات الجنوبية بالخصوص الى توترات تجسدت في عدة مظاهر أهمها :

- النزوح الى المدن والمناطق الفلاحية الخصبة التي دخلتها المكننة في الشمال واهمال الفضاء الريفي .

- الانخراط في حركات التمرد بدءا من "ثورة" الودارنة بأقصى الجنوب وصولا الى مختلف الحركات والتمردات التي خاضها الفلاحة بعدة جهات .

- تفاقم الشعور بالانتماء الوطني لدى عشائر الجنوب بحكم عاملين أدى اليهما التدخل الأجنبي :

- 1- تدخل السلطة العسكرية في حياة العشائر البدوية ومحاولة ضبط حدود مواطنها المألوفة طبقا لقانون 1901 القاضي بتحديد أراضي العروش .
 - 2- رسم الحدود مع الجزائر عام 1906 ثم مع ليبيا عام 1911 واعتبار أغلب المناطق الجنوبية ترابا خاضعا للسلطة العسكرية⁶⁶ .
- الهجرة الى البلدان المجاورة ، خصوصا ليبيا ، والأجنبية وخصوصا فرنسا .

تلك بعض أشكال ردة الفعل المحلية التي ظهرت لدى المجموعات البدوية ازاء التدخل الاستعماري العنيف . ولاشك أنها كانت تختلف باختلاف الأوضاع الداخلية وحسب درجات التدخل الاستعماري خصوصا في "المناطق العسكرية" .

وقبل تحليل أشكال التوطين التي اتخذتها الدولة الوطنية في المرحلة الموالية ، يجدر بنا ابداء ملاحظة منهجية لعلها تسهم في ضبط مفهوم التوطين ، هذه الملاحظة تستوجب التنبيه الى أن التوطين يمثل عملية قسرية تتضمن حيفا على التاريخ وعلى الأرض وكذا على المجموعة . ولذلك فان كثيرا من الدراسات تنزع السياق التاريخي عن تناولها لحياة المجموعات البدوية التي تهتم بها . فالحياة البدوية خيار تفرضه على بعض المجموعات طبيعة نمط الانتاج السائد والظروف المناخية والعلاقات الداخلية بين

⁶⁶ الفيلاي (مصطفى) : "تجارب ادماج البدو في تونس" ، المقال في الحوليات التونسية ، ص 157 .

المجموعات ذاتها التي تفرض استمرار ذلك النمط . وقد ذهب الوهم ببعض المحللين الى صياغة أحكام أخلاقية وحتمية تستنقص من البدو والبدواة ، وقد أساء هؤلاء فهم ابن خلدون حينما اعتبروه شاهدا على صحة مذهبهم باعتباره البدو حالة اجتماعية متدنية ودائمة تخص بعض المجتمعات دون غيرها ⁶⁷ . وقد يوحي الاستخدام المنحرف لمفهوم التوطين الى اعتبار البدو المواطنين كائنات بلا وطن تستوجب تخصيص أرض ومجال خاص كانوا يفتقدونه .

توطين البدو :

هل يمكن الحديث اليوم عن ظاهرة البدواة في المجتمع التونسي الحديث ؟ وإذا كان ذلك مشروعا ، فما هي السياسات التي اتبعتها الدولة الوطنية منذ نشأتها لمواجهة تلك الظاهرة ؟ .

لقد طبعت البدواة التاريخ الاجتماعي لمجتمعات المنطقة قرونا عديدة ، ويكفي أن نتابع تحليلات ابن خلدون التي لم تستطع مقاربات السوسيوولوجيين والانثربولوجيين أن تتجاوزها بفضل دقتها وعمقها ، لذلك لا تزال المنظومة الاصطلاحية الخلدونية حول ثنائية البدو-الحضر صالحة ومستخدمة لفهم تاريخية المجتمع والدولة في المغرب العربي . وهذه المشروعية المفاهيمية الخلدونية تستتبع مشروعية تاريخية هي استمرار تحكم أهم ميكانيزمات العصبية القبلية وصراع البدو فيما بينهم وبين الحضر الى زمن قريب يمتد حتى العقود الأولى من هذا القرن على الأقل ، رغم اختلاف حجم الهياكل والمحددات بين مجتمع القرن 14 ومجتمع القرن 19 . ويمكن أن نجد في قراءات الجابري (في الثمانينات) حول استمرارية المحددات البنيوية الثلاث في التحكم في التاريخ السياسي العربي الحديث وهي : القبيلة ، الغنيمة ، العقيدة ⁶⁸ ما يفسر هذه الاستمرارية .

⁶⁷ أنظر ابن خلدون في قوله : " والبدو أصل المدن والحضر وسابق عليهما لأن أول مطالب الانسان الضرورية ولا ينتهي الكمال والسرف الا اذا كان الضروري حاصلا ، فخشونة البدواة قبل رقة الحضارة ، ولهذا نجد التمدن غاية للبدوي... " مقدمة ابن خلدون ، دار احياء التراث العربي ، بيروت ، ط 4 ، ص 122 .

⁶⁸ الجابري (محمد عابد) : العقل السياسي العربي ، محدداته وتجلياته ، المركز الثقافي العربي ، الرباط ، 1990 .

15- النموذج النظري لمحددات العقل السياسي العربي عند الجابري *

المحددات	الخصائص	البدائل
القبيلة	تتمثل في استمرار ظواهر القرابة والعشائرية المؤثرة بشكل أو بآخر في مظاهر السلوك السياسي	تحويل القبيلة الى تنظيم مدني سياسي اجتماعي
الغنيمة	وتقوم على اقتصاديات الخراج والعلاقات الريعية وهي علاقات قائمة على التغلب والجباية أكثر من قيامها على الانتاج	تحويل الغنيمة الى اقتصاد ضريبة بتحويل الاقتصاد الريفي الى اقتصاد انتاجي
العقيدة	وتعني كل أشكال التمازج القائم على الاعتقاد الايماني ، فهي بالمعنى العام الايديولوجيا الجبرية التي تؤطر الأفراد والجماعات وتقوم على القهر الاجتماعي (فالعقل السياسي العربي محكوم بالمماثلة بين الاله والأمير)	تحويل العقيدة الى مجرد رأي ، ومقاومة التفكير المذهبي والطائفي واعتماد حرية التفكير وحق الاختلاف

يجب التنبيه الى مخاطر التعميم التي تتسرب الى بعض الدراسات حول الجنوب التونسي، وخصوصا ضرورة الرد على فرضية سادت لمدة طويلة وامتدت تأثيراتها حتى الآن ، وهي التي تعتبر أن المجتمع في الجنوب التونسي كان متبديا في كل المراحل التاريخية وأن الاستقرار جاء مع الاستعمار . هذه الفكرة خطيرة روج لها كتاب المرحلة الكولونيالية لأسباب أيديولوجية . ومن امتدادات هذه الفكرة الخاطئة عدة تعبيرات وتصورات سادت حتى أيامنا وتسربت الى الخطاب والوعي الجمعي ، فكثيرا ما يقع

* هذا التصميم نصرغه بالاستناد الى المرجع المذكور . انظر العرض الذي قمننا به في "الكراسات التونسية" ، مجلد 38/37 ، الأعداد

الخلط بين "الصحراء" و"الريف" و"البادية" ، فهي مفاهيم غير مضبوطة جغرافيا في الاستعمال اليومي .

ويكفي القاء نظرة على المواقع الأثرية في المنطقة لنلمس مرور الحضارات منها، ويمكن أن تكون دراستنا لمنطقة تطاوين نموذجا لنتبين كثافة القصور والقرى والمعالم التاريخية ، فضلا عن بقايا معاصر الزيتون وأفران الحجارة بما يدل على أن الاستقرار ليس ظاهرة حديثة في المنطقة . فقد أثرت العوامل المناخية (التصحّر) والأمنية (الحروب) المتعاقبة التي مرت بالمنطقة على التاريخ الوسيط والحديث بما آلت إليه الوضعية التي ورثها المستعمرون ⁶⁹ .

شواغل التوطين :

لقد كان "توطين البدو" يمثل أحد أهم شواغل الدولة الوطنية في بداياتها ثم تحول الاهتمام الى توطين الريفيين خصوصا بعد توسع النمط الفلاحي وظهور الموجات الجديدة من الهجرة الى المدن والسواحل وبصفة أخص من جهات الدفع التقليدية : الشمال الغربي، الوسط الغربي ، الجنوب الغربي . وكان التصور الرسمي في المخططات التنموية الأولى يقوم على تفسير ميكانيكي للظاهرة ، فاعتبر البدو مجموعات تهدد الاستقرار والأمن الاقتصادي والاجتماعي ، واستمرت هذه الرؤى مع الريفيين باعتبارهم مصدرا يتسبب في الضغط على المدن وينتج الانحراف والعنف والثورة فيها ، كما أن الريفيين يعطلون التنمية في الجهات الداخلية ... كان ذلك هو تصور المخططين في الستينات حينما اعتمدت تجربة التعاضد في اقامة المشاريع على التجميع والحشد بما أدى الى فقدان حرية الاختيار وغياب الحماس ، وبالتالي بما أدى الى فشل التجربة . وهكذا يتأكد أن عمليات توطين البدو لا تستطيع أن تحقق أهدافها اذا كانت تعتمد على اصدار المراسيم والأوامر القسرية . ان النمط البدوي الذي كان بصدد الانحلال منذ الستينات كان ناتجا عن نوع من التوازن بين المحيط الطبيعي والمحيط الاجتماعي والاقتصادي والثقافي.

69 - الغرابي (محمد الهادي) : "ملاحم من تاريخ ولاية تطاوين" في "تطاوين" ، مارس 1996 (المهرجان الدولي للقصور الصحراوية) .

- Zayed (Abdessamed) : *Le monde des Ksours du sud-Est Tunisien, Beït El Hekma, 1992.*

- Louis (A.) : *Tunisie du sud, Ksours et villages de Crêtes, CNRS, 1975.*

لقد تحدثت باروني عن أزمة سيكولوجية⁷⁰ حصلت للبدو تترجم في تموضعهم بين ماضٍ أسطوري ومستقبل غامض ، وهذا ما يفسر حالة عدم الاستقرار والقلق التي يشعر بها البدوي . هكذا تصبح عملية التوطين جزءاً من عملية الاندماج والتقبل الإيجابي للمجموعة المستهدفة ، عملية تمثل لقيم وهويات جديدة أكثر من كونها مجرد تثبيت وتوطين درامي على الأرض . ان أزمة ضياع الفاعلين البدويين هي التي دفعت بالكثير منهم الى المغامرة ، فمنهم من نجح ، خصوصاً في مغامرة الهجرة الى الداخل ثم الى الخارج . وقد أدى ذلك الى نمو سريع في رأس المال المحول والموظف في تربية الماشية . كما أن عمليات التوطين التسلطي أدت الى هدر طاقات مالية سخرتها الدولة خصوصاً في مجالات الاسكان حيث هجرت المدارس والتجمعات السكنية "الملاجئ" التي لم تبين على أسس مدروسة . وكان الكثير من المخططين يسيؤون فهم البداوة الرعوية فيخلطون بين مجتمع الرعاة وبين مربّي الماشية⁷¹ الذين أصبحوا ينتمون الى مجتمع الحضر . فكثيراً ما توضع الحلول لمساعدة المجموعات الرعوية لكنهم يحتاجون الى الأعلاف المصنوعة وتوفير العلاج للقطيع فقط ، وبالمقابل تشرع الدولة تشريعات تضايق المراعي (توسع الغراسات) .

ان التغييرات التي حصلت في النمط البدوي أدت منذ العقود الأولى من الاستقلال الى غياب كلي للبدو من البلاد التونسية ، فقد أدت عمليات الاستقرار السكني وانتشار التعليم وتطور النمط الفلاحي والهجرة الى غياب المشهد البدوي ، وأصبحنا أمام نمط أنصاف بدو مترحلين . فالتبدي والترحل أصبحا حالة مختزلة في حياة الريفيين . صحيح أن أنصاف البدو أنفسهم حاصرتهم عمليات التحضر والاحياء الفلاحي ، واضحى التنقل حالة مؤقتة وجزئية ، كما تنوعت مصادر دخلهم ، ولم تعد كما كانت مصادر دخل أجدادهم (التجارة الصحراوية ، تربية الماشية ، الغزو) . لقد تداخلت تربية الماشية مع غراسة الأشجار وامتلاك المساكن .

⁷⁰ Barouni (Fethia) : " Nomades et sédentaires , le vécu tribal aujourd'hui". Rapport de stage (C.N.R.S.) France, 1987, p.27.

⁷¹ بن راشد (محمد) : سوسولوجيا البداوة الرعوية بمنطقة الظاهر التونسي . شهادة الكفاءة في البحث في علم الاجتماع ، تونس 1992 ، ص 19. (تحت إشرافنا).

حصرت فرشيو⁷² استمرار هذا النمط في مجموعات الصابرية وغريب في جهة نفزاوة واعتبرتهما "القبيلتان اللتان لازالتا تمارسان البداوة الرعوية في الجنوب التونسي بشكل منتظم". قد يصح هذا الحكم حينما نتحدث عن نفس المجموعات في أواسط القرن العشرين ، أما وقد تقدمت السنوات وشمل نمط التحضر والفلاحة الجهات التي تعودت تلك المجموعات على التحرك فيها ، فانها أصبحت أكثر استقرارا واقل تنقلا ، ثم انها على كل حال ليست الوحيدة التي احتفظت جزئيا حتى الآن بعلاقات وطيدة بالنمط البدوي الرعوي عبر نشاطاتها وعلاقاتها الداخلية . فالنزوح الى التبدلي ، ظل ممارسة تشمل عدة مجموعات في الجنوب التونسي ومنها : الربيع بجهة بنقردان والزرقان بجهة تطاوين والحوايا بجهة بني خدّاش وغيرهم . وليس بأصعب على الباحث من أن يحكم بانقراض نمط من العيش خصوصا اذا شملت التبدلات أوجها من الحياة الاقتصادية والاجتماعية والثقافية لتلك المجموعة واستمرت أوجه أخرى .

من الضروري ملاحظة التغيرات المورفولوجية والثقافية في الأرياف من خلال عمليات الاندماج في الفضاء الجديد والزمن الجديد . فبمثلا حصل التغير في علاقة المجموعات البدوية بفضاءاتها التقليدية (المراعي ، الصحاري ، المنتجات) حصل تغير آخر في مستويات الوعي وطرق التفكير وتقسيم العمل وأساليب التنشئة . لقد دخل الراديو فاستبدل الرواية الشفوية والذاكرة الخرافية بأخبار السياسة والفن والعلم ، كما دخلت الساعة فاستبدل الراعي مقاييس الزمن وتقطيعاته المرتبطة بحركة الشمس نهارا والقمر ليلا بالساعات اليدوية ، وتوسع الانفتاح ليشمل في السنوات الأخيرة دخول التلفاز الى الخيمة . هذه الأجهزة الدخيلة حملت معها قيما وعادات وأساليب جديدة في حياة الرعاة ومربي المواشي في الفيافي . لقد استبدل عقد الراعي وشروطه كما تغير لباسه وطعامه اذ أصبح يطهي الطعام ويتغذى ببعض المستحضرات والمصبرات . كما تغيرت ثقافتهم الموسيقية وتبدلت الأذواق واتسع حيز المعارف فأقبل المربون على تلقيح القطعان واستعمال العربات لنقلها ودعموا التغذية بالأعلاف المركبة عند انحباس الأمطار .

⁷² Ferchou (S.) : " Les semi-nomades des Nefzaoua " , in *Revue de l'occident Musulman et de la Méditerranée*, n°11 , 1972, p.127.

أما على المستوى الاجتماعي فقد تفككت المجموعات القبلية التي كانت قائمة على التبدلي وأدى الاستقرار الجزئي الى تجزئ الكيانات القرابية ، فظهرت منذ بدايات القرن العائلات الممتدة لتحتل فضاءات رعوية أو فلاحية خاصة بها كانت تحتلها العشائر، ولم تفتأ هي بدورها أن تفتت في حياتها اليومية الى عائلات زواجية (العمل الفلاحي ، الرعي، الطبخ ، التسوق). ورغم استمرار التضامن الجماعي القائم على توفير الأمن الاقتصادي في الفضاء الريفي المهدد ، فان النزعة الفردية استمرت في الظهور في العقود الأخيرة مع انتشار التعليم وتنوع الأعمال الأسرية وظهور مشروعات في الريف وارتفاع المستوى التعليمي خصوصا لدى المرأة الريفية .

أما درجات التوجه نحو التوطين فانها كانت تتفاوت بين منطقة وأخرى ، فكثيرا ما يلعب أحد العوامل المناخية والسياسية والاقتصادية دورا أساسيا في بلورة الاتجاه . ويرى لويس أن عمليات توطين البدو في الجنوب الشرقي كانت أقل سرعة من الجنوب الغربي (رغم أن هذه الملاحظة قد تصح أكثر على سكان أقصى الجنوب) ، فلم يقع التوطين الفعلي في هذه الجهة الا مع بدايات الاستقلال حيث تم البدء بإنشاء قرى في سفوح الجبال قرب القصور وحول نقاط الماء أو تقاطعات الطرق الهامة ، كما أدى الغاء الحواجز الاثنية *La suppression des barrières Ethniques*⁷³ ، وكذا إنشاء المدارس والأسواق الى الاتجاه نحو الاستقرار ، لكن التدهور الاقتصادي والاجتماعي الذي أصاب المنطقة نتيجة الحروب (خصوصا الحرب العالمية الثانية والأزمات الاقتصادية والجفاف وكثرة الأوبئة قبيل انتصاف القرن) أدى الى هجرة قسم كبير من السكان الى مدينة تونس وبعض المدن الأخرى .

ويلعب اكتشاف الماء الجوفي دورا هاما في تركيز القرى والتجمعات الريفية في المنطقة، لذلك كان البئر نقطة تجمع أساسية في إنشاء التجمعات . يقول لويس " يستقر أحد التجار قرب بئر ثم يشرع في بناء مسكن ، فيلتحق به سكان الجبل والسهل وينسجون

⁷³ Louis (André) : *Nomades d'hier et d'aujourd'hui dans le sud Tunisien*, EDISUD, 1979, p.27.

على منواله" ، وهذا ما يصدق فعلا على قرى مثل بئر ثلاثين ، البئر الأحمر ، حاسي الجربي ، حاسي مدنين ، حاسي عمر ، الصمار ، كرشاو ، وادي الغار ... الخ .

برامج الإدماج وعوائقه :

1- البرامج :

سعى الى جعل الدولة أداة فاعلة في عملية التغيير الاجتماعي وتحقيق الوحدة الاجتماعية والترابية ، عمل النظام السياسي بعد الاستقلال على تطبيق سياسة تنمية تستهدف بالخصوص ادماج المناطق الريفية والمجموعات المهمشة . تلك السياسة كانت تتبع من خصائص الدولة الوطنية وايدولوجيتها التغييرية كما بينا ، ويمكن تلخيص أهم نقاط تلك السياسة فيما يلي :

- اعتماد اقتصاد السوق عبر تطوير الانتاج الموجه للتسويق وربط ذلك بمخططات تنمية .

- خلق شبكة ادارية وخدماتية لمزيد ربط المجموعات اقتصاديا واجتماعيا بالمشروع التنموي الذي تشرف عليه الدولة .

- دمج الاقتصاد الرعوي في الاقتصاد الفلاحي من خلال بعض الاجراءات العقارية مثل اصدار قانون 1957 الذي يهدف الى توحيد الاجراءات الادارية والأحكام القانونية المتعلقة بـ "أراضي العروش" والتشجيع على الملكية الخاصة باعتماد طريقة الاحياء ، فضلا عن حفر الآبار الارتوازية وتطوير قطع الماشية وربط الانتاج الرعوي بالسوق .

- نشر التعليم بعد توحيدة ومراقبته ، فهو يعتبر من أهم عوامل التوطين البدوي ثم

الريفي .

- تقريب الخدمات من المواطنين في مختلف الجهات (الصحة ، السكن ، النقل ،

الادارة).

2 - الصعوبات :

- يمكن تلخيص أهم العوائق التي اعترضت عمليات التوطين والادماج التي استهدفت المجموعات الريفية في النقاط التالية :
- أدى تغييب العوامل الثقافية والتاريخية في دراسة أساليب توطين المجموعات القبلية الى تعطيل برامج الدولة أو عدم تحقيق أهدافها المرسومة في بعض مناطق البلاد ، وهذا مرجعه المفهوم الاسقاطي والتعسفي للادماج ، وقد أدت هذه الظاهرة الى اعادة انتاج الانغلاق لدى بعض المجموعات (هذه الطريقة وقع نقدها بشكل واسع في أواخر السبعينات ، أي طريقة النظريات الاقتصادية التي ترشح العامل التقني كعامل حاسم في التغير الاجتماعي) .
 - اعتماد الطريقة التنموية الآتية وغياب التصورات الاستراتيجية والنظرة الشمولية للتنمية في العقدين الأولين من الاستقلال أديا الى فشل بعض المشاريع الفلاحية والاجتماعية التي كانت موجهة الى الأرياف .
 - غلبة التصور الايجابي للاستقرار والتصور السلبي للتنقل حجبا عن واضعي سياسات التنمية امكانية الحفاظ على تصور متوازن وواقعي لحياة البدو الرحل وللخصائص المناخية لبعض الجهات .

الفصل الثاني

خصائص المجتمع المحلي : التعريف بمجال اتحادية ورغمة

المبحث 1 :

الخصائص البيئية والديمغرافية

1- اطلالة تاريخية على الجنوب الشرقي :

تؤكد الدراسات الحديثة أن نشاط الانسان في منطقة أقصى الجنوب التونسي يعود الى عهد ما قبل التاريخ ، فقد أشارت الأعمال العلمية التاريخية والأثرية الى أن المناطق المتصحرة من جنوب البلاد كانت عامرة بالسكان ، تدل على ذلك الآثار والمستحاثات التي عثر عليها الباحثون مثل رؤوس السهام والأدوات الحجرية الصوانية والنصال ، خصوصا في محطة تيارات وفي وادي عين دكوك وفي منطقة جرجر والديورات وفي شعاب غمراسن حيث الكهوف الصخرية ذات الرسوم الجدارية التي يرجع تاريخها الى ما قبل 5000 سنة⁷⁴ . وقد أشار الدارسون الى أن هذه الأدوات تعود الى الفترة النيوليتية (*Néolithique*) . وتنتمي الجهة الساحلية للجنوب الشرقي التونسي قديما الى ما يسمى بمنطقة سرت وتحديدا منطقة سيرتيك (*Syrthique*) التي أطلق عليها اسم الأمبوريا (*Les Emporia*) ، وهي كلمة فينيقية الأصل تعني الأسواق والمناطق الخصبة⁷⁵ .

وكانت هذه المنطقة تحظى بموقع جغرافي هام فضلا عن شهرتها بوفرة خيراتها ومراقبتها للقوافل الصحراوية القادمة من افريقيا السوداء وواحات غدامس المتجهة نحو الموانئ المحدثّة على طول الشريط الساحلي ، وكانت قرطاج ثم روما تعتبرانها كمصدر

⁷⁴ غرابي (محمد الهادي) : "ملاحم من تاريخ ولاية تطاوين"، في "تطاوين" ، نشرية المهرجان الدولي للقصص الصحراوية ، 1996.

⁷⁵ درين (علي) : "تاريخ شبه جزيرة جرجيس من فترة ما قبل التاريخ الى الفترة البيزنطية" ، ضمن كتاب "شبه جزيرة جرجيس عبر التاريخ" ، نشر جمعية المحافظة على التراث ، جرجيس 1995 ، ص 22 .

تموين . وعموما فقد كان الجنوب الشرقي يعتبر من أهم مناطق العبور ونقطة الالتقاء للطرق والمسالك الرابطة بين الشمال والجنوب والشرق .

لقد كانت ربوع المنطقة مفتوحة أمام الحضور القرطاجي البوني وكان التجار القرطاجيون يملكون بتجارتهم بهذه الربوع ، كما تدل بقايا المدافن اللووية بالجهة على مرور الحضارة اللووية بالمنطقة 76 .

ولم تتمكن روما من تثبيت سلطتها على الجنوب الشرقي التونسي الا عقب انتصارها النهائي على القائد النوميدي تاكفارييس الذي قاد قبائل المزالمة والكينيتي في حربهم ضد الرومان بين سنتي 17 و 23 قبل الميلاد . وقد دارت هذه الحرب بالوسط والجنوب الشرقي ، وبهزيمته شرع المستوطنون الرومان في الاستقرار بالجهة . فقد أعدت لهم روما شبكة هائلة من الطرق تربط المناطق الصحراوية بالسواحل الشرقية وركز الرومان ادارتهم وفيالقهم في المنطقة على تخوم القبائل البربرية المستقلة في أطراف الصحراء . ولا تزال المعالم الحدودية (*Les limes*) قائمة حتى أيامنا ببعض المناطق حيث أنشأ الرومان في جنوبي الجهة عدة منشآت ذات صبغة دفاعية مثل تلك التي نجدها في تلال ورمادة والسمار وغيرها.

أما الفترة البيزنطية فقد اقتصر سيطرتها على الشريط الساحلي وخصوصا على الطريق الاستراتيجية المحاذية للسواحل حيث كان النفوذ البيزنطي على القبائل الداخلية سوريا . بعد ذلك عرفت الجهة الفتح العربي الاسلامي الذي عبر "الجادة الكبرى" ألسهل الجفارة منذ أواسط القرن السابع للميلاد . وقد أدت الحملات المتعاقبة الى ادماج السكان الأصليين من البربر في الحضارة العربية الاسلامية ، خصوصا في فترة تدفق الحركة الهلالية واستقرار بعض قبائلها في الجنوب الشرقي مثل قبيلتي المحاميد وأولاد دباب . وهكذا حصل التثاقف بين العنصرين وتخلّى العرب تدريجيا عن حياة البداوة والترحال ، فأنشأت القصور الجبلية أولا ثم القصور السهلية لخرن المحاصيل

76 فنطر (محمد) : "في ربوع تطاوين حضارة بين الظاهر والجفارة" ، ضمن نشرة " القصور " ، مهرجان التصور ، 1987 ، ص 22.

الزراعية ، فقد تحول القصر كمنشأة معمارية من معقل وقلعة للتحصن والاحتفاء الى موضع للخرن وأصبح نواة للحياة الحضرية خلال القرنين 19 و 20 77 .

وفي أواخر القرن التاسع عشر تعرضت منطقة أقصى الجنوب الشرقي الى الاحتلال الفرنسي ، فبعد اخضاع الأعراض (قابس) سنة 1882 من قبل الجنرال لوجرو (Logerot) ، بدأت السلطات الاستعمارية في شن الحملات على المنطقة الجنوبية معتمدة على التجريب والاختبار وعلى اختبار الخصائص النفسية والاجتماعية للسكان . فاعتمدت على التطويق من الجهات الأكثر سهولة : من السواحل ومن الجبل ، حيث السكان المستقرون الذين كانوا أقل مقاومة . فقد امتدت الحملات من 1882 (النفاتية وجرجيس) و 1887 (الديورات - جرجيس) وصولا الى تركيز ادارة للاستعلامات العسكرية بهما سرعان ما تحولت مع بدايات القرن العشرين الى مكاتب للشؤون الأهلية ، بدأت بجرجيس وأم التمر وتطاوين ومدنين وتوسعت فيما بعد لتشمل مناطق أخرى . وفي سنة 1893 ظهرت عدة مراكز للمخزن في الشوشة وسيدي التوي ومشهد صالح 78 في محاولة لمراقبة تحركات القبائل المتمردة من جهة ، ومراقبة الولاية العثمانية المجاورة (طرابلس) من جهة أخرى. ومع انتهاء العشرية الأولى من القرن العشرين استطاعت السلطات الفرنسية الاستعمارية أن تمد نفوذها على كامل منطقة الجنوب الشرقي خصوصا بعد ترسيم الحدود بين الايالتين ، رغم ما كانت تتعرض له قواتها وادارتها ونفوذها من تمرد وعصيان جسدهته بالخصوص "ثورة الودارنة" التي واكبت أحداث الحرب العالمية الأولى .

2- الخصائص المناخية:

تمثل منطقة الدراسة مجالا واسعا من الناحية الجغرافية . فولاييتا مدنين وتطاوين تمثلان معا حوالي 31 % من مجموع مساحة البلاد التونسية . لكن أغلب هذه المساحة

77 غرابي (محمد الهادي) ، نفس المرجع .

78 - *Historique du bureau des affaires indigènes de Tataouine. Bourg, 1931.*

- *Historique de l'annexe des A.Ind. de zarzis, Bourg, 1931.*

وقد قام أحمد التهامي بوطبة بترجمة الكتيب الأول تحت عنوان : " تطاوين من المنظور الاستعماري أو تاريخية مكتب الشؤون الأهلية بتطاوين " ، ترجمة مخطوطة ، 1996.

المقدرة بـ 48056 كلم² ذات طابع صحراوي ، أما الباقي فهو عبارة عن مراعي وأراضي فلاحية ، حيث لا تمثل مساحة الأراضي الزراعية المستغلة والصالحة للزراعة سوى حوالي 15 % من مجموع المساحة.

وتتميز المنطقة بمناخ شبه جاف نظرا لتأثير الصحراء ، وهذا ما جعل من النظام البيئي نظاما هشاً يتسبب فيه ضعف التربة وقلة الأمطار وهشاشة الغطاء النباتي. تلك الخصائص هي التي أدت الى انتشار ظواهر بيئية في المنطقة تؤثر سلبا على الفلاحة بشكل خاص وهي : ضعف التساقطات ، التصحر ، الترمل ، الانجراف ، وقد ساعد الاستغلال الفوضوي للنظام الايكولوجي (الرعي الجائر ، التحطيب ، الحرائق الفوضوية ، غراسة الأشجار المثمرة... الخ) في تدهور النظام البيئي في العقود الماضية. وتنقسم منطقة أقصى الجنوب الى المناطق الطبيعية التالية :

1- سهل الجفارة : ويمسح نحو 550 ألف هكتارا ممتدا من قابس باتجاه أقصى الجنوب ، وهو عبارة عن سهول تمتد من السفح الشرقي لجبال مطماطة الى ساحل البحر ، تتدرج من ارتفاع يبلغ 100 متر عن سطح البحر الى الجهة الساحلية ، ويضم هذا السهل غالبية السكان والمدن والتجمعات .

2- سلسلة جبال مطماطة : وهي عبارة عن شريط من المرتفعات تمتد من مطماطة شمالا الى تطاوين جنوبا مرورا بجبال بني خداس (جبل دمر) لتتلاشى باتجاه المنطقة الحدودية في نقاط جبل الرهاش والخشم في منطقة الصمار ، لتظهر من جديد على الأراضي الليبية في جبال نالوت التي تعتبر منطلقا لسلسلة جبال نفوسة ، ويصل الارتفاع في جبال مطماطة الى نحو 700 م.

3- مرتفعات الظاهر : وهي مجموعة هضاب ممتدة بشكل انحداري غربي جبال مطماطة باتجاه العرق الكبير الشرقي وكثبان الرمال ، متوسط ارتفاع هذه الهضاب يتراوح بين 400 و 450 مترا عن سطح البحر ، وهي منطقة رعوية تتميز بحفاظها على الموارد الطبيعية الصحراوية من شجيرات وأعشاب وحيوانات برية .

4- الوعرة : وهي منطقة رعوية تمتد في أقصى الجنوب التونسي بمحاذاة الحدود

الليبية ، وتنتمي هذه المراعي اداريا الى ولايتي مدنين وتطاوين .

5- جزيرة حربة : تمثل جزيرة حربة بمناخها الذي يميل الى الاعتدال قطعة من الجفارة التي لا يفصلها عنها سوى 3 كلم من جهة الجرف وبمسافة قصيرة جدا من جهة جرجيس ، مساحتها نحو 500 كلم² ، تكاد تكون منبسطة حيث لا يتجاوز الارتفاع فيها معدلا يتراوح بين 20 و 53 م. ان حربة تمثل مجالا بينيا وطبيعيًا خصبا بالمقارنة مع المناطق الأخرى بفضل تأثير المناخ البحري على مواردها الطبيعية ، لكن النمو الديمغرافي والتوسع السياحي في الجزيرة أصبحا يلعبان دورا سلبيا في عمالية التوازن البيئي في الجزيرة⁷⁹ .

16- معطيات عامة حول المساحة والتقسيم الاداري لمنطقة الدراسة

البلديات	العمادات	المعتمديات	المساحة الفلاحية من مجموع مساحة الولاية	المساحة الجميلية كلم ²	الولاية
5	63	7	% 5	38.889	تطاوين
7	93	9	% 91	9.167	مدنين
12	156	16	-	48.056	المجموع

المصدر : O.D.S. - C.G.D.R. - I.N.S. Sept. 1995

(Tableau de Bord .G. Médenine.G.Tataouine)

رغم انتمائها الى مناخ شبه جاف ، فان منطقة أقصى الجنوب تحتوي على اختلاف جزئي بين الساحل والداخل والجبل ، فالجهة الساحلية تعتبر أكثر حظوة من حيث معدل تساقطات الأمطار حيث تتراوح بين 200 و 250 ملم ، تليها الجهة الجبلية حيث

79 حول هذه التقسيمات يمكن الرجوع الى :

- الفيلاي (مصطفى) : تجارب ادماج البدر ، مرجع مذكور ، ص 113.

- Mzabi (H.) : La Tunisie du Sud-Est, op.cit. p. 20.

- Abaab (A.) et Naceur (N.) : Limites de la complémentarité agriculture - Elevage en milieu aride, IRA, Médenine, 1989, (projet de recherche).

- Abaab (A.) : "Mutations socio-économiques de la Jeffara orientale", op.cit., 1986.

- Projet : gestion des ressources naturelles, Tunis 1994. Bilan Diagnostic du système agraire de Jeffara.

رياح بين 150 و 200 ملم ، أما الجهة الداخلية والجنوبية من المنطقة فيتراوح معدل تساقطات فيها بين 100 و 150 ملم على أقصى تقدير ⁸⁰ .

ويضاف الى شحة الأمطار هبوب رياح السموم "الشهبلي" التي تضرر اشد الضرر بالمزروعات والقطعان ، كما تتميز درجات الحرارة في المنطقة بالارتفاع خصوصا في فصل الصيف فالمنطقة تتأثر بالمناخ الصحراوي بشكل كبير رغم انفتاحها على شواطئ البحر المتوسط ، حيث تضعف درجات الحرارة بالمقارنة مع المناطق الداخلية.

17- بيانات حول المناخ في جهة أقصى الجنوب التونسي

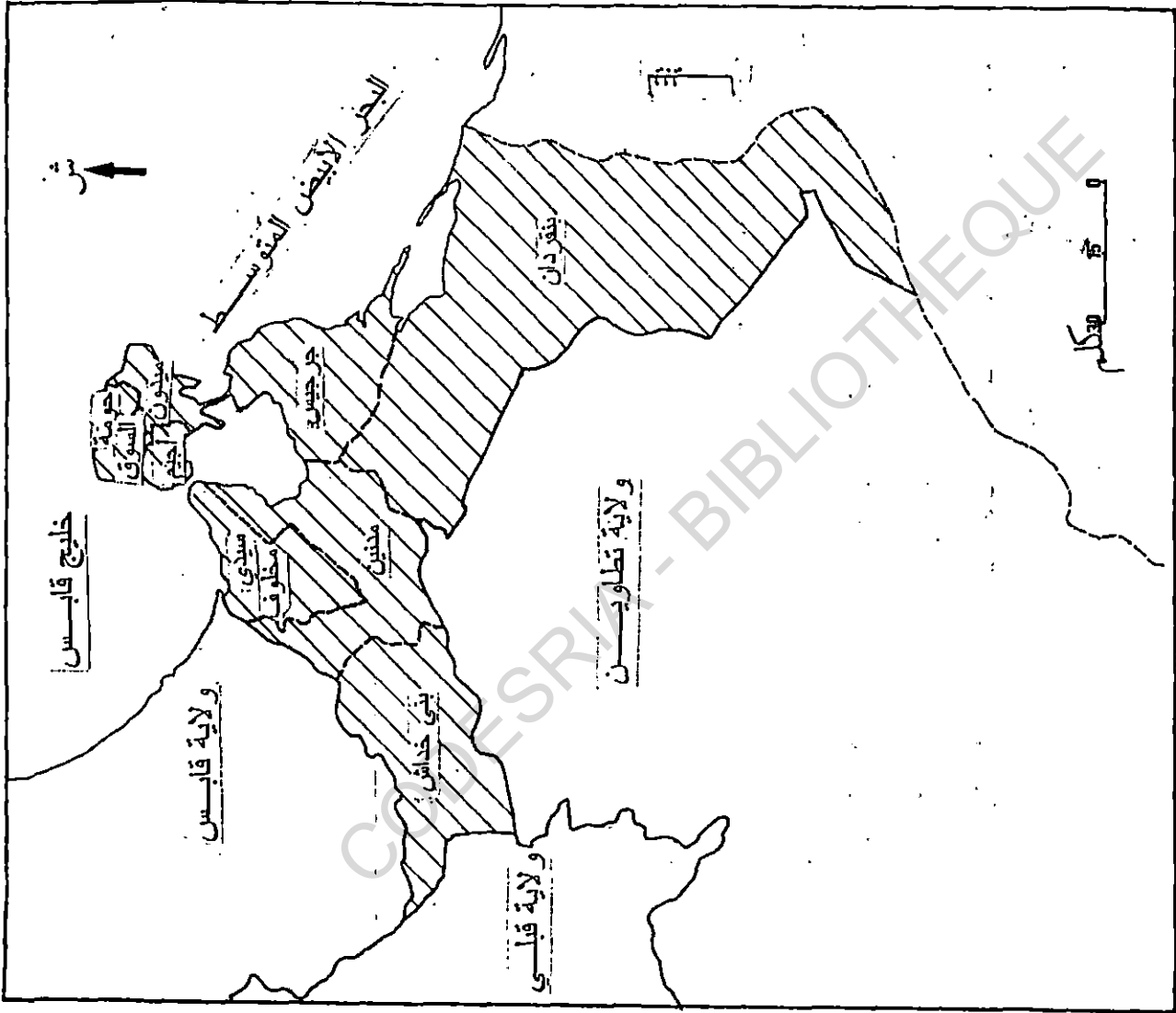
المراكز	التساقطات (المعدل السنوي)				معدل درجات الحرارة (الأقصى)		عدد أيام الشهبلي	الارتفاع بالمتر
	1901	1949	1953	1977	1986	1901		
جربة	-	218	229	-	203	32	33	31
جرجيس	-	329	182	206	202	33	34	33
مدنين	135	185	118	144	157	36	36	38
بنقردان	186	-	110	186	162	35	35	35
تطاوين	123	185	97	123	106	37	39	37
رمادة	70	185	97	-	80	38	39	47

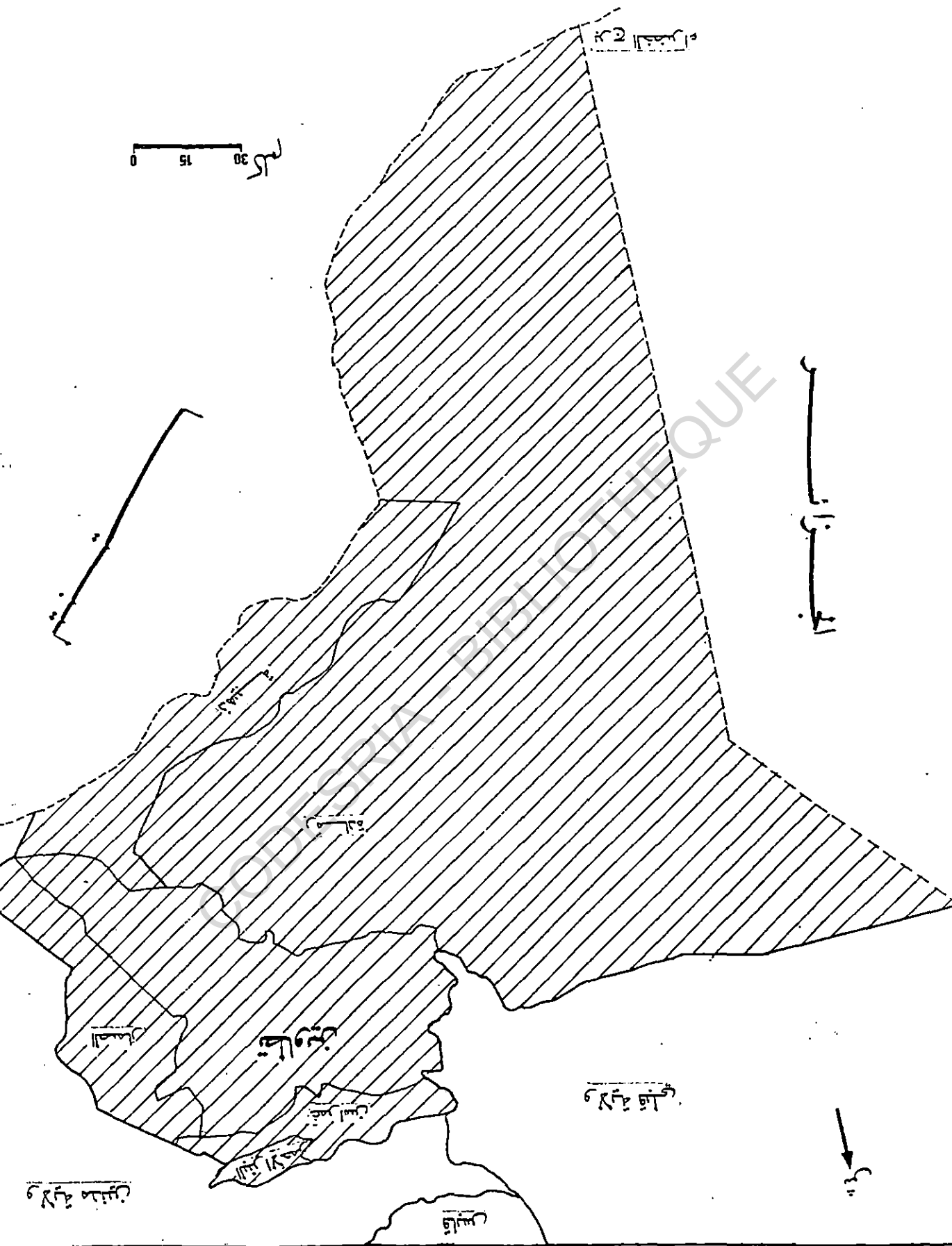
المصدر :

- Baduel (P.R.) : *Société et émigration, op.cit. p.7.*
- Martel (A.) : *Les confins saharo..., op.cit. p.25.*
- Floret (C.) et autres : *La désertification en Tunisie Présaharienne, in P.O.M.M., n°41-42, 1986, p.291.*
- Office National de la Météo, 1986 .

⁸⁰ Floret (C.) et Pontanier (R.) : "L'aridité en Tunisie présaharienne: climat, sol, végétation et aménagement". ORSTOM, Paris, 1982.

ولاية مدين





0 15 30
کلومیٹر

۱۰۰
میل

۱۰
میل

پاکستان

پاکستان

پاکستان

پاکستان

3- الخصائص الديمغرافية :

يبلغ مجموع سكان الجهة أكثر من نصف مليون نسمة ، حسب آخر الإحصائيات (1994) . ويلاحظ الدارسون أن المنطقة تحتوي على أعلى معدلات النمو الطبيعي وخصوصا ولاية تطاوين التي تعتبر في مقدمة معدلات الخصوبة في البلاد . ومع ضعف حركة الهجرة الخارجية من جهة وتحول المنطقة الساحلية الى منطقة استقطاب لليد العاملة من الولايات الجنوبية الغربية فقد ارتفع عدد السكان بالمقارنة مع العقود الماضية، خاصة مع تحسن المؤشرات الصحية والاجتماعية في الجهة . كما يلاحظ وجود تطور ديمغرافي في المنطقة منذ بدايات القرن العشرين حيث تخلصت الجهة تدريجيا من ظواهر الطاعون والمجاعات والحروب القبلية . أما النمط المعاشي فقد بدأ منذ الاستقلال يتوجه الى الاستقرار والاعتماد على الموارد الفلاحية ، بعد أن كان يطغى عليه الطابع البدوي ، خصوصا حينما كانت القبيلة تمثل الوحدة الاجتماعية الأساسية التي ينظم فيها السكان . وقد ساهم نقص الموارد المائية وقلتها في توزيع المجموعات في الفضاءات المختلفة ، خصوصا على السواحل أو على المرتفعات حيث شيدت القصور أو حول منابع المياه حيث أنشأت بعض الواحات والمشاريع الزراعية . وإثر الاستقلال ، ساهمت الحركية السكانية ممثلة بالخصوص في الهجرة الخارجية في تمويل القطاع الفلاحي وتحسين مردوديته من خلال بناء المنشآت الفلاحية واقتناء الآليات حتى دخلت الفلاحة في الجهة مع بداية السبعينات مجال السوق بعد أن كانت رهينة الاقتصاد الاستكفائي المحلي⁸¹ .

ولئن كانت الكثافة السكانية في المنطقة تتميز بالضعف بسبب اتساع المساحات ، فإن التوزيع السكاني لم يعرف توازنه بسبب اختلاف المناخ وتفاوت الموارد . لقد دفعت العوامل المناخية السكان الى التركيز في الشريط الساحلي حول المدن المتوسعة أو في المراكز الداخلية التي تركزت بها الإدارة والخدمات .

ان النمو السكاني في الجهة يعد من أسرع معدلات النمو في البلاد حيث بلغت نسبته بين سنتي 1984 و 1989 حوالي 2,7% بعد أن كانت بين سنتي 1975

⁸¹ Floret (C.) et autres : " La désertification en Tunisie Présaharienne", in R.O.M.M., n°41-42, 1986, p.291.

و1984 تبلغ 3,5% . علما بأن المعدل الوطني العام لا يتجاوز في سنة 1989 نسبة 2,4 ، وتحتوي ولاية تطاوين على أعلى معدلات الخصوبة في البلاد لأسباب اجتماعية وثقافية .

ونتيجة لاتساع الأراضي والمستغلات الفلاحية وانتشار الطابع الرعوي شبه الصحراوي تعرف المنطقة ظاهرة التثنت السكاني واتساع المسافات بين التجمعات السكنية . وهذا ما ساهم في اضعاف معدل التحضر في الجهة وبالأخص في الوسط الريفي (المعدل الجهوي حوالي 55% والمعدل الوطني 61%) ، وقد بينت احصائيات السكن والسكنى الأخيرة (1994) أن ولايتي مدينين وتطاوين تحتويان على أكثر نسب التوازن بين عدد الأسر وعدد المساكن ، بل ان عدد المساكن يفوق عدد الأسر في ولاية تطاوين بما يحدث شغورا لا يفسره في الحقيقة مؤشر تحسن مستوى الدخل فقط ، بل تفسره ظاهرة الهجرة من جهة والنزوح من بعض المناطق الريفية الى التجمعات والمدن في فترة السبعينات بشكل خاص .

أما معدل حجم الأسرة فهو مرتفع بالمقارنة مع المعدل الوطني المقدر بـ 5,6 في الأسرة غير الحضرية وبـ 4,9 في الأسرة الحضرية . فقد بينت احصائيات 1994 أن هذا المعدل يصل الى 5,7 في الوسط غير الحضري والى 5,3 في الوسط الحضري بولاية مدينين ، بينما يزيد عن ذلك في ولاية تطاوين بشكل يجلب الانتباه ويفسره ارتفاع معدلات الخصوبة حيث يتراوح هذا المعدل بين 5,8 في الوسط الحضري و 6,1 في الوسط غير الحضري .

18- سكان ولاية مدنين سنة 1956

المجموع	أوروبيون			مسلمون غير تونسيين		تونسيون	
	آخرون	إيطاليون	فرنسيون	آخرون	جزائريون	يهود	مسلمون
173.001	89	24	855	527	161	1.830	169.515

المصدر : الدليل السنوي الاحصائي لتونس 1956

19- تطور عدد السكان والنمو السكاني بأقصى الجنوب الشرقي
(ولايتي مدنين وتطاوين)

السنة	1887	1956	1966	1975	1980	1984	1994
عدد السكان	70.000	173.000	242.319	290.046	259.000	389.170	521.888
النمو السكاني %	-			19,7 منذ سنة 1966	43,2 منذ سنة 1966	35 منذ سنة 1975	20
معدل حجم الأسرة						7	5,7
معدل التحضر %		20				48	57,1

المصدر :

1-Martel (A.) : Les coufins ... p.98.

2- Annuaire statistiques de la Tunisie, 1956, éd. 1957, p.4.

3- INS. O.D.S. - C.G.D.R. 1995.

20- بعض المعطيات الديمغرافية حسب ولايات أقصى الجنوب الشرقي

1994		1989		1984		1975		السنوات
مدنين	تطاوين	مدنين	تطاوين	مدنين	تطاوين	مدنين	تطاوين	المتغيرات
386	136			290	99,5	220	73	السكان بالآلاف
2	2	2,7	2,7	3,4	3,5	3,5	3,6	معدل النمو
% 62,5	% 51,8							معدل التحضر
7,7 ريفي 5,3 حضري	6,1 ريفي 5,8 حضري							معدل حجم الأسرة

CODESRIA - BIBLIOTHEQUE

المبحث 2 :

اتحاد ورغمة " كلمة ورغمة العرش تلمه "

1- التعريف بورغمة :

ورغمة 82 اتحاد قبلي ذو أصول بربرية ، استقرت بأقصى الجنوب ، اتخذت منذ القرن السادس عشر شكل تحالف أمني واسع بين السكان الذين تحركوا في الفضاء الكائن بين البحر والصحراء وهي مناطق : الجفارة ، الجبل الأبيض ، الظاهر ، جبل دمر والوعرة. جمع الاتحاد الورغمي بين المستقرين والمترجلين ، بين ذوي الأصول العربية وذوي الأصول البربرية . ورغم اختلاف الروايات لدى السكان ولدى الباحثين حول نسبة بعض الفروع القبلية الى هذا الاتحاد القبلي ، فانه بالامكان ، واعتمادا على عدة مرجعيات حصر ورغمة في القبائل الأساسية التالية : الودارنة ، التوازين ، عكاره ، الخزور ، الذهبيات ، الجليدات ، غمراسن ، مدنين ، الحوايا ، المهبل ، قرماسه ، شنني ، الدويرات، بني بركة ، قطوفة ، بني يخزر ، غبنتن ، الدغاغرة ، المقابلة ، العبابسية ، الرباع .

هذا الاتحاد القبلي الكائن جنوب وادي الزاسن (مارث) يمتد كما رأينا على مجال جغرافي متنوع طبيعيا (مرتفعات ، سهول ، سواحل) ومجال اجتماعي متعدد (رحل ، مستقرون) انما تقوم وحدته على التجاوز والضرورات الأمنية التي تفرضها طبيعة وموقع منطقة ظلت عبر التاريخ مجال عبور للتجارة مع افريقيا والشرق ، فشملت محطات للقبائل العابرة ولعب سكانها دورا معلوما في حماية القوافل التجارية وقوافل الحج 83 .

82 ورد في لسان العرب لابن منظور (المجلد 3) : ورغم : ساعد ورغمي : ممتليء ، ريان . وقال أبو صخر :

وبات وسادي ورغمي يزينة
جباثر در والبنان المخضب

قال : ولا يكون الواو في ورغمي الا أصلا لأنها أول . ويرى محمد بن حسن (في محاضرة : 1990/11/21) أن ورغمة بربرية . فالأسماء التي تبدأ بالواو والراء بربرية . وقد وردت في بعض المراجع في صيغة : ورغمت (هكذا) منذ القرن الخامس الهجري . ويذكر الشيخ محمد شمام في (ملتقى الامام بن عرفة - مدنين ، طبع وزارة الثقافة 1977) أنها تنطق بالفتح : الورغمي (فتح الواو والغين) نسبة الى قبيلة من هواره ببلاد المغرب . ويذكر الشماخي في (كتاب السيرة ، تحقيق محمد بن حسن ، ص 289) أنها قبيلة بربرية اباضية من زواغة ، ذكرت في الجنوب التونسي وجهة طرابلس . أما التيجاني فيذكر في (الرحلة ، ص 187) أن سكان المنطقة قوم من البربر الورغميين .

83 تذكر فالنسي أن قبيلة ورغمة كانت تتكفل بحمل السلع من قابس ونقلها الى غدامس ومن تلك المرحلة الى تمبكتو يحمل التوارق يحمل القبائل المغاربية . أنظر فالنسي : المغرب العربي قبل احتلال الجزائر ، ترجمة حمادي الساحلي ، سيراس للنشر ، 1994 ، ص 73.

وقد لاحظ المستعمرون الفرنسيون الأوائل هذه الوحدة فوصفوها بـ "كنفدرالية ورغمة" و "دولة ورغمة". يقول برتلون (*Bertellon*): "لقد وجدنا بين قابس وليبيا ما يشبه دويلة بربرية تعيش شبه استقلال..."⁸⁴.

ويشير المصدر الشفوي الى أن جد ورغمة مشترك وهو الشريف الإدريسي موسى بن عبدالله القادم من الساقية الحمراء ضمن مهمة الصلحاء الذين انتشروا في القرن 15 بأرياف بلاد المغرب لتصحيح وتعميق الإسلام⁸⁵. وتشير نفس الروايات الى أن أضرحة الأولياء المنتشرة بالمنطقة الآن تعتبر شاهدا على تفرق المجموعات الوافدة في منطقة أقصى الجنوب وتقاسمها الفضاءات والمجموعات القبيلة وهم بالخصوص: سيدي الصباح العكرمي - سيدي عبدالله بوجليدة - سيدي علي بن عبيد الأصابعي - سيدي مصباح الغول - سيدي مخلوف المهبولي - سيدي بوغرارة... الخ. لكن هذه المجموعة من الصلحاء جاءت في غالبيتها من طرابلس ومن المشرق.

⁸⁴ Bertellon : *Etude Géographique et économique sur la province de l'Araad, in Revue Tunisienne, 1894.*
يقول الضابط لوبوف (*Le Boeuf*) بشكل مبالغ فيه: "كان نجع ورغمة يتمتع باستقلال مطلق مثلما هو الحال اليوم بالنسبة لبلاد السبيبة بالمغرب الأقصى... وكانت الجمهوريات البربرية الأربع المكونة للنجع متحدة تحت الزعامة الروحية لقبيلة الجليدات المرابطة. وكان لهذا النجع قوانينه الخاصة: قانون العرفية وقانون الشرطة". وكان لوبوف ينعت نجع ورغمة قبل الاحتلال بـ "دولة محايدة بين الأيالة التونسية وولاية طرابلس". (أنظر ليسير، نفس المرجع، ص 67).

⁸⁵ تشير الروايات الى أنه استمر بـ "غمراسن" التي عرفت بـ "قصر حمدون"، فقد كانت الساقية الحمراء جنوب المغرب تشكل مركزا لاشعاع حركة مهمات الأسلحة على السكان البربر. وقد وصل تأثيرها الى أقصى الجنوب التونسي، وقد حصل أهم تأثير لهم مع بدايات القرن 16 بين القبائل البربرية التي كانت في حماية القبائل العربية وخصوصا أولاد دباب. وصل الشريف الإدريسي مصحوبا بـ "اخوة" أو "مراقين" ستة وأصبح مستضيفهم منصور بن خليفة سابعهم. دعا موسى السكان الى نبذ التفرقة والانقسام فاستجابوا مشكلين "اتحادية ورغمة" الممتدة بين الجفارة والصحراء (لوبوف، ص 18).

Le Boeuf (Cap.) : Les coufins de la Tunisie et de la Tripolitaine, Berger, Levrault, 1909.

21- أهم الفروع القبلية لاتحاد ورغمة (١)

العدد التقريبي (1884)	أقسامه	القبائل
8.000	أولاد حامد ، أولاد بوزيد ، أولاد خليفة ، مزطورة	التوازين
20.000	أولاد سليم (أولاد شهيدة ، أولاد دباب ، الدغاغرة، العجاردة ، الذهبيات، المقابلة ، الغفافة ، المخالبة) أولاد عبد الحميد (الزرقان ، حميدة، كراشوة ، عمارنة، عباسية)	الودارنة
7.000	غمراسن البلاد ، غمراسن الحدادة	غمراسن
6.000	جليدات تطاوين (أولاد حامد ، أولاد بوراس ، أولاد عبد الجليل) جليدات بني بلال (أولاد امحمد ، أولاد بوجليدة ، أولاد الحاج ، أولاد عبد الحنين، الوطاوطة)	الجليدات
7.000	أولاد سعيد ، أولاد أمحمد ، أولاد بوعلي ، الزاوية، أولاد عبد الدايم، الخلافة ، الموانسة	عكاره
6.000	الحرارزة ، الطمارة ، أولاد يوسف، أولاد بلقاسم ، الخمايلية ، تساوة	الخزور
5.000	الجباه ، الجوامع ، الملالة ، أولاد عطية ، المكارزة ، أولاد مهدي	الحوايا
8.000	الدويرات ، شنني ، فرماسة ، قطوفة، بني بركة ، بني يخزر ، المقدمين ، سدره	الجبالية
15.000	الجلالطة ، الربايح ، غبنتن ، الحدادة ، المخالفة ، مدنين	عروش أخرى

(١) المصدر :

- اللاني : التنظيم الاجتماعي للقبيلة ، ص 35

- ليسير : الاستعمار الفرنسي وقبائل أقصى الجنوب التونسي ، مرجع مذكور .

- لبيض : قراءة في علاقة مجتمع عكاره بالسلطة المركزية بتونس ، (ش . ك . ب .) ، ص 3.

أما فيما يتعلق بالاحصائيات فيوجد اختلاف في التقديرات ويمكن الرجوع الى المراجع المذكورة آنفا وهي :

- Martel : Les coufins..., p.98.

- Le Boeuf : Les coufins..., p.64.

- Ganiage : La population de Tunis vers 1860

- Skiri et Chabbi : Les nomades entre les chiffres, p.136.

- Prost : L'utilisation de la terre, p.32.

- Archive Nationale, Série A, Cart.176, Dos.3-4.

- الأرشيف الوطني : سلسلة (١) ، خزنة 176 ، ملف 3 (قائمة مشبهات قيادة تطاوين 1925).

* Protectorat Français:

- Nomenclature et répartition des tribus de Tunisie, Imp. Franç. et Orient, 1900.

- Pauphilet : "La disposition des T.C. chez les ouleds chéhida", C.T., n°3-4, 1953, p.220.

وتثير أسطورة الجد المشترك في المنطقة تساؤلا حول مدى صحة الروايات الشفوية خصوصا اذا علمنا خلفيات الانتساب الى الجد الشريف 86 . وكان جاك بيرك قد ناقش هذه المسألة وخلفياتها منذ الخمسينات من القرن العشرين لأن ظاهرة الانتساب الى الأصل البعيد الآتي من المشرق أو من المغرب أصبحت ظاهرة متكررة لدى القبائل ، ليس في الجنوب التونسي وحده وانما على امتداد أرياف المغرب العربي 87 .

ومع تقدم الزمن واستقرار الأمن تحولت "عاصمة" ورغمة الى مدينين حيث استقر الولي سيدي علي بن عبيد بـ " قصر التوازين" ، أين جمعت ورغمة ثرواتها ، واحتل ذلك الموقع مكانة متوسطة بين المجموعات ، حافظ على مركزيته حتى الآن .

هكذا شكلت الأحداث والتحديات الأمنية والطبيعية والاقتصادية من ورغمة مجتمعا محليا موحدا . ورغم الصراعات التي كانت تنشأ من حين لآخر بين المجموعات القبلية المكونة للاتحاد القبلي الواسع ، فان سكان المنطقة اندمجوا في كيان موحد جعل السلطة المركزية والاتحادات القبلية المجاورة ينظران اليها باعتبارها مجموعة متلاحمة يصعب الدخول اليها بمعزل عن وحدتها . وتدل الأحداث التاريخية على أن ورغمة كانت تتخذ موقفا موحدا تجاه الغزاة الذين كانوا يهددون مجالها من الشمال أو من الجنوب . ولم يمنع الانقسام الاثني بين عرب وبربر ولا المجالي بين المستقرين والبدو من تكوين أحلاف واتفاقيات صاغت الأعراف المحلية بين المجموعات القبلية التي تقاسمت الأدوار بحسب

86 حول التفاصيل في أسطورة الجد المشترك والأصل الشريف الادريسي يمكن الرجوع الى (اللافي) :

- Lafi (Jilani): *L'organisation sociale d'une tribu du sud-Tunisien : les touazines a la veille du Protectorat, op.cit., p.19.*

- لبيض (سالم) : وثيقة عن الأصول الشريفة لقبائل المغرب العربي ، في " نحية تقدير للأستاذ الساحلي أوغلو" ، ج 1 ، جمع عبد الجليل التميمي ، نشر مؤسسة التميمي للبحث ، زغوان 1997 ، ص 367.

87 Berque : "*Qu'est ce qu'une tribu Nord-Africaine ?*", *op.cit.*

أجرى ضباط الاستعلامات الفرنسية بحثا حول المجموعات الريفية ، وبينت جوسلين دخلية (Dakhlija J.) أن أغلب المجموعات القبلية تؤكد أنها جاءت من الخارج ، حتى الجماعات البربرية المحلية تربط تاريخها بالاسلام والبعض يؤكد أصلها العربي . وقد اشار جلندر ايضا الى هذه الظاهرة في " صلحاء الأطلس" . انظر :

Dakhlija (Jaceline) : *L'oubli de la cité, la mémoire collective à l'épreuve du langage dans le Jrid Tunisien. éd. La Découverte, Paris, 1990,p.43.*

التخصص المتوارث وظروف العيش وطبيعة علاقة المجموعة بالمحيط الطبيعي والاجتماعي .

2- "الجبالي" و "العربي" : صراع الأجيال أم تقسيم الأدوار ؟ :

22- أهم تخصصات بعض المجموعات القبلية في أقصى الجنوب (القرن 19)

التخصص	القبيلة
القلم ، الاحياء الديني ، الوظائف الكتابية	الجليدات : أولاد سيدي عبدالله بوجليدة مدنين : أولاد سيدي علي بن عبيد
الرعي وتربية الماشية	التوازن الحوايا
تربية الماشية والفروسية (الحماية)	الودارنة
العمل الفلاحي ، الهجرة	الجبالية
العمل الفلاحي (الغراسات) ، الصيد البحري	عكارة

بقدر أهمية تنبئه بعض الكتابات الاستعمارية الأولى الى ظواهر "الحماية" و"الصحة" و "التبعية" بين "العربي" و "الجبالي" ، بقدر ما نجدها قد بالغت في تقديم صورة غير حقيقية عن العلاقات الصراعية الأساسية في منطقة أقصى الجنوب التونسي . ذلك أن صراعات أخرى غير "الصراع البدوي - الجبالي" ، كانت تحتل واجهة الحركة الاجتماعية ، وأهمها الصراع ضد الطبيعة ، ذات الموارد الشحيحة والمناخ ذي الطابع الجاف ، وكذلك كان شأن الصراع مع المجموعات المجاورة على الخيرات ومن أجل لقمة العيش .

لا شك أن أحد ميكانزمات البناء الاجتماعي الورغمي كان يتجسد في الصراع بين السكان المستقرين الذين أطلق عليهم "الجبالية" أي سكان الجبال وبين السكان البدو المترحلين الذين أطلق عليهم "العرب" .

ولا يمكن إغفال الملمح الاثني في هذا الصراع ⁸⁸ ، لأن التبدلي والانتجاع ظل حتى زمن قريب يشكل أحد ملامح سكان السهول المعروفون بأن غالبيتهم هم سليلوا القبائل العربية الهلالية السليمية . كما أن التوطن والاستقرار في المرتفعات وممارسة الأعمال الفلاحية ظل من خصوصيات المجموعات البربرية من السكان الأصليين الذين انزاحوا الى الاحتماء بالمرتفعات حيث الفوا سكاها واستنبطوا أساليب الزراعة الجبلية بين شعابها .

أما الصراع الذي بدا على أنه نوع من استغلال البدو وتعسفهم على حساب الجبالية ، فقد تحول لدى محلي الحقبة الاستعمارية الى صراع بين "العرب" و "البربر" ، كما أدت أدلجة هذه الظاهرة بالبعض الى الذهاب الى أن "الحماية" هي نوع من "القنانة" و"الاقطاع" ⁸⁹ . وقد استمرت امتدادات تلك النزعة لتؤثر في بعض الدارسين المعاصرين حتى بعد الاستقلال الوطني ، وهي الفكرة التي تكرر أطروحة "الغزو العربي" وتدينه بشكل صريح أو ضمنى ⁹⁰ .

ولما كان النظام القبلي ذا طابع توسعي فان علاقة الصراع بين القبائل كانت تقوم على الغزو المتبادل ، حيث تسيطر، في العادة ، القبائل القوية على القبائل الضعيفة ، وكثيرا ما تتحول علاقة التبعية الى علاقة تبادل وظيفي . فالقبائل المستقرة "الجبالية" توفر صناعة الملابس والأغطية والحاجات الفلاحية كالزيت والتين ، مقابل توفير القبائل البدوية للحيوانات (الصوف والوبر بشكل خاص) . كما توفر هذه الأخيرة الحماية للمستقرين أمام الغزاة الذين يهددون ممتلكاتهم . على أن القبائل البدوية لم تكن جميعها

⁸⁸ Albergoni et Pouillon : *Le fait Berbère et sa lecture coloniale : l'extrême sud-Tunisien*, in " *Le mal de voir*", Cahiers de Jussier, n° 2.

⁸⁹ - Goguyer : *Le servage dans le sud Tunisien*, p.350.

- Forest : *Tataouine et sa région*, p.11.

⁹⁰ هذا ما نجده لدى بعض المؤثرين في تونس بالأطروحات الكولونيالية مثل الهام المرزوقي وغيرها .

تَعتمد نظام الحماية ، فالودارنة كانت تمثل أهم القبائل المعتمدة على الغزو والرزية ، انها تجمع قبلي ، يحوي بدوره تفرعات واختصاصات ، ذلك أن أولاد دباب وأولاد شهيدة والزرقان كانوا أكثر الفروع اعتمادا على نظام الفروسية . وكانت الأعراف المحلية تقضي باختيار "الجبالي" للفارس الذي يحميه ، وتتم العلاقة بينهما بالاعتماد على "عقد اتفاق" أو "حجة" تضبط شروط الحماية وواجبات الطرفين ، ويطلق على هذه العلاقة "عقد الصحابة" ويطلق كل منهما على الآخر "صاحبي" 91 .

23- علاقة الصحبة : نظام الحماية المحلي 92

المجموعة المحمية	المجموعة الحامية
شنني - الدويرات - المقدمين - سدره	أولاد دباب
القلعة - بني حسن	أولاد شهيدة
قطوفة	العجاردة
قطوفة - سدره	الدغاغرة
تونكت	العمارنة
بني بركة	الحميدية
بني يخزر - الديورات - قرماسة	الزرقان

يتخذ طابع الحماية مشروعيتها من الواقع الأمني المتدهور ، وتقرض وضعيتها الاستقرار على القبائل الجبالية الاعتماد على المجموعات القبلية المجاورة في ظل غياب

91 ليسير (فتحي) : الاستعمار الفرنسي وقبائل أقصى الجنوب التونسي ، مثال الودارنة 1882 - 1918 . أطروحة شهادة الكفاءة في البحث (تاريخ) ، تونس 1987 ، ص 41.

وكان عقد الصحابة يستوجب عادة "العلاقة" التي تعني مجموعة من المواد التي يقدمها الجبالي لحاميه ومنها بالخصوص (كمية من القمح والتمر والزيت وثوبا "حولي صوف") .

92 ليسير (فتحي) : نفس المرجع السابق ، ص 44-45.

الدور الأمني الذي كان يفترض أن تقوم به الدولة . فأولاد شهيدة قاموا بدور هام في إيقاف الاعتداءات التي كان يقوم بها أولاد يعقوب⁹³ .

ومما يؤكد أن ظاهرة الحماية أو ما يمكن أن نسميه "الضريبة الأمنية" التي تتحول إلى وسيلة دخل لدى المجموعات المحنكة بتجارب الحرب القبلية وقيم الفروسية ليست مجرد ظاهرة فوضوية تقوم على استغلال القوي للضعيف وخصوصا "الضعيف الجبالي". أن فرسان الودارنة لم يقتصر فرضهم لهذه الضريبة على المجموعات المستقرة بل تعدى ذلك إلى المجموعات الليلية المجاورة . بل كانت قوتهم الضاربة تصل إلى دواخل الصحراء قرب غدامس⁹⁴ . لقد كانت ظاهرة الحماية سلوكا متبعا في مناطق أخرى من الجنوب التونسي تتعدى كونها سيطرة "العرب" على "البربر" . فقد كان بنو زيد يفرضون على المستقرين في جهتهم اقتطاع جزء من أراضيهم لرعي قطعانهم مقابل حمايتهم من نهب القبائل المغيرة ، مثلما كان لفرسانهم حق التمتع بجزء من خيرات بساتين وواحات "البلدية"⁹⁵ .

ويمكن ذكر مظهر آخر من مظاهر التعبير عن استبعاد الاستغلال الاتني في علاقات المجموعات القبلية ببعضها أن قبيلة الجليدات وغيرها من المجموعات الأخرى لم يكن لها محميون ، ربما لأنها تمثل القبيلة - الزاوية التي تحظى بمكانة الاحترام والتقدير بين مختلف المجموعات . ولذلك كان موقع زاويتها في الحدود بين القبائل المتناحرة . لقد لعبت هذه المجموعة القبلية دور التوسط بين المجموعات وحل خلافاتهم ، مما جعلها تحقق التوازن الأمني في المنطقة . هذا الدور يتلاءم مع أطروحة كلنر (Gellner) في صلحاء الأطلس (*The saints of The Atlas*) .

⁹³ ينص أحد التقارير الفرنسية أن بوعجيلة بن سعد الشهيدي استقر حول القلعة التي يسكنها "بربر مستقرون" وعرض عليهم أن يحميهم من أولاد يعقوب (نقزوة) ، وطلب التحالف معهم ضد أولاد يعقوب ، وبالاتفاق قضى على هيمنة أولاد يعقوب على المنطقة وأطردهم . أنظر: *Rapport du Capitaine Macquart (1937)* .

⁹⁴ من هذه المناطق التي تعتبر امتدادا تقليديا لحركة قبائل ورغمة جهة غدامس ، أولاد ليل ، وبلاد توان ، وجماعة بني مزينغ . وكانت ناحية تنغازين تدفع الجزية للودارنة . وكانت ورغمة تستقبل من حين لآخر مفاوضين من غدامس حول "العادة" أو حول ضريبة مرور القوافل من المنطقة (أنظر لوبوف ، نفس المرجع المذكور ، ص 45) .

⁹⁵ العربي (البشير) : التحولات والبناء القبلي ... ، نفس المرجع ، ص 241 .

ومما يدفع الى دحض أطروحة الصراع البربري-العربي وجود مجموعات جبالية مارست بدورها نظام الفروسية واعتمدت الغزو طريقة لجلب المغنم لها ، وهو ما جسده خليفة بن عسكر "الجبالي" الليبي الذي تداخلت مجموعته القبلية مع القبائل البدوية وخصوصا الودارنة 96 خلال العقدین الأولین من القرن العشرين .

وأخيرا فإن فيما يتداوله الخطاب المحلي حول اختلاف نمط العيش وتقسيم العمل بين البدوي والجبالي دلالات تفسيرية للعلاقة بين الطرفين ،مثل العبارة المازحة المتداولة حتى اليوم لدى المسنين وهي التي يخاطب بها الجبالي صاحبه البدوي قائلا :

تذبحلي ولد النعجة أذبحك ولد الديك
تخبزلي العيش بالزبدة نخبزك العيش بالزيت

3- الصراع بين ورغمة وجيرانها :

ينحصر الصراع بين ورغمة وخصومها في مجال التخوم المحيطة بأراضيها التقليدية التي تعودت على الحركة فيها ، لكن هذه الحركة وذلك الفضاء كانا يتراوحيان بين الاتساع والضيق بحسب الامكانيات والاحتياجات . وبسبب طبيعة النظام القبلي شبه المغلق، انحصرت تحركات الغزو والتجارة مع المجموعات وفي المناطق المجاورة لفضاء ورغمة ، مثلما تصبح تخوم ورغمة الشمالية والجنوبية مجالا للتصادم مع الخصوم التقليديين : النوايل جنوبا وبني زيد شمالا 97 .

96 أنظر البرقوني :

Albergoni : Mémoire gentilice, op.cit, p.318.

فهو يقول : " يوجد جبالية لديهم قيم حربية أكثر من البدو حيث أن جبالية ليبيا لم يعتمدوا دائما وراء العرب " .

97 تذكر المصادر أن أهم تلك الوقائع خلال الفترات الحديثة هي :

- هجومات بني زيد والنوايل على ورغمة في وادي الزاس

- زغبة ورغمة والهمامة ونفات على الثالث 1822-1823

- المعركة بين العلايا (بني زيد) والتوازين (ورغمة) قرب سيدي مخلوف حول الأرض الخاصة بالرعي 1871-1872.

- غزو أولاد شيبيل وبنو زيد لورغمة عام 1862

أنظر : - بن طاهر (جمال) : الفساد وردعه (مرجع مذكور) ، ص 243

- العربي (بشير) : التحولات والبناء القبلي (مرجع مذكور) ، ص 255.

- Pouillon (F.) : *Enquête sur les communautés, op.cit. , p.3.*

أما محور الصراع فكان يدور حول موارد العيش الرئيسية للقبيلة وأهمها :
 - المراعي : سواء بمرتفعات "الظاهر" أو بسهلي "الجفارة" و "الوعرة" ، غير أن
 الصراع على المرعى وحول منابع الماء يزداد في فترات الجفاف ويقل في سنوات
 الخصب .

- القطعان : وتشمل قطعان الابل و قطعان الأغنام ، فقد شكل القطيع مصدر رزق
 رئيسي يدعم القوة الاقتصادية للمجموعة القبلية ويخفف عنها من أعباء الضرائب في حال
 الخضوع اليها ، لذلك توجه الصراع بين المجموعات نحو تكرار عملية الزغبة
 والإغارة⁹⁸ .

هذه الصراعات سجلتها الذاكرة الشعبية في المنطقة عبر بعض العادات المشحونة
 بالرموز المكثفة لتاريخ طويل من الصراع القبلي . فالمجموعات المتاخمة للحدود الليبية
 من ورغمة حافظت على عادة اتجاه ركض الفرسان في الاحتفالات المحلية والعائلية الى
 وجهة الشرق . فالفراس الورغمي لا "يلهد" (أي يركض) بفرسه في اتجاه الغرب⁹⁹ .

ويحوي قاموس الأمثال الشعبية على عبارات تعبوية لدى السكان المنتمين الى
 القضاء الورغمي ، مثل الذي ينص على أن "كلمة ورغمة العرش تلمه" ، وهو يفيد
 التضامن بين عروش الاتحاد القبلي ، إذ رغم الفوارق المعيشية والانقسامات الاثنية فان
 ما يجمع بين المجموعات المحلية أكثر مما يفرق بينها خصوصا حينما يتعلق الأمر
 بتهديدات خارجية .

أما قاموس خصومهم فيحوي عبارات هجومية وأخرى تعبوية تجعل من ورغمة
 وحلفائها هدفا لهجوم لفظي ، من ذلك المثل الهجومي الذي يستعمله بنو زيد حينما يدعون

⁹⁸ في عام 1277 هجري نهب النوايل ومن معهم من التوازين من الغنم ما قدره 189600 ريالاً (الأرشيف الوطني ، كرطون 232 ،
 ملف 844) وبالمقابل قام الودارنة بعمليات مماثلة توجهت الى ممتلكات النوايل .

⁹⁹ لقد لمسنا ذلك خلال حضور أحد المهرجانات المحلية بالحصار ، حيث رفض بعض الشيوخ الحاضرين فكرة ركض الخيل باتجاه الغرب
 مصرين على تغيير الوجهة . وبالتحقيق المعمق تبين لنا أن القضية لا علاقة لها بالتبرك بالقبلة وإنما بالحفاظ على عادة الغزو والمواجهة
 للخصوم القادمين من الشرق في أغلب الأحيان .

الى ضرورة الاحتراس من هذه القبيلة (ورغمة) لأنها لا تفتأ أن تهدأ حتى تهاجم خصومها من جديد :

كل من يدير (يفعل) الخير في ورغمة زي (مثل) من يربي الحنش في كمة
كما ينتشر لدى خصوم ورغمة مثل آخر يستخدم للدلالة على أن القبيلتين المتحالفتين
(ورغمة والهمامة) تمثلان مصدر خطر دائم تتسببان في الهموم التي تحصل لبني زيد
وحلفائها : "الهمامة وورغمة : الهم والغمة" .

هذه النماذج التي تمثل إحدى صور الثقافة الشعبية في المنطقة لا تزال تحتل حيزا
من ذاكرة الفاعلين الاجتماعيين ، لكن أي فاعلين ؟ انهم الفاعلون المتقدمون في السن، ممن
تستهويهم الثقافة الشعبية والتاريخ الاجتماعي والثقافي للمجموعات القبلية التي كانوا
ينتمون إليها . كما أن هذا الاستنكار المستمر لا يتخذ شكلا جديا ولا يحدد وجهة العلاقات
الراهنة بقدر ما يرتسم في مجال الرواية الشفوية ومناسبات التندر والفلذكة .

ومن جهة أخرى ، فبالرغم من دراما الصراع بين المجموعات القبلية المتجاورة ،
فان الواقع التاريخي لا ينفي وجود حالات من السلم والتفاهم التي كانت تخترق حالات
الصراع . لذلك يمكن الحديث عن جدلية الحرب والسلم في الفضاءات القبلية ، سببها
طبيعة العلاقات وأنماط العيش والعلاقة المتوترة مع الدولة المركزية التي أدت الى ضعف
الأمن الجهوي . ورغم ندرة الاشارات المرجعية حول مظاهر التعاون بين الاتحادات
القبلية في الجنوب التونسي ، فان صيرورة الأحداث تؤكد وجود نوع من الاتفاقات
فرضت بينها نوعا من الاحترام المتبادل¹⁰⁰ . وما مجموعة نصوص القوانين العرفية
التي انتشرت بين القبائل خلال القرن 18 الا دليلا على ذلك الاتفاق حول تقسيم الفضاء
والالتزام بوضع الضوابط والحيلولة دون تفشي العنف . ورغم كل التجاوزات فقد وجدت
بعض الدلائل على بعض مظاهر التضامن بين "الاخوة الأعداء" وكان آخرها وأجلاها
الهجرة المشتركة لقسم كبير من قبائل الجنوب والوسط الى أقصى الجنوب ثم الى ليبيا ،
حينما استفحل التدخل الاستعماري الى وسط البلاد وجنوبها . لقد تقبل النوايل مجموعات

100 كان "الصلح" ظاهرة منتشرة اما بتدخل ممثلي الدولة ان وجدوا أو بتدخل القبائل المجاورة وأحفاد الأولياء ، فالصلح و "العافية" كان يتم حسب العرف الجاري . أنظر بن طاهر (جمال) : الفساد وردعه (نفس المرجع) ، ص 257.

التونسيين من ورغمة وغيرها مثلما تقبلت ورغمة الصيعان والنوايل مع بدايات الاحتلال الايطالي لليبيا . وليس أدل على هذا التصالح من استقبال بني زيد لقطعان ورغمة للرعي في مراعيهم خلال الأزمات الطبيعية والاقتصادية (الثلاثينات والأربعينات من هذا القرن).

4- ميعاد ورغمة : العرف والشرع والدور الأمني :

لا يمكن الحديث عن ميعاد واحد لورغمة ، فإتساع الفضاء وتنوع السكان وتعدد المجموعات القبلية حال دون تيسير تجمع ميعاد شامل لجميع فروع ورغمة . لكن قوة حضور بعض المجموعات مثل الودارنة وهيمنتها على الجزء الأكبر من فضاء ورغمة جعل من ميعادها مؤسسة شاملة لتعرضه الى مختلف المجموعات تقريبا 101 .

والميعاد مجلس عام لأعيان القبيلة أو لأعيان مجموعة من القبائل تنبثق عنه مجموعة من القرارات الخاصة بالجانب الأمني والعلاقة بالسلطة الجهوية (عامل الأعراض بقابس) أو (قايد ورغمة بمدنين) فيما بعد وخصوصا فيما يتعلق بدفع الضرائب. كما يضبط مواعيد تنقلات العرش للرعي أو للحراثة ويقرر عمليات الإغارة ويحسم الخلافات المنبثقة بين الفصائل وينظر في العلاقة مع العروش المجاورة 102 . كما يتولى الميعاد ادارة مختلف أوجه الحياة الاقتصادية للقبيلة ، فيقرر ما يستوجب الانجاز، كحفر الآبار وبناء السدود . ويحضر الميعاد عادة عليا القوم بالاعتماد على مؤشرات كبر السن والوجاهة والمكانة ، ويعتبر ميعاد التوازن من أهم مواعيد ورغمة، استمر في الوجود حتى بدايات القرن العشرين، رغما عن ارادة السلطة الاستعمارية التي كانت تسعى الى تقويضه باعتباره هيكلا يحافظ على التحام المجموعات السكانية وينظم حركتها 103 .

101 ميعاد الودارنة يشير الى الجبالية وبنه المتعاقدين الى مخاطر التعدي عليهم بما في ذلك جبالية ليبيا (وثيقة ميعاد الودارنة ، نسخة خاصة)، التاريخ المتوقع : 1830 .

102 ليسير (فتحى) : نجع ورغمة ... ص 44.

103 ليسير (فتحى) : نجع ورغمة ... ص 46 .

أما ميعاد ورغمة فهو ذو تأثير فعلي في المنطقة تحول الى نص مكتوب واتفاق معقود حينما اختل الأمن وكثرت الاعتداءات بين المجموعات "القوية" على المجموعات "الضعيفة" . فمحضر اجتماع الميعاد في أوائل القرن التاسع عشر يدل على التوصل الى قانون عرفي تلتزم به مختلف المجموعات المكونة للميعاد لحماية لبعضها البعض وتقاديا للفوضى . وهو قانون مستوحى من نصوص ميعادات أخرى معمول بها في مختلف المناطق الريفية بالبلاد ، روحه مستمدة من الاسلام "اتفقوا على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ويتبعون الأحكام الشرعية واتباع السنة ويكفرون من فعل المنكر وينصرون صاحب المعروف ... " 104 .

وكان هذا القانون العرفي قد صدر عن ممثلي أهم القبائل بجهة تطاوين تواضعت عليه المجموعات القبلية في ظل ضعف حضور الدولة وأجهزتها : "اتفقت عليه الودارنيتان ... لعدم وجود الحكام في بلادهم ونيابهم ولبعدهم عن المدن" .

ويتكون الميعاد من الأعيان والشيوخ الذين يسنون القوانين ، فشيخ العرفية هو الذي يتولى تنظيم المجلس ويسعى الى أن يكون ممثلا للمجموعات ، ثم يوكل شيخ العرفية مهمة تنفيذ الأحكام الصادرة عن الميعاد الى شيخ الشرطة الذي يتولى قيادة السلطة التنفيذية . فهو يعتمد على مجموعة من الفرسان . لكن العرف كان موازيا للشرع منه يستلهم روحه ، وليس معارضا له كما ذهب الى ذلك بعض كتابات المرحلة الاستعمارية .

وتشير أحلاف كل من أولاد عون من مزطورة من توازين بنقردان ، والحرازة ، من أم التمر بمدنين والجوامع والجباة من الحوايا بيبي خداح في سنة 1837 خلال عهد مصطفى باي الى "منع الاعتداء على الأخ الورغمي" . أنظر المرزوقي (محمد) : صراع مع الحماية ، دار الكتب الشرقية ، 1973 ، ص 46 .

104 محضر اجتماع ميعاد الودارنة ، وثيقة خاصة .

كما أشار المرزوقي (صراع الحماية ، مرجع سابق ، ص 46) الى ميعاد الكراشوة وهم فرع من الودارنة ، انعقد سنة 1863 . وكذا الى أحلاف قبائل مطاطة ، والحمارنة وغيرهم عام 1875 . وهذا ما يؤكد مرة أخرى أن الميعاد مؤسسة قبلية شاملة في المجتمع القبلي تشمل البدر والجبالية في آن واحد .

24- تركيبة ميعاد الودارنة

العرفية	(الهيئة التشريعية والقضائية) -مجموع أعيان وشيوخ أولاد سليم وأولاد عبد الحميد
الشرطية	(الهيئة التنفيذية) - شيخ الشرطة (شيخ بوزارة) عثمان بن بوعجيلة الشهيدي - الوزراء المستشارون المرافقون : عددهم 10 - الفرسان : عددهم 100 (50 من أولاد سليم و50 من أولاد عبد الحميد) - الفرسان : عددهم 50 من الفرق المتبقية مثل الدغارغة والكراشوة والعجاردة ومن معهم

25- قوانين العقوبات التي يفرضها ميعاد الودارنة

العقوبة	الجريمة
1600 ريال (لأهل الميت) ناقتان (للشرطة)	قاتل الروح
800 ريال (للشرطة)	مطلق النار للقتل دون حصوله
400 ريال (للشرطة)	الهارب بامرأة محصنة
نعجتان كبيرتان (مع تدخل شيخ الشرطة)	المتلدد في اعطاء دين عليه
4 نعاج	المتخلف على فزع وعايط *
100 ريال (للشرطة) مع ارجاع المسروق	الذي تثبت عليه سرقة دارا أو بيت
4 نعاج	سارق الغنم
4 نعاج	جابد الغدري *
2 نعاج	جابد السيف
4 نعاج	جابد السيف مع الضرب وسيلان الدم
2 نعاج (4 في حال سيلان الدم)	الضارب بالرزة * والحجر
4 نعاج	الضارب بالشاقور والنيبار

* العياط : الصياح - * الغدري : نوع من المسدسات - * الرزة : العضا الغليظة .

الباب الخامس

مشاكل التنمية بين الاندماج في السوق واعادة انتاج العلاقات العروشية

الفصل الأول : التنمية والاقتصاد التعددي

- المبحث 1 : واقع التنمية وآفاقها في الجنوب الشرقي
(من التهميش الى الانتعاش)
- المبحث 2 : الحراك الاجتماعي في ظل الاقتصاد التعددي

الفصل الثاني : الهجرة وأنماط التضامن خارج فضاءات الدفع والجذب

- المبحث 1 : خصائص الهجرة التقليدية
- المبحث 2 : الهجرة الحديثة بين الداخل والخارج
- المبحث 3 : شبكة التضامن وانعكاساتها

الفصل الثالث : المشكل العقاري واعادة انتاج الظاهرة العروشية

- المبحث 1 : النظام العقاري بالمنطقة
- المبحث 2 : الأراضي الاشتراكية وبرامج التنمية
(عمليات التصفية والاحياء)
- المبحث 3 : الصراعات حول الأرض الاشتراكية ودورها في تحريك
العلاقات الأولية

الفصل الأول

مشاكل التنمية في ظل الاقتصاد التعددي :
الاندماج في السوق والحنين الى الماضي

المبحث 1 :

التنمية والاقتصاد التعددي

1- واقع التنمية وآفاقها في أقصى الجنوب الشرقي : (من التهميش الى

الانتعاش) :

شأن مختلف الأقطار المغاربية عرفت تونس منذ الاستقلال تغيرات عديدة بفعل تدخل الدولة الوطنية من خلال عمليات البناء والاندماج والتنمية . فقد تغيرت هذه المجتمعات الى حد بعيد عبر تأثير التمركز والتعليم والاعلام ومخططات التنمية المتتالية 1 .

ومع التجارب الأولى حصل حراك اجتماعي واسع أدى الى ظهور طبقات وفئات جديدة مثل الطبقة الوسطى التي انبثقت عن انتشار التعليم وتوسع الادارة ، وطبقة المقاولين وأصحاب المشاريع التي استفادت من حركية التنمية في مختلف الجهات . أما على المستوى الاقتصادي فقد انتشر النمط الاستهلاكي وأدى الى ظهور سلوكات جديدة في اقتناء الحاجيات والكماليات ، وقد واكب ذلك انفتاح السوق المحلية ، خصوصا مع بداية السبعينات ، على المنتوجات الأجنبية . لقد كاد المشروع الوطني في اواخر السبعينات وبدايات الثمانينات أن يستنفذ أغراضه مما استدعى ظهور محاولات للإصلاح لتطويق الأزمات .

1 الهرماسي (عبد الباقي) : المجتمع والدولة في المغرب العربي ، مرجع مذكور ، ط 2 ، ص 128 .

وعلى امتداد العقود الأربع الماضية طبقت عدة سياسات لمواجهة الأزمات والمشاكل ومورست أنماط مختلفة في التخطيط الاقتصادي والاجتماعي والديمقراطي² فيما يسمى "بالتنمية الشاملة" و "التنمية المتكاملة". لكن تلك السياسات لم تستطع تحقيق كل التطلعات المنشودة ، لأن الكثير منها كان محكوما بنزعة بيروقراطية اسقاطية ، مثلما كان البعض الآخر قاصرا على النظرة الشمولية والتكاملية للتنمية . لقد ساهمت السياسات الأولى في التنمية في تعميق الاختلال بين المدينة والريف ، كما ساهمت في تعميق اللاتوازن بين الجهات والقطاعات في آن واحد . ولسنا بحاجة الى التفصيل فيما ابانه المختصون وفصلوا فيه . فلم تخرج تونس عن الأزمة العامة في البلدان المشابهة لها ، حيث كان الاهتمام منصبا على معالجة مشكلات النمو الاقتصادي لزيادة معدلات الدخل وتسديد النفقات المتركمة لأجهزة الدولة وطبقاتها. لم تخرج آليات عمل الدول عما وصفها به بنديكس (Bendix) في حديثه عن مجتمعات العالم الثالث ، فهي تقف وراء كل تغير اجتماعي مهم³ . لذلك سعت الى احلال نظام تحديثي يعنى بنشر التصنيع وتعميم التعليم وتوسيع ظاهرة التحضر .

ومع بداية التسعينات حصلت تحولات هامة على المستوى الخارجي والداخلي انعكست على الاقتصاد الوطني وأثرت في برامج التنمية . فعلى المستوى الخارجي ظهرت عولمة الاقتصاد وتدويله ، وظهرت كتكتلات قارية وولدت منظمات عالمية مواكبة لهذا التحول (المنظمة العالمية للتجارة) . أما على المستوى الداخلي فقد استدعى الوضع ادخال اصلاحات هيكلية على الاقتصاد بما عمل على محاولة اقحام الاقتصاد التونسي في الدورة الاقتصادية العالمية . لكن الحالات شبه الدورية للجفاف (أواخر الثمانينات وسنوات 94 و 95) كانت تعرقل هذه الاصلاحات أمام ضعف الموارد الذاتية واغراءات التمويل الخارجي الذي أدى الى تطوير الاستثمار (ابرام اتفاقية شراكة مع الاتحاد الأوروبي وارساء مناطق للتبادل الحر وتطوير الاستثمار)⁴ . ويمكن وضع مشكل البطالة في

² Sahli (Sadok) : Sociétés et Procréation . Publication de la Faculté des Sciences Humaines et Sociales , Tunis, 1992,p.21.

³ النير (مصطفى) : ظاهرة التحديث في المجتمع العربي : محاولة لتطوير نموذج نظري . في "المستقبل العربي" ، العدد 128 ، ص 50.

⁴ أنظر "الندوة الدولية حول عولمة الاقتصاد والبلدان المتوسطة" ، التي نظمها التجمع الدستوري الديمقراطي ، سنة 1996 ، تونس .

" La mondialisation de l'économie et les pays méditerranéens", Tunis , 4-5 Novembre 1996 .Pub. Centre d'Etudes et de Formation du R.C.D.

أولوية اهتمامات الدولة في العقدين الأخيرين ، فبالرغم من النجاح النسبي لما سمي بـ "التجربة التونسية في التنظيم العائلي" فإن تحسن مستوى الخدمات الصحية والاجتماعية وارتفاع مستوى الوعي المنبثق عن ارتفاع معدلات التمدرس أبقى على ارتفاع النمو الطبيعي للسكان . لكن البطالة ظلت تمثل مشكلة أساسية زاد من حدتها انتشار المكننة خصوصا في القطاع الفلاحي . ولذلك بادرت الدولة التونسية خلال هذه السنوات الى تخصيص برامج متعددة لمجابهة تلك الظاهرة مثل "برنامج تشغيل الشباب" و"برنامج تشغيل أصحاب الشهادات" و"برنامج الإعداد والاندماج في الحياة المهنية" وغيرها مما يندرج في إطار سن التشريعات المتعلقة بتشجيع المؤسسات العمومية والخاصة على تشغيل الأفرج المتخرجة من الجامعات والمعاهد والمؤسسات الراجعة بالنظر الى قطاع التكوين المهني والتعليم .

وكما هو معلوم فإن الدولة عملت منذ الستينات على مجابهة متطلبات التنمية في مختلف الجهات ، لكن البرامج الجهوية الأولى لم تبلغ الفاعلية المطلوبة بما حدى بالباحث الحبيب عطية الى القول "إنها برامج ولدت ميتة"⁵ ، مثل "صندوق الوسط والجنوب لتنمية الجهات" و "مشروع التخطيط والتنمية الريفية المندمجة بتونس الوسطى". لقد اتسمت هذه المشاريع بالبطء وضعف فاعليتها الى درجة جعلت المواطنين يعتمدون على أنفسهم في أغلب الأحيان في بناء المدارس وخلق مواطن شغل لهم ولأقربائهم .

- تنمية أقصى الجنوب : من الهامشية الى التعددية الاقتصادية :

ليس من قبيل الإيمان بالحتمية الجغرافية القول بأن الهامشية المناخية أدت الى نوع من الهامشية الاقتصادية في أقصى الجنوب التونسي ، فالتهميش الطبيعي صحبه تهميش سياسي وتتموي في اعتبارات ومخططات الدولة في العقود الثلاث الأولى من الاستقلال .

ان وضعية اللاتوازن الجهوي وتهميش الريف وبالتالي الفلاحة كانت تمثل الملامح البارزة في تقييم الدارسين لتلك المرحلة ، وقد ذهب البعض الى حد اعتبار أن هذه الوضعية تدعمت بنوع من المحاسبات الداخلية تجاه مواقف الجهات أثناء الأزمات الداخلية

⁵ Attia (H.) : Les Hautes steppes Tunisiennes, Op.cit., p.13.

في الحزب الذي قاد حركة الاستقلال . ويمكن تلخيص الخصائص التنموية في أقصى الجنوب حتى أواخر السبعينات فيما يلي :

- استمرار عزلة المنطقة على جميع المستويات الاقتصادية باستثناء ما كانت توفره الهجرة الداخلية والخارجية من موارد وعلاقات .

- استمرار ضعف البنية الأساسية في المدن والتجمعات الحضرية وغيابها بالنسبة للقرى والأرياف .

- غياب برامج التصنيع في الجهة ، أما ما أنشأ في أواخر السبعينات بالجهة من محاولات فكان نابعا من التمويلات الذاتية وهو لا يستجيب لشروط الحديث عن الصناعة.

- ادماج المنطقة بباقي مناطق البلاد عبر التعليم والادارة والتنظيم السياسي ، وهي العناصر الايجابية القليلة التي تستوجب الابرار .

لم يكن نصيب منطقة أقصى الجنوب من تمويلات التنمية حتى أواخر الثمانينات مناسبة لاسهاماتها في الناتج الوطني الخام ، فمن المعروف أن قطاعات البترول والسياحة والهجرة تعتبر من أهم الموارد الوطنية فيما يتعلق بالعملة الصعبة ، وهي قطاعات يعتبر الجنوب التونسي في أولوية الجهات الموفرة لها ، البترول (حقول البرمة) والهجرة (الى أوروبا وخصوصا فرنسا والجزائر وليبيا) والسياحة (يتوفر للجهة نصيب هام من السياحة الساحلية والداخلية) .

إن الملاحظة الميدانية تقودنا الى التوقف عند انتشار موقف لدى الرأي العام في المنطقة يفيد بعدم الرضى عن طريقة توزيع عائدات التنمية بين الجهات ، وهو موقف يدفع ببعضهم الى المطالبة بحق الانتفاع من عائدات البترول والسياحة (المطالبة بأولوية تشغيل الشباب أصيلي الجهة في هذين القطاعين) . ولم يكن بالامكان مساءلة عينات الدراسات الميدانية التي أجريناها بالجهة حول هذه المسألة رغم أهميتها ، وذلك لأسباب سياسية ومنهجية بالأساس تجعلنا نتحاشى إثارة نزعة جهوية قد لا تكون موجودة بالأساس .

ولتقييم مسيرة التنمية في أقصى الجنوب التونسي وجب الإشارة الى الاختلاف بين جهات منطقة الدراسة ذاتها مناخيا واقتصاديا وسكانيا ، فالجهة الساحلية لها حظوة اقتصادية نتيجة توفر مناخ ملائم وكثافة سكانية . أما المنطقة السهلية فتحتوي على أغلب النشاطات الفلاحية من غراسات وزراعات سقوية وبعليّة . وأما الجهة الجبلية فلها صعوباتها المناخية ولها خصائصها الديمغرافية والاقتصادية حيث تتركز الكثافة السكانية حول القصور والجسور .

وأخيرا تتميز المنطقة الرعوية (الظاهر والوعرة) بخلوها من الاستقرار ماعدا رعاة الابل والأغنام مع فقدانها لأي معلم من معالم البنية الأساسية ماعدا بعض الآبار . رغم هذا التفاوت بين المناطق في مجال التنمية بمختلف أبعادها فان الظاهرة العامة الملحوظة في الجهة هي توجه الدولة منذ أواسط الثمانينات الى تنمية البنية الأساسية وتمويل مشاريع التنمية الفلاحية بما أدى الى توسع ظاهرة التحضر والاستقرار ساهمت في تدعيمها عائدات الهجرة بشكل خاص . ولاشك أن هذا الاهتمام الذي طالما تأخر لايزال بحاجة الى التدعيم والتوسيع من أجل تضيق الهوة بين معدلات النمو ومؤشرات التنمية داخل الجهة ذاتها وبين الجهة والجهات الأخرى .

لكن مسيرة التنمية في أقصى الجنوب ظلت رغم ذلك ، معرضة الى عدة صعوبات ترتبط بأساليب التخطيط وطبيعة الاستراتيجيات وبالتغيرات الطارئة على الساحة الوطنية والدولية ، وقبل التعرض الى أهم تلك الصعوبات وأفاقها يمكن تقديم صورة أولية حول بعض المؤشرات الاجتماعية والاقتصادية بأقصى الجنوب من خلال الجدول التالي :

26- جدول المؤشرات الديمغرافية في ولايتي مدينين وتطاوين

الولاية	المساحة كلم ²	عدد السكان 1994.	معدل التحضر (%)	معدل النمو السنوي 94-84 (%)	معدل البطالة 1989 (%)	معدل الأمية 1989 (%)
مدينين	9167	386185	62,5	2,7	11,7	34,1
تطاوين	38889	135703	61,3	3	9,1	44,3
المجموع	48056	521888	61,9	2,8	10,4	39,2
تونس بأكملها	154530	8785400	61,6	2,3	15,3	37

الولاية	عدد المساكن 1994	حجم الأسرة	عدد الأسر في المسكن الآهل	عدد السكان في المسكن الآهل	معدل الربط بالماء 1994 (%)	معدل الربط بالكهرباء 1994 (%)	معدل الربط بالهاتف 1994 (%)
مدينين	85713	5,5	1,04	5,7	55,5	92	11,2
تطاوين	28669	6	1,06	6,3	50	95	9,4
المجموع	114482	5,7	1,05	6	52,7	93,5	10,3
تونس بأكملها	1.868522	5,4	1,10	5,5	69,1	8,6	15,2

يتضح من الجدول السابق أن أقصى الجنوب الشرقي يحتل مكانة هامة على المستوى الوطني من حيث عدد السكان والمساحة والموارد والنشاطات . فالمنطقة شاسعة من حيث المساحة إذ تمثل أكثر من ربع مساحة البلاد ، وهي ذات موقع استراتيجي بسبب انفتاحها على المشرق العربي عبر الحدود مع ليبيا وعلى أفريقيا عبر الصحراء الكبرى ، فضلا عن انفتاحها على الحدود الجزائرية الجنوبية . ويقدر علماء الاستراتيجية أن المنطقة بموقعها ستلعب دورا هاما في المستقبل على مستوى التوسع الديمغرافي والفلاحي والاقتصادي ، كما تحتوي على أراضي شاسعة قابلة للاستصلاح ، فالمنطقة الجنوبية من البلاد تمثل رصيذا وطنيا خاما ، فضلا عن الامكانيات المتوفرة لاستعادة العلاقات البرية

مع بلدان وسط افريقيا . أما على المستوى الديمغرافي فيمثل سكان ولايتي مدنين وتطاوين حوالي 6% من مجموع سكان تونس ، ويختص هؤلاء السكان بالمقارنة مع بعض الجهات الداخلية الأخرى بالاحتفاظ بعلاقات واسعة مع الجهات الأخرى وخصوصا العاصمة ، فضلا عن علاقاتهم بالخارج عبر الهجرة التي تمس أغلب السكان بشكل أو بآخر .

وتحتوي الجهة على أعلى معدلات مؤشرات الخدمات كالتنوير والتعليم والصحة بما يدل على الاهتمام الموجه الى هذه الجهات من قبل الدولة عبر مشاريع البنية الأساسية والخدمات في العشرية الماضية . ويتضح للدارس أن التحسن الملحوظ في معدلات الدخل العائلي يرجع الى تضافر عاملين هما :

- 1- الموارد الذاتية للأسرة القائمة على التضامن العائلي الواسع وتأمين حاجيات الفرد فيها عبر الهجرة والتجارة الداخلية والخارجية .
- 2- الخدمات والمساعدات التي تقدمها الدولة للعائلات الريفية بهدف خلق موارد رزق قارة تخفف من ظواهر النزوح .

وبالمقارنة مع تلك الايجابيات الملحوظة في المؤشرات الاقتصادية بالجهة يلاحظ انخفاض في بعض المؤشرات الاجتماعية ومنها انتشار الأمية وضعف معدلات التمدرس بسبب ظاهرة الانقطاع المبكر وكذا الارتفاع النسبي لمعدلات النمو الطبيعي للسكان (تطاوين تحتل المرتبة الأولى في معدلات الخصوبة) .

أما ما يلاحظ من انخفاض في معدل البطالة بالجهة فيعود الى عدة أسباب اقتصادية واجتماعية أهمها :

- تطوير السياحة في الجهة الساحلية،
- استمرار استيعاب التجارة الهامشية مع ليبيا لفائض قوة العمل الجهوية،
- عائدات الهجرة الداخلية والخارجية،
- التضامن العائلي والقرابي الذي يوفر حولا في مجال التشغيل وتوفير المصادر الرزق داخليا أو خارجيا .

27- معدلات البطالة في بعض الجهات 6

المعدل الوطني	المعدل حسب السنوات		الجهات
	1989	1975	
15,3	% 18,7	% 21,3	الشمال الغربي
15,7	% 16,2	% 15,5	الوسط الغربي
15,3	% 15,6	% 10,9	الجنوب

28- توزيع السكان النشيطين حسب القطاعات
(الفئة العمرية 15-59) (1989)

المجموع %	الخدمات	الصناعة والمناجم	الزراعة والصيد البحري	القطاع الولاية
100	41,5	31,5	27,0	تطاوين
100	47,5	30,8	21,7	مدنين
100	40,6	33,6	25,8	كامل البلاد

29- مؤشرات السياحة (1994)

عدد الليالي المقضاة	عدد الأسرة	عدد النزل المصنفة	المؤشر الولاية
18.584	274	4	تطاوين
5.451856	28248	78	مدنين
5.470440	28522	82	المجموع

6 المصدر : المخطط التاسع (المرحلة الأولى) تقييم إنجازات المخطط الثامن (1992-1995) ولاية مدنين . التقرير الجهوي ، أفريل 1995 .
ديوان تنمية الجنوب .

المبحث 2 :

الحراك الاجتماعي في ظل الاقتصاد التعددي :

أدت التحولات السريعة التي خضع لها المجتمع المحلي في أقصى الجنوب التونسي الى ظهور نمط اقتصادي متداخل متعدد الوحدة . فقد استطاع السكان أن يتأقلموا مع المتغيرات المحيطة بهم وطنيا وعالميا ، حيث مكنتهم خبرتهم الطويلة بالمناخ شبه الجاف وبفضاء خصص للعبور حيث كانت المنطقة تمر بفترات من فقدان الأمن الاقتصادي، وفي مواجهة ذلك تسلح السكان بأسلوب يقوم على اقتصاد الكفاف والتخزين والاحتياط سرعان ما تحول الى خصوصية سلوكية يمكن بها تفسير نجاح المهاجرين من أصيلي المنطقة (جربة ، تطاوين ، غمراسن ، جرجيس) في التأقلم مع بلاد المهجر داخليا وخارجيا وتمكنهم من تكوين مشروعات تجارية صغيرة أو كبيرة انعكست ايجابيا على اقتصاديات الأسرة في بلد المنشأ بالخصوص . وبقدر ما يلاحظ من قدرة هذا النمط التعددي ذي الموارد المتنوعة على تحقيق نوع من الاستقرار والتوازن في الاقتصاد الجهوي فإنه أدى في نفس الوقت الى ايجاد صعوبات هامة يتعرض لها بالخصوص الباحث في تميطة ونمذجته والمخطط أو الاداري في تصنيفه وبرمجته .

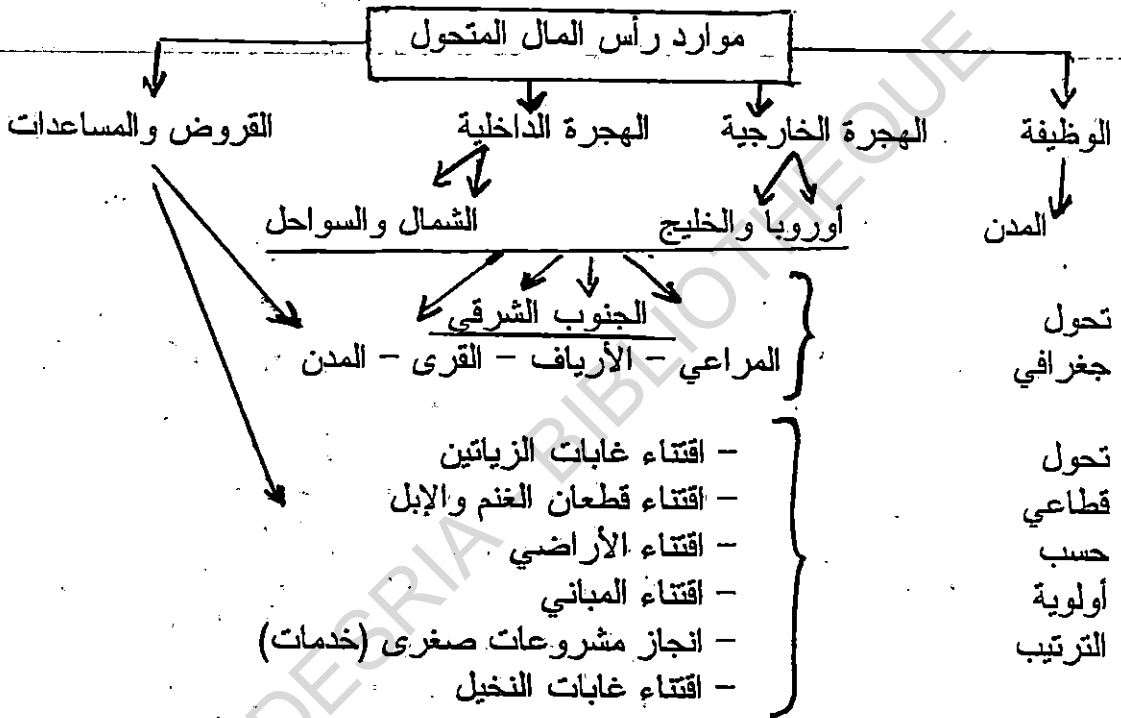
فملاك قطعان الإبل والغنم لم يعودوا مجرد بدو يتخصصون في تربية الماشية والرعي ، فمنهم من أصبح يقيم في المدينة ومنهم الموظفون والمهاجرون ذوو المشاريع المزدوجة ، لا تربطهم بالمراعي سوى توظيفات أموالهم وبعض الزيارات الدورية أو المتقطعة . أما عمليات الاشراف المباشر على القطعان فغالبا يتم عن طريق الوكالة أو التأجير أو الشراكة (*) .

(*) بنت دراسة كل من ععباب ونسالم (المختار) أن ملكية القطيع بالوعدة تنوزع بين المربين الرعاة والفلاحين والتجار والأجراء والمهاجرين والموظفين والمقاولين بنسب متفاوتة . أنظر :

- Abaab (Ali) et Ben Salem (Moktar) : " Les pratiques d'élevages dans la zone Pastorale d'El Ouaara (Sud-Tunisien)" . Projet de Recherche, IRA, 1989, p.191.

وهذا ما يصدق أيضا على ملاكي غابات الزيتيين من أصيلي المدن والقرى الداخلية الذين عرفوا بامتلاك هذه الغابات في مناطق جرجيس وبنقردان والدخلة حذو الشريط الساحلي ، بل أن هناك اتجاها متفاقما لدى فئة واسعة من أصحاب رأس المال والمقاولين الجدد لتملك غابات النخيل في واحات قبلي وقابس .

30- حركية تحويلات الموارد المالية بمنطقة الدراسة



إذا كانت جهة أقصى الجنوب الشرقي توصف بالتبعية الاقتصادية من خلال الهجرة والسياحة والتجارة⁷ فإن هذه التبعية خلقت تحديات داخلية دفعت بالسكان إلى البحث عن اعتمادات متنوعة منها ما يتم تحت أنظار الدولة وتشجيعاتها ومنها ما يتم بشكل ذاتي يبلغ في بعض الأحيان شكل السرية واللاقانونية . فمن الهجرة القانونية والهجرة السرية إلى التهريب والتجارة الموازية والتبديل المستمر للنشاط الاقتصادي العائلي تنشأ ردات الفعل على العجز بسبب فقدان الموارد ونقص التمويلات وغياب التأهيل المهني ، ولم تؤد التغيرات التي تعرضت لها اقتصاديات المنطقة إلى التخلي عن

⁷ Mzabi (H.) : Géographie de la Tunisie du Sud-Est, OP, CIT, p.295.

جانبا الأنشطة التقليدية ، فقد استمرت تربية الماشية بالطرق القديمة الى جاني الصناعات التقليدية المنزلية⁸ فضلا عن اعتماد فلاحة الكفاف التي توفر الاحتياجات الفلاحية الأساسية للأسرة كغراسة الزيتون وزراعة الحبوب .

إن الأعمال التقليدية المعتمدة على التقسيم الاثني للعمل لاتزال في أقصى الجنوب التونسي تمثل موردا عائليا احتياطيا يمارس حينما تتأزم الموارد الجديدة ، فبعض سكان غمراسن لا يزالون يلجأون بين فترة وأخرى الى أعمالهم القديمة ، فحينما تنضب الخزينة يهاجر الغمراسني الى المصدر التقليدي لممارسة عمل الفطائري . كما أن مجموعة "غبنتن" تعود الى احتراف ممارسة الموسيقى و"بيع الشعر" حينما تتأزم التجارة الموازية أو يشتد الجفاف .

كما ساهمت ظاهرة القروض في تنمية موارد بعض الفاعلين الاقتصاديين رغم كونها لم تصبح ظاهرة ضاغطة في المنطقة لأسباب ثقافية بالأساس (عدم تحبذ فكرة المغامرة من جهة ولأسباب دينية من جهة أخرى) . تلك هي مجموعة النشاطات الاقتصادية التي شكلت الاقتصاد التعددي ، لكنه يبقى اقتصادا هشاً لخضوعه الى التأثيرات الخارجية وتأثره بمختلف الأزمات التي يمر بها كل وجه من وجوه تلك التعددية.

إن سياسة الدولة تجاه هذا التنوع تفسرها النظرة السياسية الى تلك المسألة ، وهو ما يجسده ذلك الموقف الذي اتخذته أحد المسؤولين الجهويين في أواخر الثمانينات التي صاحبها انفتاح واسع للمناطق الحدودية التونسية الليبية وتدفق للسلع وبالتالي نشاط التجارة الموازية ، وذلك حينما رد على وفد من تجار المواد الغذائية في إحدى المدن حينما جاءوا يشتكون من تضررهم من انتصاب التجار الهامشيين وباعة البضائع المهربة على الطريق العام ، وطالبوه بمنعهم من ممارسة تلك التجاوزات التي أضرت بتجارهم ، فكان رده صريحا : "انهم يأكلون الخبز" . كما يتضح هذا الموقف من خلال تخفيف المراقبة على التجارة الموازية وعض الطرف عن بعض ممارسات تهريب السلع وتبديل العملة بصفة

⁸ Ibid .

غير شرعية⁹. ويمكن القول إن مدنا بأكملها ومجموعات سكانية في المنطقة لا تزال هذه التجارة تمثل بالنسبة لها مجالا حيويا . وقد أدت بنا الملاحظة الميدانية بالجهة الحدودية الى اكتشاف نوع من التعايش الوظيفي بين عناصر تبدو متناقضة : الجمارك والمهربون، الادارة الضريبية والمنتصبون الهامشيون . ولا شك أن ذلك التعايش هو تعايش تفرضه طبيعة علاقات المنطقة وموقعها وضغوطات المجتمع المحلي .

صعوبات التنمية وتحدياتها :

ان التوجهات الجديدة في التنمية بدأت تُوحي بالاعتماد على الدراسات والتخطيط بعد أن كان التوجه في العقود الأولى من الاستقلال يعتمد اسقاط الأمثلة الجاهزة . ورغم ضعف اشعاع المؤسسات الجهوية المختصة مثل "معهد الأراضي القاحلة" و "ديوان تنمية الجنوب" وغيرهما ، فان الدراسات المعتمدة لانجاز المخططين الثامن والتاسع تُوحي بالبداية في اعتماد ما يمكن تسميته بالتنمية المعقلنة ، اي اعتماد الدراسات وصياغة الاستراتيجيات ورصد التحولات واعتبار الامكانيات واستكشاف التحديات . فالتوجه الى توظيف المعرفة السوسولوجية والاقتصادية في مخططات التنمية لا يزال يتحسس خطاه الأولى مع الشروط التي تضعها مؤسسة تمويل المشاريع ، ومع ذلك فلا تزال الادارة محكومة بعقلية فنية في التخطيط والتنفيذ ، واذا ما تيسر ادماج المعطى الاجتماعي فهو لا يتجاوز مفهوم المساعدة والارشاد وليس مفهوم الخبرة والمساهمة العلمية.

هذه التوجهات الجديدة في التنمية رغم حدائتها وضعف تجربتها ، أصبحت تعتمد على مبدأ التشارك والالتزام بعد أن كانت تعتمد تفرد الدولة بالتصور والتخطيط والتنفيذ والمتابعة ، لذلك انتشرت في مجال التنمية الريفية مفاهيم مثل : المقاربة بالمشاركة (*L'approche participative*) والمشاريع المندمجة (*Les projets intégrés*) والتسيير الذاتي للمشاريع (*L'auto-assistance*) . كما أدى التوجه نحو توسيع المشاركة الى التركيز على تطوير التنظيم الفلاحي حول مشاريع الانتاج والخدمات مثل

⁹ أنظر النائب كرشيد (عائشة) : حركة الهجرة السرية والتجارة الموازية عبر الحدود التونسية الليبية وظاهرة التهريب بأقصى الجنوب التونسي . مرجع مذكور .

تجربة الجمعيات ذات المصلحة المشتركة (AIC) وشركات الخدمات الفلاحية ولجان التنمية المحلية .

ويمكن تلخيص صعوبات التنمية في أقصى الجنوب في النقاط التالية :

أ- صعوبات طبيعية تتعلق بالموقع المتاخم للصحراء والمناخ شبه الجاف الذي يتسبب في تدهور الموارد الطبيعية كالجفاف والتصحر والترمل والانجراف . فالترربة هشة في غالبيتها ويوجد نقص في المياه فضلا عن اتساع المساحات والبعد عن المركز بما أدى الى تشتت في المسكن وفي التجمعات .

ب- هامشية المنطقة المتأتية من تعاقب مراحل التهميش السياسي والاقتصادي والثقافي في علاقتها بالمركز منذ المرحلتين الحسينية والاستعمارية ، وقد استمر التهميش الاقتصادي في العقود الأولى من المرحلة الوطنية .

ج- هشاشة اقتصاديات المنطقة وموسمية نشاطاتها . فمردودية السياحة لا تغطي سوى بعض المناطق الساحلية ، ثم ان علاقة التزود بالمواد الاستهلاكية السياحية وتوظيف قوة العمل السياحية يتم حسب مبدأ الجودة والانتقاء فتكون قوة العمل القادمة من الجهات الأخرى أكثر حظوة من منطقة الدراسة . ويبقى قطاع البناء في المجال السياحي هو الأكثر استيعابا لقوة العمل المحلية ، رغم أن هذا القطاع بدوره يجد مزاحمة كبيرة من قبل اليد العاملة القادمة من الوسط والجنوب الغربي .

أما الفلاحة فهي محكومة بالتساقطات القليلة وقلة تفجير المياه الجوفية ، فضلا عن العوائق التي تسببها الرياح الحارة والرملية . أما تربية الماشية فرغم كونها تمثل النشاط الفلاحي الأكثر تداولاً ومردودية على اقتصاديات السكان فهي معرضة بدورها الى بعض الصعوبات مثل ضيق المراعي بسبب التوسع الفوضوي للغراسات والاستمرار في اعتماد الطرق التقليدية في التربية وتعرض القطيع الى الأوبئة . هذه الهشاشة تشمل الموارد الأخرى كالتجارة الموازية والتهرب اللذان يخضعان الى تقلبات مرتبطة بمستوى العلاقات بين تونس وليبيا ، وكذا الشأن بالنسبة للهجرة التي بدأت تفقد أولويتها من حيث العائدات الاقتصادية ، فأغلب المهاجرين الى أوروبا دخلوا في مرحلة التقاعد أما الجيل الثاني من أبنائهم فهو أميل الى الاستقرار وتأمين مستقبله في بلدان المهجر .

د- اللاتوازن بين الساحل والداخل :

يؤدي الاختلال التتموي بين مناطق الجهة الى اتساع الهوة بين هذه المناطق. فبين منطقة تتميز بالاندماج الشديد في الاقتصاد الوطني والعالمي عبر شبكة من الاتصالات والمواصلات العصرية وأخرى تفتقد الى بنية أساسية متكاملة تنشأ الفوارق في معدلات الدخل الفردي والتحضر والت مدرس وغيرها .

هذا اللاتوازن لا ينفى متانة الروابط الاجتماعية والثقافية بين هذه المناطق فعلى المستوى العائلي توجد علاقات نسب واسعة مثلما توجد ملكيات متقلبة كامتلاك غابات الزيتون من سكان المناطق الداخلية . إن الاختلال موجود في مستوى النقص الملحوظ في الجهات الداخلية وبالتدرج كلما بعدت المسافة عن الساحل نحو الغرب والجنوب . يحصل ذلك رغم أن أهم قطاع ينشط الحياة الاقتصادية في المنطقة الساحلية هو قطاع السياحة الذي يستمد بعض نجاحاته من استغلاله للمنتوج السياحي المتوفر في المناطق الداخلية (السياحة الصحراوية) : القصور ، القررة الجبلية ، الصناعات التقليدية ، الصحراء... الخ).

بناء على هذا الواقع يمكن التساؤل عن امكانية مساهمة رأس المال السياحي المنتصب في الساحل في تنمية البنية الأساسية والمواقع السياحية في الداخل ، وبالتالي فهل يمكن الحديث عن عقد جديد يعيد توزيع فائض الثروة السياحية بين المناطق ؟ . أليس من حق المناطق "غير المحظوظة" أن تستفيد من الريع السياحي الذي اقتطع جزء منه من توظيف مواردها الخام .

الفصل الثاني

الهجرة وأنماط التضامن خارج وداخل فضاءات الدفع والجذب

المبحث 1 :

خصائص الهجرة التقليدية :

لقد لعبت ظاهرة الهجرة ولا تزال دورا هاما في الحياة الاجتماعية والاقتصادية بأقصى الجنوب التونسي منذ فترة طويلة تمتد الى أكثر من قرنين . أما اذا اعتبرنا مختلف حركات التبدلي والانتجاع التي عرفها سكان المنطقة، ظواهر هجرة فانه بالامكان اعتبار أن هذه المنطقة منطقة ضالعة في تقاليد الهجرة منذ قرون عديدة .

اتخذت هذه الظاهرة على مر التاريخ الحديث والمعاصر أشكالا وأنماطا مختلفة ، فمن الهجرة الجبالية والهجرة الذكورية الى هجرة البدو ، الى الهجرات الحرفية والعمالية الى المدن والى البلدان الأجنبية . اما أسبابها فترجع بشكل عام الى فقدان موارد الرزق بسبب ضعف الموارد الطبيعية وتعرض المنطقة الى صعوبات مناخية ، لكن الدافع المناخي لا يمثل العامل الأوحد للدفع ، بل يصحبه عامل آخر لا يقل أهمية عنه وهو النمط الانتاجي السائد خلال تلك المراحل وهو نمط استكفائي سواء كان فلاحيا أم رعويا . هذان النمطان رغم تداخلهما في بعض المراحل أو تميز أحدهما في مراحل أخرى حكما على مستوى العيش لدى السكان بضالة الموارد وضيق ذات اليد .

لقد أدت تلك الوضعية الى البحث عن مصادر دخل جديدة لم توفرها الامكانيات الطبيعية والاقتصادية المحلية ، بل إن الوضعية زادت تدهورا بعد الاحتلال الفرنسي للمنطقة حيث ازداد النمو الديمغرافي وتم التحكم في حركية السكان بما أدى الى الاستغلال المضاعف للموارد الطبيعية المعروفة بهشاشتها ، وقد وصلت الوضعية الجديدة منذ العشرينات بالسكان المتأثرين بالنمط الاستهلاكي وبعمليات الادماج في السوق الى انفجار

حاجياتهم (*) ودخول عادات غذائية ولباسية واحتفالية جديدة ، فضلا عن الحاجة الى التعليم والصحة ، وهذا ما أدى الى تدهور اقتصاديات الأسرة وظهور الحاجة الملحة الى موارد اقتصادية جديدة تدعم تلك الاحتياجات المتفاقمة .

وحتى تتبلور لنا الآليات التي قامت عليها الهجرة يمكن التمييز بين الهجرة التقليدية التي عرفت بها بعض المجموعات السكانية بالمنطقة وبين الهجرة الحديثة التي ظهرت بداية من منتصف القرن العشرين حتى اليوم وهي بدورها تنقسم الى هجرة داخلية وأخرى خارجية . ولسنا بحاجة الى توضيح أسباب هذا التناول اذ لا يكمن غرضنا في دراسة الهجرة في حد ذاتها ومن مختلف جوانبها بل في محاولة البحث عن علاقة الهجرة بالبناء القرابي ومتابعة صيرورة تحكم الروابط التقليدية في استراتيجيات المهاجرين بمختلف فئاتهم . فهل استطاعت هذه الحركية السكانية والاقتصادية أن تدمج المجتمع المحلي في المجتمع الشامل وتمحو مرتكزات الهوية القروية والقبلية أم أنها ظلت تعيد انتاج تلك المرتكزات بالاستناد الى مفهوم التضامن ؟ .

أ- الهجرة التقليدية : خصائص وآليات "هجرة ورغمة"

رغم جذورها القديمة ، فان هجرة سكان أقصى الجنوب التونسي الى الشمال وخصوصا مدينة تونس لم تنتظم الا مع النصف الثاني من القرن التاسع عشر مع تغلغل العلاقات الرأسمالية وتفاقم أزمات المجتمع الريفي بتفاقم التدخل الضريبي وردات الفعل عليه . يمكن ايجاد بعض التقارب بين الهجرات الأولى من ورغمة والهجرات الجبلية

(*) تعتبر فترة الانفتاح التي عرفت بها السبعينات خير معبر عن تسارع التحولات وتفجر الحاجيات . والمقطع التالي من دراسة اندريه لويس خير معبر عن التحولات التي عرفت بها المنطقة "الزطورية" وهي قرية تبعد حوالي 8 كلم عن مدينة تطاوين "كل شيء موجود (بالدكان) من ابرة تسريح "بابور القاز" الى الغريال من المسبحة (ملعقة البناء) الى كيس الاسمنت ، من الملابس الداخلية للمرأة الى حذائها ذي الكعب العالي ، من علبه الهريسة أو السردين الى علب البقول المصرية ، يمكنك أن تشعري جوارب وأن تشعري خيوطا من الحبال لربط الأكياس ، أكياس النايلون ومقابض الأدوات الفلاحية والفوانيس وبطاريات أجهزة الراديو ترانزستور ... نجد فيه (الدكان) أحمر الشفاه ومختلف أنواع غسول الشعر والأمشاط ومعجون الأسنان ... دون أن ننسى المشروبات الغازية وعصير الليمون وعصير التفاح وعدة مشروبات أخرى ، فضلا عن مجموعة كبيرة من الحلويات والمرطبات الجافة ... " أنظر :

Louis (André) : " Dans le sud de la Tunisie : du Nomadisme à la sédentarisation " , in échanges, Vol.I, n°1, pp.69-84. Jan.1979.

التي درسها عدة باحثين¹⁰ في مواقع مختلفة من العالم وقد اتفق المؤرخون والجغرافيون على ربط هذه الهجرات بنظام البيئة واقتصاد الكفاف الذي يؤدي الى انتشار البطالة الموسمية الطويلة ويتأثر بمتطلبات الضريبة .

يمكن الإشارة منذ البدء الى أن جماعات المهاجرين من "ورغمة" تنتمي الى الفئات الاجتماعية التي أصابها التقفر نتيجة تلك الأزمات ، ومن جهة أخرى فهي تتدرج ضمن قوة العمل غير المتخصصة . فلم تؤد الأعمال التي مارسها المهاجرون في الشمال عامة والعاصمة بشكل أخص في البداية الى نوع من الحراك الاجتماعي بمعناه الحقيقي . لقد ظلت الفئات المهاجرة تتحرك ضمن الطبقات السفلى ولم يؤد مردود العمل الجديد لديها الى تحول في الوضعية الاجتماعية ، هذا ما لم يحصل الا بعد الاستقلال وتدعم المشاريع التجارية والحرفية الصغرى بميزة التنقل الى مجال أوسع وأكثر تجددًا .

وبقدر ما ستكون عملية المقارنة بين هجرات الجماعات المحلية المتميزة تاريخيا واجتماعيا حاضرة في هذا البحث بقدر ما تكون المقارنة على المستوى الهيكلي والوظيفي مهمة ، بينها وبين الهجرات المشابهة لها في المناطق المجاورة ، مثل الهجرة من "نفزاوة" . فعمل دراسات بعض الباحثين أمثال باديال (*Baduel*) حول الهجرة المؤقتة بالجنوب الأوسط (قبلي)¹¹ تفيدنا في التعرف على العوامل المشتركة وغير المشتركة في الحركتين .

فنحن أمام صنفين من الهجرات ، تتراوح مؤشراتها بين التماثل والاختلاف ، بين التقطع والاستمرار ، وتلعب فيهما عوامل الجذب والدفع (الأوضاع المناخية ، أنماك الانتاج المحلية الموسمية ، اغراء العلاقات الرأسمالية في الشمال ، نشأة الأسواق القارة ...) دورا أساسيا . فتواجد الواحات حول الحامة (بني يزيد) وقبلي (نفزاوة) مثل

¹⁰ - Fontaine (Laurance) : *Solidarités familiales et logiques migratoires en pays de Montagne à l'époque moderne*, in *Annales, Eco.Socio. Civ.*, n°6, 1990 .

- Muller (Bruno) : *Les migrations de travail dans les collines du NEPAL Proche Oriental*, in *Revue d'Immigration internationale*, n°29, 1990.

- Mieko Miyaji : *Emmigration et société : Le Processus des changements structuraux d'un village Kabyle*, in *senri Ethnological Studies*, n°1, 1978.

¹¹ Baduel (P.) : *Société et émigration temporaire à Nefzaoua*. CNRS, Paris, 1980.

مصدر رزق قار ومحورا لنمط الانتاج المحلي في حال توقف مصادر الدخل القبلي الأخرى (مثل توقف التجارة الصحراوية وتوقف الغزو). بل ان الواحة مثلت مصدر انتاج استهلاكي في الأوقات العادية ومصدر فائض مخصص للتبادل في سنوات الرخاء ، مما يعكس عنصر جذب لسكان المناطق المتاخمة في الجنوب وخاصة جماعات ورغمة والهامة ، الا أن المفارقة هي أن القبائل الوردغمية كانت تهجر قديما الى نفاوذة والعكس لا يحصل (حتى لكأن التجربة التاريخية تؤكد أن الاتجاه في الهجرة لا يكون الا الى الشمال والسواحل) .

الهجرة المبكرة في الدراسات الحديثة :

لا نجد الى حد الآن ، دراسات محلية مختصة في الهجرة المبكرة من منطقة الجنوب الشرقي ، رغم أهمية التحركات السكانية التي عرفتها جهات أقصى الجنوب وجربة . فقد ظل التعامل مع الظاهرة جزئيا متقطعا ، أو في معرض أعمال أوسع . وحتى المادة التي جمعها "الباحثون" الفرنسيون في العقود الأخيرة من مرحلة الاستعمار لا تفي بحاجة التعمق في الظاهرة والرغبة في الالمام بها ، لما فيها من نقائص وتعميمات¹².

ولا يمكن للبحث المعاصر أن يسد تلك الثغرات الا بالرجوع الى الأرشيفات التونسية والفرنسية المتعلقة بعهد الحماية وما قبلها ، فالوثائق والتقارير والمراسلات والأحكام تمدنا ببيانات أساسية حول جوانب الحياة الاجتماعية والاقتصادية لسكان المناطق المهاجر منها واليها .

ان الدارس لهذا الموضوع يلاحظ أن الأبحاث المتعلقة بالهجرات المعاصرة نحو المدن أو نحو الخارج أغلبها لا يستند الى الخلفية التاريخية للحركة السكانية في المجتمع التونسي ، فقد شكل النقص الحاصل في البيانات أو صعوبة الوصول اليها عائقا أمام تلك الأعمال ، فحد من موضوعيتها اذ يعتقد أن البيانات والجداول التي تقدمها الأجهزة والمؤسسات الحديثة كقيلة بتناول الهجرة .

¹² من هؤلاء الباحثين : Marty - Prost - Pirson - Callens - Baduel - Martel - Louis

إن اعتماد التسمية على أساس الوحدة القبلية بدلا من التسمية الجغرافية ، مرده أن الهجرة ارتبطت ارتباطا وثيقا بالتكوينات الاجتماعية "التقليدية" كالقبايل والعشائر والأقسام والبطون ، كما ارتبطت في التصنيف الاجتماعي السائد بأسس قبلية . هذا الارتباط متين في آن واحد في منطقة "الارسال" وفي منطقة "الاستقبال" .

ومن جهة أخرى يبرز القصد في التسمية بـ "ورغمة" بحضور التحديد القبلي لهوية الجماعة في الجنوب التونسي ، حتى وقت قريب . فالتضامن الاجتماعي الداخلي والتحالف القائم بين أقسام القبيلة الكبرى يدل دلالة واضحة على تبلور تلك الهوية التاريخية ، بل على حضورها في الاستعمال اليومي وفي التنشئة الاجتماعية للفضاء والعمل ، فضلا عن حضورها في التقسيم الاجتماعي في منطقة الجذب ذاتها .

لقد عرفت بعض المدن التونسية هجرات مماثلة مصدرها مناطق أقصى الجنوب ، ومنها القيروان و صفاقس وسوسة وباجة ، وبالاعتماد على البحث الميداني (٦) ، تبين أن نفس الاستراتيجيات التي وجدت بمدينة تونس تتكرر في المدن الأخرى ، رغم صغر حجم الظاهرة ، فلا يزال أصيلو قرية شنني يمارسون (يحتكرون) تجارة الصحف في مدينة صفاقس . وتبين لنا المقابلات التي أجريناها مع بعض قدماء المهاجرين أن المرور بمدينة تونس كان شرطا ضروريا للمهاجر كي يتعلم أصول المهنة وخفاياها قبل التمرکز في إحدى المدن الأخرى . وتفيد تسمية "الورغمي" في كل من صفاقس (بمنزل شاكر والحفارة) والقيروان (الأحياء الجنوبية) دلالات ترتبط بالمهاجرين القادمين من أقصى الجنوب ، وقد فقد الكثير منهم ألقابهم العائلية ونسبوا إلى القبيلة الأم :

(٦) يوجد في سنة (1955) بمدينة صفاقس حوالي 5 محلات بيع صحف بمركز المدينة لها تجربة طويلة في هذه التجارة ، ويجد الشتاري صعوبات في الحفاظ على هذه التجارة حسب تصريحاته بسبب الخاصية التجارية لدى الصفاقسي واستمرار التعامل معهم باعتبارهم "برانية".

الهجرة المبكرة من أقصى الجنوب الشرقي :

تشير كتب التاريخ الوسيط أن قبائل جنوب افريقية عرفت الهجرة الى الشمال منذ وقت قديم ، ومع بدايات القرن الثامن عشر ظهرت الهجرة من الجنوب الى الشمال التونسي ، وهجرة ورغمة من اقدم الهجرات التي عرفتها قبائل البلاد التونسية ، وهي تتميز بكونها اتخذت أشكالا أكثر انتظاما ، وحتى الآن لا تمكننا الوثائق من معرفة دقيقة بذلك الانتظام التاريخي لهجرة العمل الحرفي الصغير . رغم أن (Prost) يشير الى أن هجرة (مطماطة وشنني والدويرات) ظهرت منذ سنة 1680¹³ . أما هجرة العمل من المناطق السهلية والهضاب المحيطة بسلسلة جبال مطماطة فأغلب الدراسات تؤكد حداثةا وارتباطها بالنصف الثاني من القرن التاسع عشر بداية ، ثم توطدت في العقدين الأخيرين من النصف الأول من القرن العشرين . ويبدو أن هناك فروعا من ورغمة كانت مرشحة أكثر من غيرها للهجرة الى مدينة تونس ، وخاصة الأقسام المعروفة باستقرارها في المرتفعات . إن مؤشري الاستقرار والاقتراب من السلطة هما المحددان الأساسيان لمنطلق الهجرة تاريخيا ، أما القبائل المعروفة بالترحال فكانت أكثر ارتباطا بمجالاتها التقليدية ، فأفرادها ينفرون من التوجه الى المدن حيث ممثلوا البايات (ويمكن الاستفادة في هذا المجال من تحليلات ابن خلدون السوسولوجية)¹⁴ .

ومن الدلالات التي تضيفها المصطلحات المحلية على مفهوم الاستقرار عند البدو ما تفيد تسميات "دار الشتاء" و "دار الربيع" ، فمفهوم الاستقرار كان يتسم بالضبابية في وجدان البدوي المرتحل ، وهذا ما فرضه طابع الانتاج الرعوي البسيط على حياة المجتمع البدوي ولم تكن عمليات التبادل القائمة في المنطقة على تقسيم العمل البسيط ذات شأن مما أدى الى النقص في فائض الانتاج وضعف التراكم . فقد لعبت الأحوال المناخية المتقلبة من جهة وبدائية أدوات الانتاج من جهة أخرى ، دورا في تكريس هذا الواقع ، واصبحت المجموعات المحلية تبحث عن مصادر ثروة بديلة أو اضافية ، كان اولها الانتجاع في المناطق المجاورة وآخر مداها الهجرة البعيدة . ويمكن اعتبار الهجرة في المنطقة منذ

¹³ Prost (G.) : "L'émigration chez les Matmata et les Ouderna", C.T., n°10, 1955 .

ونفس الإشارة نجدها عند : Forest و Moreau .

¹⁴ يقول ابن خلدون : " فاضطروا الى ابعاد النجعة ، وربما زادتهم الحامية عن التلول أيضا فأوغلوا في القفار نفرة عن الضعة..." . المقدمة،

ص 121 ، طبعة دار إحياء التراث العربي ، بيروت .

بواكيرها الأولى رمزا لسلوك الفرار والتصرف غير المنتظم وردة فعل تجاه عجز المجموعات على مواجهة بوسائلها الخاصة¹⁵ . وهكذا كانت الهجرة المبكرة لدى سكان المنطقة تنقسم الى نوعين :

الهجرة الفلاحية :

ومنها هجرة الجماعات البدوية بقطعانها وعائلاتها الى الأماكن البعيدة نسبيا ، ومنها هجرة الأعمال الزراعية الموسمية الى غابات الزيتون وواحات النخيل وسهول الحبوب في الشمال (*) . وكلاهما هجرة عائلية ان لم نقل شمولية¹⁶ لكنها مؤقتة في غالبيتها .

الهجرة الحرفية :

وكانت لا تشمل في البداية سوى الذكور من قوة العمل المهاجرة ، كما تشمل قسما كبيرا من المهاجرين الفلاحيين الذين اصابهم الفقر وملوا من التنقل . وتضم جملة المشتغلين في أعمال تجارية حرة كالحرف والتجارة والخدمات ، وتتصف أعمالها بعدم الاستقرار ، وهؤلاء ينقصهم التأهيل الكافي للحصول على الأعمال المطلوبة في سوق التشغيل .

رغم أن المقاربة المنهجية لتصنيف الهجرة لدى الدارسين الفرنسيين ، اتبعت التمييز بين هجرة الجبالية¹⁷ مقابل هجرة البدو . فان التمييز يمكن أن يصح على

15 أنظر باديال (Baduel) ، ص 63.

(*) أشار ماكار (Macquart) الى أن أولاد شهيدة كانوا يهاجرون الى الشمال الغربي للعمل في الحقول في مواسم الحصب الشمالي والجدب الجنوبي ، فهو يقول : " انهم مطلوبون جدا من قبل الفلاحين الكبار بالشمال لتمييزهم بالطيبة والطبع الهادئ" . أنظر دراسته حول قبيلة الحوايا (مصدر مذكور) ، 1937 .

16 تلاحظ أن الهجرة الرعوية استمرت حتى فترة الستينات من هذا القرن ووصلت قطعان الجنوب الى مناطق الوسط وتخوم الشمال ، لكنها توقفت مع بداية السبعينات لعدة أسباب منها توطين البدو وصعوبات التنقل بسبب ضيق مساحات الرعي وتطور الزراعة نسبيا وتقلص مساحة الأراضي الجماعية في الوسط والشمال .

17 "الجبالية" مصطلح يطلق على سكان الجبال ، ويصطلح كتاب المرحلة الكولونيالية على ربط هذه التسمية بالقبائل ذات الأصول البربرية، غير أننا نجد قبائل عربية توطنت في الجبال ولها قصور وممتلكات فيها مثل غمراسن والجليدات .

المستوى التاريخي لكنه لا يستقيم حينما نبحث في الأوضاع الاجتماعية و طبيعة الأعمال الممارسة .

وقد اتضح تواجد المهاجرين من أقصى الجنوب في مدينة تونس بشكل بارز في أواخر القرن التاسع عشر ، دون تمييز كبير بينهم بحسب أصولهم الأثنية ، بل يشار اليهم بمصطلح "أهالي ورغمة في تونس" ¹⁸ . ومن جهة أخرى لم تشتمل هجرة "الجبالية" كل سكان الجبال في البداية ، فقبيلة "الحوايا" عرفت الهجرة الموسمية القريبة مع سنة 1901 الى جربة وقابس والحامة ، ثم توسعت هجرتها لتصل تونس وصفاقس ومجاز الباب والحمامات ، وقد توطدت هجرة بعض العشائر من تلك القبيلة في سنة 1936 ¹⁹ .

عوامل الدفع والجذب :

تعتبر العلاقة بين تلك العوامل علاقة جدلية ، فلا توجد جاذبية في المدن الا بمقدار توفر عوامل الدفع في الريف ، وتتنفي مقومات الجذب بمجرد انتفاء أسبابها ، بل يلاحظ الدارس أن عوامل الدفع تتقلص في بعض الفترات وخاصة حينما يكون موسم الأمطار جيدا ، مثلما يلاحظ تألف عوامل كل عملية دافعة أو جاذبة لتكون قرار الهجرة ثم لتحديد العودة أو الاستقرار .

(أ) عوامل الدفع :

1- تلعب الأسباب المناخية دورا أساسيا في دفع السكان الى البحث عن مصادر تضمن العيش وخاصة في فترات الجفاف ، ذلك أن معدل نزول الأمطار لا يتجاوز 128,5 ملم كمعدل سنوي ²⁰ . وقد عملت الجوائح الطبيعية في المنطقة على تفجير التربة

¹⁸ بالملف 18 Série A - Carton 6 - Doss.35 (أرشيف الدولة التونسية) ، نجد مجموعة مراسلات وقرارات تتعلق بتعيين شيوخ ورغمة بالعاصمة . ففي وثيقة تعريفية متعلقة بأحد المرشحين (بطاقة عدد 3) كتب في خانة : أصل العائلة ما يلي : (العائلة التونسية من أصل ورغمي معروف ، استقر بتونس منذ 40 سنة) . وما أن الوثيقة مورخة في سنة 1917 يصبح التاريخ التقريبي لهجرة عائلته هو عام 1877 .

¹⁹ Macquart : *Etude sur la tribu de Houaia*, Op. cit , p.286.

²⁰ Pauphilet : "La disposition des terres collectives chez les ouled Chéhida", in C.T. n°3-4, 1953 , p.215.

بسبب التصحر مما اثر على انخفاض المساحات المزروعة ²¹ حتى أن فلاحي المنطقة كانوا لا يستطيعون دفع الضرائب ²² .

ومن العوامل المشجعة على الهجرة أن موسم الحصاد في الجنوب ينتهي في وقت مبكر من فصل الربيع ، وذلك يشجع المزارعين على الالتحاق خلال مواسم الحصاد بالشمال أو التفرغ للعمل الحر بتونس ، ثم يعودون في الخريف لمواكبة موسم الحراثة ²³ .

2- انهيار التجارة الصحراوية واطمحلال تجارة العبيد مع صدور مراسيم البايات ومضايقة التجار الغدامسيين وبعض القبائل التي كانت تنشط في الوساطة التجارية في الجنوب التونسي ، وقد اضمحلت تلك التجارة منذ أواسط القرن التاسع عشر ، فقد كانت منطقة الدويرات تمثل أحد مراكز ونقاط الربط بين غدامس والبلاد التونسية .

3- فقدان بعض المصادر الاقتصادية التقليدية كالاغارة والحماية وخاصة لدى القبائل البدوية .

4- النمو السكاني السريع : في الوقت الذي كانت فيه الموارد الاقتصادية في المنطقة تنقلص كان النمو الديمغرافي يتزايد ، مما أدى الى ضرورة البحث عن مداخيل جديدة لا توفرها اقتصاديات الرعي والزراعة الموسمية الضيقة . وتقدر دفاتر السكان البالغين (عروش ورغمة) بحوالي 8737 نسمة في سنة 1860 ²⁴ ، وبإضافة تقريبية للسكان غير المصرح بهم يصبح عددهم الجملي حوالي 50 ألفا .

5- الصعوبات المتأتية من وطأة الضرائب المفروضة على سكان المنطقة ²⁵

²¹ Pauphilet : *La disposition des terres...*, Op.cit., p.215.

²² وكانت سنوات الجفاف 1927/1928 و 1936 وبخاصة 1946-1948 مفعجة حقا لما أصاب قطعان الحيوانات من خسارة بلغت 90 % في سنة 1948 .

²³ في رسالة من قايد تطاوين الى الوزير الأول (1947) يشتكي من الجفاف الذي أدى الى "أن بعض الفلاحين اضطروا الى الهجرة الى الشمال" ، وبناء على ذلك يطلب منه اعفاء منطقته من دفع الضرائب . وثيقة 5 ، ملف 5 ، خزانة 176 ، سلسلة أ (أ.د.ت) .

²⁴ عروش ورغمة 4243 نفرا (دفتز عدد 693) وأهل الأعراض وجبال مطماطة (ومنهم مطماطة توجان - الدويرات - تاغرت - غمراسن - شني - بني بركة) يقدرون بـ 4494 نفرا (دفتز 695) . ويمكن مضاعفة العدد أربع مرات بحيث يصبح عدد سكان المنطقة حوالي 50 ألف ساكن اذا ما أضفنا النساء والأطفال وغير المصرح بهم في تلك الدفاتر .

²⁵ أنظر مرسوم ضرائب الجببي على ورغمة ن بجريدة "الرائد التونسي" عدد 36 ، 2 أوت 1888 ، وقد اصدر اثر تلكا سكان المنطقة عن دفع الجببي .

6- ساهمت البنية القبلية ومحاورها العائلية الممتدة في التشجيع على الهجرة والتنقل ، لأن بنية العائلة المتضامنة تمكن المهاجر من الاطمئنان على أسرته و "فلاحته" خلال فترة هجرته .

7- ومن عوامل الدفع أن تشكل القرى والمدن الصغيرة الناشئة في المنطقة مع بداية التركيز الاستعماري لم يمكنها من استيعاب (ولو) جزء من قوة العمل المتولدة من الريف . فالأعمال التجارية والحرفية في تلك المراكز كان يحتكرها اليهود وقليل من التجار الصغار القادمين من الجهات القريبة مثل جربة . فقد انتشر اليهود في المنطقة قبيل بدايات الاستعمار، ولكن أعدادهم تزايدت في تلك المراكز مع بداية الاستعمار الفعلي، مما وفر لهم المزيد من الأمن وخاصة مع انشاء "مكاتب الشؤون الأهلية" فتوزعوا بين بني خداش ومطماطة وجرجيس ومدنين وتطاوين وبنقردان²⁶ ، وهذا ما ساهم في توجه قسم كبير من اليد العاملة المحلية الى خارج المنطقة بحثا عن الأعمال التجارية والحرفية . وأخيرا فإن في الرواية الشعبية ما يدل على أسباب الهجرة المختلفة ، فعن جلاء ماطوس قرب رمادة يتداول الأحفاد قول الأجداد : "جلانا من البر ثلاثة : تعليق المخالي والريح من تالي وهات يا جبالي" ، وهو يشير الى ازدياد حاجيات تغذية الحيوان وخصوصا الخيل التي كانت تلعب دورا أساسيا في شن الغارات ، وكذا الجفاف والرياح العاتية التي أضرت بالمنتجات الفلاحية ، كما أن مورد "الحماية" الذي يعتمد على مطالبه سكان الجبال من المستقرين ببعض المنتجات الفلاحية أصبح موردا غير مأمون ولا محبذ .

(ب) عوامل الجذب :

من العوامل التي شجعت على جذب قوة العمل المهاجرة الى المدن الكبرى :

1- تغلغل العلاقات الرأسمالية في الجهات الشمالية وفي المناطق الجضرية في النصف الثاني من القرن التاسع عشر ، كان يشكل عامل جذب واغراء ، مثل تقييم العمل بالأجر النقدي بدلا من العيني .

²⁶ يشير لويس (Louis) في كتابه حول البدر بالجنوب ، ص 36 ، أن عددهم في تطاوين لوحدها بلغ عام 1950 حوالي 1300 شخص. ويشير Prost الى أنهم جاءوا الى المنطقة سنة 1883 ، اذ اتجهت بعض العائلات الى مطماطة قادمة من جربة ، بينما اتجه 800 رجل الى جهة تطاوين وعملوا في الحياطة والنجارة والتجارة المتنوعة . أنظر دراسته :

"Utilisation de la terre et sa production dans le sud Tunisien : Matmata et Ouderna". C.T. 1954, T.2, n°5, p.35.

- 2- تمركز النشاطات الاقتصادية والإدارية في مدينة تونس مع إمكانية الحصول على الأعمال الهامشية بما لا يتطلب التخصص والتدريب .
- 3- إمكانية الادخار والتوفير في "بلاد الغربية" ، فالمدن الكبرى بعيدة عن المنطقة، وذلك يمكن من توفير المال وإطالة الإقامة ، كما أن الأعمال التي تستوعب المهاجرين لا تتطلب أموالاً طائلة ، فضلاً عن أن العمل والإقامة يقومان على التّشكّف²⁷.
- 4- إمكانية العمل الحر ، شجع المهاجرين على التنقل إلى أسواق العاصمة وغيرها من مدن الشمال والساحل ، ويبدو أن تقنين الأعمال الغذائية والتجارية في وقت متأخر كان يتميز بالمرونة بسبب طبيعة تلك الأعمال (مثل عدم إمكانية تقييم المداخل) وقلة مراقبة الضرائب على الأعمال الهامشية في البداية .

مهاجرو المنطقة في مدينة تونس وضواحيها :

كان التقسيم الثنائي لسكان مدينة تونس : "برانية" و "بلدية"²⁸ يمثل أحد أهم مؤشرات تقسيم السكان في العاصمة ، بما يعكس على مستوى الحياة الاجتماعية لهؤلاء وأولئك في المسكن والعمل والدخل والمكانة الاجتماعية . ويبدو أن هذه التسمية اتخذت في أواخر القرن دلالات تقسيمية واضحة مع استفحال ظاهرة النزوح ، فـ"البلدية" أصبحوا ينظرون إلى هؤلاء "الآفاقين" نظرة استنقاص ، حتى أن الفترة التي تميزت باكتساح الأحياء والأرباض من قبل المهاجرين "البرانية" عرفت بداية خروج السكان الأصليين إلى الضواحي للاستقرار بها بعدما كانت العادة لا تتجاوز قضاء العطلة الصيفية (المرسى مثلاً). وبحسب المؤشر الزمني (الأقدمية) للهجرة كثيراً ما يتحول "البراني" إلى "بلدي" ويكون المهاجر الجديد "برانياً" ، وهكذا .

ويعرف العالم البلدي بالترفع عن ممارسة بعض الأعمال الحرفية وخاصة منها الشاقة والمسمّاة "الخشيسة" ، أنهم يتركونها للسكان القادمين من داخل البلاد ومن بلدان

²⁷ فسر بروست (Prost) الهجرة لدى سكان المنطقة بعوامل نفسية منها أن "الجبالية" يتميزون بحماسهم ودوامهم في العمل . أنظر ص 317 من نفس المرجع .

²⁸ تقسم القيادات في تونس وأحوازها على هذا الأساس ، وهي وحدات إدارية اجتماعية والتسمية تنطلق من العلاقة بالمدينة العتيقة كما تنقسم كل قيادة إلى مشيخات . أنظر :

Nomenclature et répartition des tribus de Tunisie/ Impr. F.O. , 1900, p.272.

المغرب العربي ، حيث كونوا فئات: الحمالين والحفارين والسباكين والبياضين وتجار الخضر والفواكه والفحامين وعمال الحمامات والحراس وعمال الصناعات الغذائية²⁹ .

ويختص أهل الجنوب ببعض تلك الأعمال ، ويعرفون (بالقدرة على تحمل المشقة والأمانة) ، ويبدو أن الطبقة المدنية الأرسقراطية ، وخصوصا السكان الأوروبيين ، كانت تتفاعل بشكل ايجابي مع أصيلي تلك الجهة ، حتى أن بعضهم كان ينتدبهم للعمل المنزلي والحراسة³⁰ . فضلا عن الأسباب المتعلقة بنوعية العمل فان هذه الخصائص (التي سبق ذكرها) مكنت مهاجري الجنوب الشرقي من الاستقرار داخل أسوار المدينة العتيقة في وقت مبكر، وحتى الإقامة في الأرباض والأحياء الخارجية القريبة من المركز.

أما الأقسام التي عرفت الهجرة قبل غيرها ، فهي : الدويرات وغمراسن وشنني وقرماسة ، وهي قبائل تميزت بتوطنها في القرون الأخيرة في المناطق الجبلية . ونكاد لا نجد مع بداية القرن الحالي استثناء في الفروع القبلية الأخرى الجبلية والسهلية ، وهذا ما نلاحظه من خلال الجرد الذي قامت به السلطات الفرنسية عام 1900 لمشيخات ورغمة في تونس .

خصائص الفئات المهاجرة وأعمالها :

تتميز الفئات المهاجرة خلال المرحلة التقليدية بأنها ذكورية ، فالتميز الجنسي تفرضه نوعية الأعمال المتوفرة في مناطق الجذب ، فضلا عن بعد المسافة وتقاليد العائلة، بينما كان التمثيل الجنسي حاضرا في الهجرات الزراعية والرعية الموسمية .

لقد كانت الهجرة قطاعية تركزت في الأعمال الشاقة والهامشية ، وشملت فئات عمرية شبابية- ذكورية ، ولم تظهر هجرة العائلات الا في وقت متأخر مع فترة

²⁹ Ben Achour (M.) *Catégories de la société Tunisienne dans la deuxième moitié du XIXème siècle* . (I.N.A.A.), Tunis 1989, p.159.

³⁰ في سنة 1861 طلب قنصل السويد أن يغادر حملة من تامزرت مكانا كانوا يتجمعون فيه لأنه حذر اقامته ، فأنار ذلك احتجاج كافة التجار الأوروبيين الذين أعلنوا في عريضتهم الموجهة الى قائد الشرطة عن حاجتهم لهؤلاء وشهدوا بانضباطهم . أنظر : عماد العزيز بن عاشور ، المرجع السابق ، ص 160.

الأربعينات وبداية الخمسينات من القرن العشرين ، وعلى أية حال فإن النساء المهاجرات رغم عدم دخولهن مجال العمل ، فهن تحتسبن ضمن قوة العمل الفعلية المهاجرة . ولاشك أن هذه الهجرة الانتقائية انعكست سلبيا على الأوضاع الفلاحية في منطقة الدفع ، لأن المهاجرين "ينتدبون" من السكان النشيطين ، وغالبا ما يبقى المسنون والإناث والأطفال .

ومن تقاليد الهجرة القديمة ، أن فصل الصيف يشهد هدوءا في حركة المهاجرين لأسباب اجتماعية ومناخية واقتصادية ، فقد كانت الأعمال الشتوية (الفلاحية والحرفية) تجلب المهاجرين كالفطائرية ، ثم أصبحت هجرة الصيف عند بعض الفروع القبلية (السهلية والجبلية) تمثل اتجاهها جديدا ³¹ .

ويرتبط حجم المهاجرين من المنطقة بمؤشر الأوضاع المناخية في جهتهم ، فيرتفع في سنوات الجفاف وينخفض في سنوات الرخاء . ان ذلك يدل على أن الفلاحة الموسمية في الجنوب الشرقي ، رغم ضعف مردودها ، تبقى من أولويات المهاجرين لارتباط العمل الزراعي وفلاحة الأرض بالقيم الثقافية المترسخة ، فلم تستطع الأعمال والحرف التي مارسوها أن تمحو الهم الفلاحي عند المهاجر . وتتراوح فترة الهجرة بين الطول والقصر حسب ظروف العمل : (استمراريته ، مردوديته) ، وعادة ما تمتد من نصف السنة الى السنة ، وأحيانا تصل عند العزاب الى سنتين . فالمهاجر يسخر طاقاته وأوقاته للعمل من أجل ضمان أكثر ما يمكن من المال . ولأن العمل حرا فإن الاجازة ليست منتظمة ، وعند العودة يحمل معه مصاريف العائلة والأعمال الفلاحية والمناسبات .

وتتصف الهجرة عند بعض العشائر بطابع شبه وراثي ³² اذ يستقدم المهاجر أبناءه وأقاربه وأبناء عشيرته ويستقبلهم ليتوارثوا العمل عندما تستنفذ قواه ويقرر التفرغ لشؤون العائلة ، وكثيرا ما لا يقتحم هؤلاء ميدانا لم يطرقه أسلافهم .

³¹ يقدر عدد المهاجرين من الدويرات في الشتاء 120 مقابل 600 في الصيف . أنظر : Prost ، ص 317.

³² Prost, Op., Cit., p.318.

التخصص وتقسيم العمل لدى المهاجرين :

يفرض نظام سوق العمل في المدينة نوعا من التقسيم الاجتماعي ، فالأعمال المتخصصة تتجمع حول القطاعات الاقتصادية النشيطة في المدينة وخاصة في مجالي الخدمات والحرف . ان هذه الفئات المهاجرة ذات الأصول الزراعية يعوزها التأهيل في الأعمال العصرية ، ولذلك يلعب الارتباط القرابي والتوارث عند المهاجرين دورا في نشأة أعمال جديدة تفرضها متطلبات التوسع السكاني وتضخم الأسواق في العاصمة ، لذلك التجأوا الى مجال العمل التجاري البسيط وخاصة ما يتعلق بالتجارة الغذائية الهامشية.

ويبرز التقسيم وتوزيع العمل في تركيز كل فريق في عمل معين ، حتى لكان هنالك اتفاقا عرفيا يقضي باحترام الحدود المهنية للمجموعات . وتقود الملاحظة السوسولوجية الى وجود ارتباط بين توزيع الأعمال عند المهاجرين من منطقة الجنوب الشرقي عامة وبين التقسيم الجغرافي وحتى الاثني والقبلي ، بما يفيد قوة التضامن بين أفراد الجماعة رغم تنقلاتها مكانيا . فالانتماء التقليدي ينسحب على الأعمال الجديدة التي تصبح خاصة بفرع قبلي دون آخر . ويرتبط التخصص بتقسيم الأسواق في تونس ، انه تقسيم يرتبط ببعض المؤشرات كالنظافة والمكانة الاجتماعية للحرف والأعمال التجارية وقيمة المواد المصنوعة والمباعة . ولذلك كانت بعض الحرف مثل صناعة الذهب والفضة وأعمال العظرية وصناعة الملبوسات تتواجد في مركز المدينة العتيقة متجمعة حول المقدس ، أما الحرف والأعمال الأخرى فتتوزع في محيط أبعد عن الأولى ، وكانت التصنيفات السائدة في القرن التاسع عشر وما قبله تطلق عليها "الحرف الخسيسة" مقابل "حرف البلدية" و"الحرف الراقية" ، كما تطلق تسمية "المهن البرانية" على : الخضارة والجزارة والحماسة والفحامة والطباخة والفظائرية والكفتاجية.

وزادت تقاليد التنظيم الداخلي لبعض المهن في انحباس تلك الأعمال في مجموعات معينة مما عمل على اتباع أسلوب توريث التخصص . ولا تمكنا المراجع ولا الروايات من معلومات موثوق منها حول مدى تواجد هذه المهن التي عرف بها المهاجرون في

المنطقة التي ينحدرون منها ³³ . ولذلك يمكن الحديث عن حرف وتخصصات المهاجرين لا الحرف المهاجرة ، فنحن لا نلاحظ هجرة حرف أو مهن بل هجرة قوة عمل خام .

عرفت فترة الثلاثينات وخصوصا الأربعينات بالفترة التي تحولت فيها هجرة المجموعات القبلية البدوية الى حركية كبيرة فأصبحت متواترة (*cyclique*) ومنتظمة (*régulière*) وعرف الاقتصاد البدوي في المنطقة اثر أزمة الثلاثينات وخاصة في فترة 1946-1948 تدهورا كبيرا أدى الى بيع الخيام والقطعان والأغطية والحلي لتعويض ما فقد من المحاصيل الزراعية ، فمن بين 2100 من الزرقان لم يبق بالقرية غير 700 شخص ، ومن بين 2000 من الكراشوة لم يبق الا 500 شخص ³⁴ . ومن الأقسام المهاجرة بشكل مبكر نسبيا بعض العشائر التي كانت لها أصول بدوية ثم اتجهت نحو الاستقرار والتحصن ، فقد هاجر 200 من الدغاغرة و 100 من الجليدات و 200 من قطوفة ومن 60 الى 70 من العبابسة (*) . أما في أوائل الخمسينات فقد هاجر من أولاد شهيدة 250 نفرا ومن أولاد دباب 35 نفرا ³⁵ . والمعروف أن هجرة هذه الفروع الأخيرة التي تنتمي الى قبيلة الودارنة ، أهم فروع ورغمة ، حديثة وجزئية جدا . هذه القبائل أجبرت في البداية على الهجرة الزراعية بعد أن عرفت الهجرة الرعوية القريبة ولكنها لم تستطع التوفيق بين توسعها السكاني وحاجاتها المتزايدة ، مع مضايقة تنقلها وضعف مردودية العمل الزراعي ، فحاكت جيرانها من "الجبالية" وعرضت قوة عملها الرخيصة في أسواق المدن وخاصة في تونس ، وقد وصفها بروسست بأنها "تتقبل أي عمل وأي أجر، لذلك اندمج أغلبها في صفوف برولينتاريا العاصمة" ³⁶ .

³³ لا نلاحظ وجود عادات غذائية لدى الأسرة في المنطقة تدعم هذه الأعمال في الهجرة كصنع الفطائر مثلا ، وزراعة الحمص في المنطقة ليست أساسية . لقد اشتهرت مدينة تطاوين في العقود الأخيرة بصناعة نوع من الحلويات "المحشي" المحبذة في مختلف مناطق البلاد ، كما لا نجد لها امتدادا في العادات الغذائية المنزلية . وتلك الحلويات لا يصنعها الفطائرية ولا الحلوانية في المناطق التي هاجروا اليها ، لعل الأمر مرتبط بتكلفة صناعة "المحشي" وضعف جدرانها تجاريا .

³⁴ Prost, Op., Cit., p.323.

(*) هذه الاحصائيات لا تتعلق بالهجرة الى مدينة تونس تحديدا بل تونس وجهات اخرى

³⁵ Prost, Op., Cit., p.322.

³⁶ Prost, p.221. ويمكن الاستفادة من رأي Pirson ، ص 279. (نفس المرجع المذكور) .

أهم المهن التي كان يمارسها الورغمي في تونس وتنظيماتها :

يعرف السكان المهاجرون من الجهة يتركزهم في بعض الأعمال دون غيرها ، ولا تزال بقايا هذا التمييز قائمة حتى اليوم ، فالوثائق التي يتضمنها أرشيف الدولة التونسية تؤكد على تخصص "ورغمة" في أعمال تتميز بالبساطة من جهة والمشقة من جهة أخرى، فضلا عن تميزها بالتوريث والتداول الداخلي . ومن أهم تلك الأعمال : صناعة الفطائر وبيعها وصناعة الحمص وبيعه وبيع الصحف ، ... الخ . يمكن تصنيف هذه الأعمال ضمن القطاع التجاري الهامشي ، وقد تولدت أعمال أخرى هامشية جاورت الأعمال الأولى بمثل تجاور المناطق الأصلية لممارستها مثل "الهباطة" و"الكواشنة" و"الحمالة" و"الخبازة" و"الشواوية" . وقد تخصصت فيها جماعات قادمة من مطاطة والمطوية في الغالب ، ويغلب على جميع تلك الأعمال الاتجاه نحو التنظيم ، فالتنظيم يقتضي تمركز الجماعة وكثرتها ، كما يقتضي في أغلب الأحيان وغيها بوطأة مشاكلها وضرورة مواجهتها .

(أ) - مهنة "الحماصة" :

الحماصة هم الذين يشتغلون بأعداد الحمص وبيعه ، فضلا عن مواد أخرى كالقول و"القلوب" وكانوا يسمون بـ "القلابين" و "القلابية" . ونشير وثائق سنة 1913 الى وجود أمناء الحماصة³⁷ ، حيث تؤكد تلك الوثائق حصول مبدأ توارث المهنة بين أصيلي نفس المنطقة . يقتضي الاجراء انتخاب الأمين من ضمن ممارسي المهنة وممن يتمتعون بتجربة كبيرة في عالم الحمص ، كما يلاحظ التنافس في هذا المجال بين منطقتي غمراسن وشنني حول احتكار تعيين أمناء الحماصة في العاصمة . ذلك ما تؤكد الشكاوي الموجهة الى رئيس بلدية تونس والوزارة الأولى . أما عددهم فكان كبيرا منذ أوائل القرن العشرين حتى أنهم حاولوا التجمع والتنظم للضغط على الإدارة³⁸ ، وكانوا يتخذون من الأماكن

37 أرشيف الدولة التونسية : Série B - Cart. 172 - Doss. 6

38 وثيقة مؤرخة في أكتوبر 1921 نجد فيها أن عدد الموقعين على الشكوى من تأخر تعيين أمين للحماصة يبلغ 17 . وفي وثيقة ثانية مؤرخة في 3 نوفمبر 1951 يصل عدد الموقعين الى 51 حماسا . (نفس الملف السابق) .

العمومية مكانا لتدارس أوضاعهم كالمساجد³⁹ ، وهم يعتبرون أنفسهم تجارا ، تهربا من تحقير المهنة ، ويظهر ذلك بوضوح في مراسلاتهم التجارية .

(ب) - مهنة "القطائرية" :

تأتي غالبية المهاجرين الذين يمارسون صنعة الفطائرية وبيعها من منطقة غمراسن ، فالمهنة والهجرة هنا نموذجيتان ، في أقدميتهما وتواصلهما وتوسعهما بما يؤدي في ملامح الظاهرة الحديثة الى حراك اجتماعي حقيقي .

تشير الوثائق الى أن هذه الفئة المهاجرة عرفت سبل التنظيم المهني الداخلي منذ أواسط القرن التاسع عشر ، كما تشير الى أن الأمانء كانوا يعينون من نفس المجموعة ، فلا يزاحم أحد مهاجري غمراسن في هذه الصنعة⁴⁰ . ويشترط في "أمين الفطائرية" عدة صفات كالثقة والصدق والعفة والأمانة والمقدرة والنشاط ، وأن لا يكون أميا . ومن مظاهر التنظيم المهني المرتبط باستمرار التنظيم العشائري⁴¹ يخصص رؤساء لمجموعات الفطائرية بحسب عشائرتهم الأصلية .

39 تقول إحدى مراسلاتهم : " اتفقنا على جعل أمين علينا يدافع عن حقوقنا المهضومة ويتقدم بنا خطوات الى الأمام " .

40 توسعت هذه الصنعة لتشمل عناصر من المناطق المجاورة لغمراسن مثل البئر الأحمر (العباسة) وتطاوين ، ومع ذلك يتعارف حتى اليوم على المشروعية التاريخية للغمراسني فيها ، وحتى التوسع الأفقي الحاصل في الفطائرية بالبلاد لا يعدو مجرد اقتحام مغامر للميدان من قبل "صناع" الغمراسني ومعاونيه الذين يتعلمون أصول الصنعة فيستقلون عادة . وقد أشار حسونة مزابي في أطروحته الى أن كل الفطائرية الموجودين في حومة السوق هم من جهة تطاوين (كما فيها غمراسن طبعاً) . أنظر :

- Mzabi (H.) : *La croissance urbaine accélérée à Jerba... (Thèse de 3ème cycle en Géographie, 1973, p.293).*

41 أرشيف الدولة التونسية : 5 - Doss. 172 - Cart. B - Série

في سنة 1944 كان الفطائرية في تونس يقسمون الى اربعة فرق :

- 1- عشيرة الزواخر : وعلى رأسها محمد بن نصر العوش ، تسير 21 حانوتا للفطائر ،
 - 2- عشيرة المراسي : وعلى رأسها البشير بن عثمان ، وتدير 41 حانوتا ،
 - 3- عشيرة الحدادة : وعلى رأسها محمد بن أحمد الغمراسني ، وتدير 8 حوانيت ،
 - 4- عشيرة أولاد زيد والمرابطين وأولاد سليم ، وعلى رأسها عبد العزيز بن محمد بوحوانة ، وتدير 7 حوانيت ،
- أرشيف الدولة التونسية (نفس الملفات) من وثيقة بامضاء كاهية شيخ المدينة بتاريخ 25 جويلية 1944 .

وكان الفطائرية ، بدورهم ، يتعرضون للكثير من الصعوبات والمضايقات من قبل أعوان الادارة 42 ، فقد كثرت الشكايات من فوضى المهنة وتأخر تعيين الأمناء . وكانوا يتذمرون من فرض أمناء غير مختصين وغير معترف لهم بالخبرة في سلك الفطائرية ، اذ يعتبر هؤلاء من المتطفلين على الصناعة ، وقد أدت قوة التضامن لدى تلك المجموعات الى فرض أمناء يتفوقون عليهم ، كما تمكنوا من التحسين النسبي لمداخلهم ، ورغم ذلك فقد لعبت القاعدة العشائرية دورا سلبيا بما أضفته على مسألة الأمناء من صراعات ضيقة أدت في بعض الأحوال الى الاعتراف بأمينين على الفطائرية في نفس الوقت . وكانت صناعة الفطائر هي الأخرى معرضة الى الكساد بسبب ارتفاع أسعار الزيت والطحين ، وخاصة أثناء الحرب العالمية الثانية ، مما أدى الى تقلص عدد الفطائرية وعودة الكثير منهم الى منطقتهم ، وبعد انتهاء الحرب عاد المتغيبون فحدث صراع نجد صداه في تلك المراسلات والشكاوي .

ويشغل الفطائري دكانا صغيرا يعمل بداخلها مع معاونه ، وقد تتوسع مهمتهم الى التنقل في الشوارع وبين التجمعات الشعبية لبيع الفطائر ، ويتميز الحانوت بنشاطه وحركيته في بعض الفترات وخاصة في شهر رمضان وفي فصل الشتاء عموما ، وفي المواسم والأعياد ، حيث يستعان بقوة عمل اضافية موسمية . يتداول على المحل عدة فطائرية يتسامون العمل بحسب الفصول حتى أن انتاجية المحل تستغل بالشكل الأقصى . وقد ارتفع عدد الحوانيت بعد الحرب (1946) ليبلغ 140 حانوتا ، وكان عدد الفطائرية مرتفعا بالمقارنة مع الحماسة ، مما يؤكد التلاؤم مع اتساع السوق لعادات غذائية غير

42 كان التحايل قائما مع المجلس البلدي ووزارة الاقتصاد بخصوص اشتراط وضع مكبات على الطواجن في دكاكين الفطائرية (يبدو أن الأمر متعلق بالحماية الصحية) ، ففي بعض المراسلات بتملص الفطائرية من هذا الاجراء ، وفي أخرى اشارات الى رشاي كانت تدفع للمراقبين للاعفاء من استخدام تلك المكبات . أنظر الشكاوي المتعلقة بالأمين عبد العزيز بوكاونة حيث يتهم (بأخذ الرشاي والضغط على الفطائرية ، ويضع عليهم الضرائب) . مراسلات سنة 1944 . نفس المصدر .

منزلية تتفق مع ازدياد السكان ونشاط تلك السوق ، فقد بلغ عدد الموقعين على الرسالة (المشار إليها أعلاه) الموجهة الى الباي محمد الأمين ، نحو 123 نفرا 43 .

وفضلا عن صناعة الفطائر فان الغمراسني يعرف بصناعة بعض الحلويات (الزلابية والمخارق) وخاصة في شهر رمضان 44.

CODESRIA - BIBLIOTHEQUE

43 في خصوص تعيين المبروك بن الحاج عثمان الغمراسني امينا عليهم ، أنظر : الرسالة المؤرخة في 29 مارس 1945 (ملف أمناء الفطائرية - نفس المصدر) . ويمكن الاستفادة من قائمة أمناء المهن في تونس في النصف الثاني من القرن التاسع عشر ، حيث نجد من ضمنها أمناء الفطائرية والحصاصة وسائر الأعمال التي اختص بها مهاجرو الجنوب . أنظر أطروحة بن عاشور (مرجع سابق) ، ص 376-377-378

44 هذا الاختصاص استمر حتى الفترة الأخيرة ، وهو الشكل المفضل لدى الفطائرية المهاجرين الى أوروبا وفرنسا خاصة (يمكن الرجوع الى دراسة محمد كرو في :

- Kerrou (M.) : R.T.S.S.: " Réseaux migratoires et reproduction communautaire : le cas des Patissiers Ghomrasniens en France, in R.T.S.S. , n°88-91, 1987.

31- توزيع مجالات عمل المهاجرين من الجنوب الشرقي حسب العشائر والفرق⁴⁵

الجماعات	مجالات التخصص	ملاحظات إضافية
غمراسن	صانعو وتجار الفطائر والحلويات	-
قرماسة	هباطة بالسوق المركزية وحماله	يقومون بدور الوساطة في مجالات الخضر والفواكه والسمك
شئني	باعة صحف متجولون (في الغالب)	-
الدويرات	باعة حلويات شرقية وتجار قماش وحقائب وحراس	ومنهم من يتولى حراسة البيوت
العشاشة وأولاد سليمان	يبيعون الحمص والبقول	نشطون في فصل الصيف في الشواطئ، أما في فصل الشتاء فيبيعون الكستناء
العبابسة	فطانرية وحماصة	متأثرون بمهن الغمراسنية
المكارزة (حواية)	حمالة في السوق المركزية وفي محطات النقل	-
الزمامرة (حواية)	مساعدون للفطانرية الغمراسنية	-
عكاره	يعملون في الفنادق والمطاعم والمقاهي الكبيرة ويعملون كأدلاء سياحيين	ينتدبهم الأوروبيون للعمل في المطبخ ويعرفون عند هؤلاء بنظافتهم
تامزرت وتوجان	يعملون في الفنادق والمطاعم ومنهم من يعمل في الحمالة وتأجير حيوانات النقل	يترددون للخدمة في الميناء وفندق الغلة
مطماطة	خبازة وحماصة وشوائين	
الوذارفة	صناعة الجبس وتبييض الجدران	
المطاوة	باعة خضر في دكاكين صغيرة أو على عربات متقلة	
الحوامية والقوابسية	عمال المطاحن ومخازن الحبوب وأصحاب عربات مجرورة	لحمل الحبوب والخضر ومواد البناء

45 وقع تصميم الجدول استنادا الى الدراسات التالية :

- Marty (G.) : "A Tunis : éléments allogènes et activités professionnelles", Ibla, n°42, 1948, p.159.
- Prost (G.) : "L'émigration chez les Matmata et les Ouderna (Sud-Tunisien)", C.T., n°10, 1955, p.316.
- Pirson (R.) : "Bilan qualitatif du fait migratoire en Tunisie Pré-Saharienne", C.T. n°95-96.

الأوضاع الاجتماعية للمهاجرين الى مدينة تونس :

لقد ارتبطت التحولات السياسية والاقتصادية والمناخية التي عرفتها البلاد في النصف الثاني من القرن التاسع عشر بظاهرة البطالة⁴⁶ . فالمتابعة المتأنية للحركة السكانية تؤدي الى فهم الكيفية التي استطاعت بواسطتها الفئات المهمشة والمفكرة الدفاع عن وجودها وضمان استمرارها بدءا من تحدي الصعوبات الطبيعية في مناطق الدفع وصولا الى تحدي الظروف القاسية في سوق العمل ، مروراً بمخاطر التنقل والمجازفة بالسير في طريق غير مضمونة النتائج .

يمكن تفسير هذا "النجاح" والقدرة على التأقلم بطابع الاصرار الذي تتميز به هذه الجماعات المعتادة في نشأتها الاجتماعية والبيئية على الصبر والمكابدة ، كما يمكن تفسير ذلك في العصبية الجماعية التي تدافع عن كياناتها وأفرادها ، مما ساهم في اختزال مشاق الهجرة وانعكاساتها النفسية والاجتماعية .

ان البعد المكاني يعوض عند الجماعة بالقرب النفسي عبر علاقات حميمة تربط المهاجر بعائلته وبجهته ، وهكذا يعوض الفضاء الاجتماعي الحميم الفضاء المكاني القاسي، فهؤلاء المهاجرون يوصفون بالقدرة الفائقة على تحمل العمل الشاق ، يتبعون حياة التشف فيضحون بالكثير من الحاجات الأساسية من أجل تنمية المكاسب والعودة الى القرية أو "الدشرة" أو "الأهل" بشيء من الرضى عن النفس ورضى الآخرين عنهم⁴⁷.

ويتميز المسكن الخاص أو العام ، المشترك أو الفردي ، ببساطته وتواضعه^(*) ، انه لا يخضع للتطوير أو التحسين لأن وظيفته هي النوم لا غير . وكانت هذه الوضعية ترتبط بمفهوم الإقامة والاستقرار عند المهاجر من أقصى الجنوب ، فالإقامة مؤقتة مهما

⁴⁶ في تفقر الريف واستيلاء الفرنسيين على الأراضي الخصبة ، وعودة المهاجرين من طرابلس مع بداية سنة 1882 . أنظر مارتال (نفس المرجع) *Les confins ... T.I., p.283.*

⁴⁷ لعل هذه الخصائص النفسية الاجتماعية ساهمت في تحقيق نوع من الحراك الاجتماعي السريع لدى بعض الفئات والعائلات ، فقد اثبتت بعض الوضعيات الطبقيّة الجديدة من صلب الفئات الشعبية المهاجرة (تطور المهنة ونمو رأس المال) .

^(*) هذه الملاحظات مبنية على معاينة لوكالة يقطنها حتى فترة قريبة بعض المهاجرين من جهة تطاوين ، وهي " وكالة سيدي التينجي" (14 نهج سيدي التينجي) المدينة العتيقة .

طالت ، كما ترتبط بأسلوب التقشف الذي يتبعه المهاجر وارتباطه الوثيق روحيا وماديا بأسرته التي ينفق عليها في المنشأ أكثر مما ينفق على حاجياته الأساسية . وحتى "شيوخ ورغمة" في العاصمة كانوا يسافرون من حين لآخر الى جهتهم⁴⁸ للحفاظ على مشروعية "الانتماء الورغمي" . فقد جرت العادة أن يسافر شيخ ورغمة الى بلدته ويقوم شيخ الطرابلسية أو غيره بمهامه في فترة تغيبه ، مما يدل على الترابط والتقارب بين المجموعتين في العاصمة .

ان طابع التقسيم القبلي والجهوي ينعكس على طابع تقسيم المسكن سواء بشكل عام، في توزيع الوكالات ، أو بشكل خاص في توزيع المتساكنين داخل الغرف و "الطوابق". وترتبط تسمية الوكالات عادة بأسماء العشائر والمناطق القاطنة بها . ويتبادل أبناء البلد والأقارب على الغرف بشكل وراثي ، فالتضامن الاجتماعي قوي في الوكالة وفي الغرفة ، انه محدد تأمين العمل والإقامة وتسهيل الاندماج .

أما طريقة تناول الطعام فتضامنية أيضا تتم بشكل جماعي⁴⁹ ، وتتكون "شركات" داخل الوكالة أو في المحلات تتقاسم نفقات الطعام ، ويقع التداول على اعداده وتنظيف الأواني . على أن العرف يقتضي تكفل أحد الجماعة بالانفاق على أكلة كاملة ويكون حضور اللحم واجبا وذلك حينما تحصل له مناسبة سعيدة كأنجاب أو نجاح أو ربح .

فضلا عن المظاهر التي ذكرناها أعلاه هناك عدة مظاهر أخرى ، فالتضامن الآلي داخل هذه المجموعات يمثل شكلا من أشكال رد الفعل العفوي على ما تعيشه المنطقة

⁴⁸ في عام 1949 أناب شيخ ورغمة (بلقاسم بن سالم الطالبي ، وكان قد سمي سنة 1928 وتوفي سنة 1952 فخلفه ابنه سالم . أما أبوه سالم فقد عين عام 1918 وتوفي عام 1927 ، وهم من الدوريات ، ويلاحظ أن هذه العائلة استقرت بتونس وهي موجودة حتى الآن بها) شيخ الطرابلسية بتونس . أنظر أرشيف الدولة التونسية :

Caïdat de Banlieu. Barrania Cheikh ouérghema et Matmata. Série (A)- Cart.(6) - Doss.(35):

Pirson, p.278.49

وتشير جان فافري الى أن مهاجري منطقة القبائل في الجزائر الممارسين لأعمال تجارية بالمدينة يعتمدون أسلوب التناوب على العمل ويحرصون على العلاقة القبلية بأقربائهم ، وهم يعتبرون أن هجرتهم مفروضة عليهم . لقد أصبحت هذه الهجرة بمثابة الوسيلة للحفاظ على البنى القبلية ولم تكن وسيلة لتفكيكها . أنظر المقال "التقليدية والتحديث المعاق" في كتاب : الانترولوجيا والتاريخ ، ص 168) مرجع مذكور .

الأصلية من القهر الاقتصادي ، لكن هذا القهر استمر يصاحبهم حتى بعد الهجرة ، بل صحبهم في غربتهم ، فأهالي تطاوين يطلقون على منطقتهم تسمية "الوطن" ، فالمواطن يستقطب تفكير ابنائه المهاجرين ووجدانهم أينما حلوا ومهما ابتعدوا . ان "ولد الوطن" محكوم عليه بمتابعة كل الأخبار العائلية والمناخية والسياسية في الجهة . ومن المظاهر كثرة التردد على المقاهي الخاصة بالمهاجرين وعلى محطات السيارات الرابطة بين العاصمة والجنوب . لقد لعبت المحطة والمقهى والوكالة دورا اعلاميا مهما وواسطة ارتباط متينة بين المهاجر ومنطقة الدفع . ويمثل التدين شكلا من أشكال التضامن والدفاع الذاتي عن هوية لا تحسن الاندماج أو لا ترغب فيه ، فالممارسات الدينية عند المهاجر حاضرة وهي مؤشر انتمائه واستقامته .

ومن مظاهر التضامن عند أصيلي جهة الجنوب الشرقي انشاء الجمعيات الشبابية في وقت متأخر من الأربعينات مهمتها تقديم المساعدة للمعوزين وتحقيق التآلف بين المنخرطين وتمتين الارتباط بالمنطقة الأصلية⁵⁰ ، ومنها الجمعيات الثقافية والرياضية مثل جمعيات المطاوة وجمعية ابن عرفة وجمعية الطالب الورغمي وغيرها⁵¹ .

ولا نجد غير النزر القليل من الاشارات الى انخراط المهاجرين من أقصى الجنوب في النشاطات السياسية والنقابية ، رغم أن مشاركتهم اتضحت مع بداية الخمسينات ، على عكس مجموعات أخرى . ومما يلاحظ أن الفئات المهاجرة لم يكن لها اشعاع في تونس خلافا لما كانت عليه الحال بالنسبة لهجرات أخرى ، وخاصة في النشاطات الاجتماعية والثقافية والسياسية مثل مجموعات قرقنة والمطوية والجريد والحامة .

50 أرشيف الدولة التونسية : Série (E) - Cart.(509) - Dossier (533-599)

لقد طلبت الشبيبة الزيتونية بتطاوين اقامة فرع لها بتونس يسمى "جمعية شباب تطاوين الزيتوني في الحاضرة" .

51 ظهرت رابطة التلميذ البنقرداني التي قدمت تأشيرتها سنة 1950 ورعايتها "اعانة التلاميذ أصيلي بنقردان بالأموال التي يتم جمعها والقاء المحاضرات العلمية ، وقد انخرط فيها أغلب تلاميذ بنقردان الزيتونيين والمدرسين" . نفس المصدر . رسالة مؤرخة في 19 ماي 1950 موجهة من شيخ المدينة الى الوزير الأكبر .

لا شك أن هناك أفراداً قلائل من مهاجري ورغمة. ساهموا في الحركة السياسية والنقابية المبكرة في العشرينات 52 ، إلا أن الملاحظ هو غياب الظاهرة كسلوك غالب ، ويبدو أن الأمر مرتبط بحالة الضائقة المستمرة التي كانت تمر بها الفئات المهاجرة بشكل عام ، فضلاً عن تأثير الاجتلال على "المنطقة العسكرية" التي كانت أشد مراقبة وعزلة رغم ما كان يلعبه بعض المهاجرين من دور سياسي واجتماعي يصب في إطار الاندماج الوطني .

لقد ساهمت الهجرة المبكرة من أقصى الجنوب الشرقي في تحقيق بدايات الاندماج الوطني بأبعاده المختلفة ، ويمكن التساؤل حول الكيفية التي يتحقق بها الاندماج عبر الثقافات والحال أن قوة التضامن الداخلي كانت قوية لديها ، كما يمكن طرح السؤال حول الأسباب الاجتماعية والنفسية التي جعلت أولئك المهاجرين يتمركزون في تلك الأعمال المتصفة بالهامشية والتحرر . فهل أن طابع الحرفة والمهنة الحرة ينسجم مع طابع البنية القبلية المتصفة بالحرية والتمرد عن المراقبة في المناطق البعيدة عن المركز؟ .

52 لا يمكن اغفال الدور الذي لعبته المنطقة في تدعيم الحركة اليوسفية ، وتوقع أن ابن يوسف قد حاول أن يجعل من اتصاله بورغمة المهاجرين حلقة وصل مع جبهتهم وخاصة في أواسط الخمسينات ، ومن جهة أخرى فان إلقاء نظرة على وثائق "الحزب الدستوري" وقوائم منخرطيه في العاصمة تؤكد وجود بعض الأعضاء أصيلي ورغمة (أنظر الوثيقة التي اعتمدها محمد ادريس في بحثه حول " المنخرطون من الفئات الشعبية بتونس العاصمة في الحزب الحر الدستوري القديم من 1920 الى 1934" . بيت الحكمة ، 1990 - وحدة الفئات الشعبية في التاريخ التونسي

كانت أولى المجموعات الوطنية المحلية قد ظهرت خارج الجنوب ، ففي 1937 أنشأت خلية حزبية للدويرات بمدينة تونس تحت رئاسة دويري ، وهي فرقة مهاجرين أصيلي مشيخة الدويرات . كما أسست في نفس الفترة خلية "الاتحاد الدستوري لمنطقة الجنوب التونسي" يرأسها مطماطي ، تضم أشخاصاً من أصيلي قيادات الجنوب المتواجدين في مدينة تونس وأغلبهم طلبة وعمال وحرفيون . وهكذا فقد كان للمهاجرين دور كبير في ادخال الأفكار الوطنية الى جبهتهم . أنظر :

Notes sur la naissance et le développement du Nationalisme dans les territoires du Sud Tunisien, Par le Capitaine Henri De Bort (Gabés 1955), in Causeries sur l'économie du Sud Tunisien.

المبحث 2 :

الهجرة الحديثة بين الداخل والخارج

1- الهجرة الى الخارج :

تعتبر الهجرة من اقصى الجنوب الى الخارج امتدادا للهجرة التقليدية الى الداخل. فبعد تكون تقاليد لدى مهاجري المنطقة مكنتهم من خبرة لا يستهان بها في تحمل متاعب ترك العائلة وتوفير الموارد والقدرة على التأقلم مع الظروف الصعبة وحسن التعامل مع الآخر. لقد حصل حراك جغرافي اوسع من الأول بدأ بالتوجه الى الجزائر ثم الى فرنسا تحديدا . ولم تكن هجرة بعض الشبان من المنطقة الى فرنسا خلال فترة الخمسينات منتظمة ولا شرعية باعتبار الأوضاع السياسية المتوترة بين بلدان المغرب العربي وفرنسا. ورغم الاحتياجات المتزايدة لليد العاملة الرخيصة لدى الرأسمال الفرنسي ، فان انتظام الهجرة وشرعيتها لم يظهر الا في أواخر الستينات (1967) حينما تم ابرام الاتفاقيات وتنفيذ ما لم يتم تطبيقه منذ بداية تلك العشرية ، وخاصة بعد بعث ديوان العمال التونسيين بالخارج .

وكانت الهجرة الى أوروبا قد عرفت تطورا سريعا بسبب الحاجة المتبادلة لدى بلدان الارسال وبلدان الاستقبال ، فقد تطور عدد التونسيين بفرنسا كما يلي :

32- تطور عدد التونسيين بفرنسا

1988	1982	1973	1968
202600	189400	139755	60180

وتتركز غالبية المهاجرين من المنطقة في فرنسا وألمانيا⁵³ ، أما إيطاليا فلم تؤثر على شباب المنطقة رغم جاذبيتها . فالطموح الى الهجرة عند شباب المنطقة يبحث عن

⁵³ يشير خميس طعم الله الى أن ألمانيا كانت تفضل انتداب عمال تونسيين من أصلي الجنوب . "الوضع الديمغرافي والسياسي لهجرة العمال التونسيين الى فرنسا" ، في مجلة دراسات دولية ، ص 27 .

توظيف مسالك القرابة وكل الأشكال الوسيطة من أجل تأمين المستقبل ، ولذلك تكون فرنسا هي الجهة المفضلة لدى المهاجرين الذين يعتمدون الطريقة السرية (*) .

أما على المستوى الجهوي فإن نجاح مهاجري الموجة الأولى في استقرارهم في أعمالهم لعبت فيه القرابة دورا هاما . ففي المنشأ حيث يترك المهاجر أسرته وممتلكاته الفلاحية مدة معدلها في العادة وفي البداية سنتان ، يقوم الأقرباء بتسيير شؤون العائلة ويوفرون احتياجاتها ، فضلا عن مساعدته الدائمة لبعض أفراد تلك العائلة في توفير الغذاء واللباس والسكن وحتى الشغل ⁵⁴.

33- توزيع المهاجرين الى الخارج وعائدتهم في أقصى الجنوب (1994)

الولاية	العدد	العائدات المالية المحولة بالبريد
تطاوين	9562	4,7 مليون دينار
مدنين	13469	19,6 مليون دينار
المجموع	23031	24,3 مليون دينار

المصدر : ديوان تنمية الجنوب - مدنين 1995

أما الهجرة الى ليبيا فهي ظاهرة قد لا يصح أن نطلق عليها مصطلح الهجرة بمعناه الدقيق ، وذلك بسبب طبيعة الموقع الجغرافي وتداخل العلاقات الناشئة عن التجاور، لذلك فالأشخاص يعتمدون التنقل اليومي في حالات الاستقرار السياسي في

(*) قمنا بمتابعة مغامرة بعض الشبان في هجرتهم السرية الى أوروبا ، فبعد ما غر بهم الرحلة الى عدة بلدان (إيطاليا ، النمسا ، تشيكوسلوفاكيا) لا يستقر بهم الحال الا بفرنسا . ورغم بعض الحلول والاغراءات التي يفترض أن يلجأوا في رحلة المتاعب ، فإن الهدف الأساسي هو فرنسا حيث رصيد القرابة و"تأميناتها الاجتماعية" ، فالهاجر السري حينما يتوفق في الوصول الى فرنسا سيسهل عليه الحصول على عمل سري ومسكن توفره القرابة والجهوية . ان الإقامة بفرنسا رغم طابعها غير القانوني لا تختلف كثيرا عن الإقامة في الوطن الأصلي اذ باستطاعة المهاجر أن يقضي سنوات عديدة وهو يعمل ويعيش بشكل شبه عادي في مأمن من مراقبة السلطات الفرنسية . هذا الرصيد الأمني توفر للمهاجر بفضل علاقاته الأولية الوثيقة .

⁵⁴ لقد بين جلداس من خلال الدراسة الميدانية أن مهاجري الجنوب التونسي يتفقون أغلب عائدتهم في تحسين المسكن . أنظر : Gildas (Simon) : *L'espace des travailleurs Tunisiens en France. Patiers, 1978, p.281.*

العلاقة بين البلدين . إن الدارس لا يستطيع التمييز بسهولة بين المهاجر والسائح لوجود تداخل في الأدوار (٦) والوظائف بما يمنع من الحصول على تصنيفات دقيقة ، إلا أنه بالإمكان الحديث عن هجرة ذهائبية وأخرى سرية وثالثة عمالية . أما العمالية فهي ضعيفة ولا تخص سوى بعض الأفراد الذين لديهم علاقات صداقة أو قرابة تؤمن لهم غائلة الطرد المفاجئ الذي تعرض له نحو 30 ألف عامل تونسي بليبيا في أواسط الثمانينات ، وكان عدد المهاجرين التونسيين بصفة رسمية قد بلغ سنة 1976 عدد 38889 مهاجر .

وأما الهجرة السرية فهي هجرة غير قانونية تستهدف ممارسة نشاطات تهريبية (سلع ، حيوانات ، آليات) ، وقد ساهمت حركات التنقل المختلفة تلك الى حد كبير في التخفيض من معدلات البطالة في أقصى الجنوب . كما ساهمت في تحسين ظروف العيش وخلق حركية اقتصادية نشيطة بالجهة 55. وهكذا تعتبر ظواهر الهجرة السرية والتجارة الموازية والتهريب 56 مجالات يمارسها سكان المنطقة الحدودية لمواجهة التحولات الجديدة وخصوصا انسداد آفاق الهجرة الى أوروبا وانتشار المكننة في الفلاحة .

2- الهجرة الى الداخل :

أرجع بعض الدارسين أسباب الهجرة الداخلية التونسية الى ربط الاقتصاد التونسي بالاقتصاد الرأسمالي العالمي من جهة وكذا بإخضاع الاقتصاد الريفي للاقتصاد السلعي العصري من جهة أخرى 57 . وظهر هذا التوسع في الظاهرة اثر أزمة الثلاثينات مع تفاقم البطالة وتفقر الفلاحة ، ثم ظهرت موجة ما بعد الاستقلال اثر مغادرة الأجانب ثم اليهود البلاد على امتداد الخمسينات والستينات . واذا كانت هجرة الأربعينات تعتبر نزوحا حقيقيا

(٦) في البحث الميداني وجدنا أن بعض الموظفين في كلا البلدين يسافرون الى البلد المجاور أثناء فترة العمل ويعودون .

55 المذكرة التوجيهية حول آفاق التنمية - إقليم الجنوب (اعداد المخطط التاسع 1997-2001) - تقرير ديوان تنمية الجنوب ، مدنين 1995.

56 كورشيد (عائشة النائب) : حركة الهجرة السرية والتجارة الموازية عبر الحدود التونسية الليبية وظاهرة التهريب بأقصى الجنوب التونسي. مرجع مذكور .

57 المنوي (خالد) : الهجرة الداخلية في تونس . مرجع مذكور ، ص 29 .

فان هجرة غداة الاستقلال لم يغلب عليها طابع النزوح من الريف لأنها لم تكن ناتجة عن تحول أساسي في علاقات الإنتاج بقدر ما كانت ناتجة عن تغيرات سياسية⁵⁸.

أما تجربة التعاقد فقد افضت في الستينات الى بيع بعض الفلاحين لأراضيهم وماشيئهم قبل اقامة التعاقدات بأسعار بخسة والنزوح الى المدن ، ولذلك ازداد عدد المهجرين من الريف ، لكن هذه الظاهرة شملت أرياف الشمال التونسي أكثر مما شملت سكان الجنوب بسبب قصر التجربة حيث لم يشمل التعاقد في الجنوب مساحات هامة لأسباب جغرافية ومناخية وديمغرافية (توزيع السكان وتفرقهم وهشاشة انتصابهم وطرق استغلالهم للأرض) . ومع ارتفاع عدد المهاجرين في البلاد في السبعينات الى أربعة أضعاف مقارنة بمعدلات الستينات فان عدد المهاجرين كان يفوق احداثيات الشغل السنوية رغم نشاط الاستثمارات الصناعية والخدمية التي نتجت عن الانفتاح الاقتصادي للبلاد .

أما مع بداية الثمانينات فقد ظهرت خصائص وأنماط جديدة في الهجرة الداخلية

هي :

- الهجرة من وسط ريفي الى وسط حضري ،
- الهجرة من الوسط الريفي الى الوسط الريفي ،
- الهجرة من الوسط الحضري الى الوسط الحضري ،
- الهجرة من الوسط الحضري الى الوسط الريفي⁵⁹

وهكذا تتضح للدارس انعكاسات حركية التنمية الموجهة بالخصوص الى المناطق الريفية وتوسع الأعمال الادارية والخدمية بما أدى الى حركية سكانية نشيطة بين الجهات. وقد ساعد على ظهور تلك الأنماط الجديدة من الهجرة ظهور أقطاب اقتصادية في بعض المدن والجهات . وتبين التقديرات أن جهتي الساحل والجنوب أصبحتا في العقدين الأخيرين تتقبلان السكان ولو بدرجات متفاوتة بعد أن كانتا تدفعان بهم الى الهجرة .

⁵⁸ B'chir (Mongi) : "Le phénomène Gorbiville dans les villes moyennes en Tunisie", in R.T.S.S., n°30-31, 1972, p.34.

⁵⁹ المجلد القومي لمسح السكان والتشغيل ، 1980 . المعهد القومي للإحصاء ، ص 71-82.

وتشير المؤشرات الإحصائية إلى أن منطقة الدراسة لم تعد تمثل مجالا يعرف بارتفاع معدل المغادرين بفعل الهجرة الداخلية والخارجية وبسبب فقدان موارد الرزق ، بل أصبحت المنطقة تمثل قطبا اقتصاديا يستقبل قوة العمل القادمة من خارج الولايتين ، وفي تطاوين يلاحظ تناقص في الخروج باعتبار النقص في الهجرة إلى الخارج وزيادة حضور اليد العاملة في مشاريع البناء والوظيفة من ولايات الوسط والجنوب الغربي. ولاشك أن السبب يرجع إلى النشاطات التي تستقطبها كل من عائدات السياحة والهجرة فضلا عن استقطاب التجارة الموازية مع ليبيا لقوة عمل متحركة تدفع بها ولايات الوسط بشكل خاص .

34- صافي الهجرة بولايتي تطاوين ومدنين

السنوات	1984-1979	1989-1984	1994-1989
الولايات			
مدنين	+ 1500	+ 2800	+ 1502
تطاوين	- 100	- 1600	- 1071

المبحث 3 :

شبكة التضامن وانعكاساتها

ان التضامن خارج الفضاء الأصلي للمهاجر يمثل ظاهرة مميزة في الهجرة التونسية الداخلية . فالهجرة الداخلية في الجنوب التونسي تمثل امتدادا للهجرة التقليدية الى المدن الرئيسية ، لذلك لاتزال الصلات القرابية والجهوية تؤسس علاقات البحث عن العمل والحصول على المسكن ومختلف أشكال المساعدة على الاندماج في المجتمع . وليس بخفي على دارس النمو الحضري في مدينة تونس مثلا ملاحظة انفراز كثير من المهاجرين في الأحياء والضواحي حسب مؤشر قرابي أو جهوي .

35- نموذج من تقسيم الفضاء المدني لبعض المجموعات المهاجرة

حي ترنجة - باب الخضراء - حي التحرير	المطاوة
حومة الجرابية (الحفصية)	الجرابية
نهج المقطع ونهج الباشا	الدويرات
جبل الجلود - حمام الأنف	جمنه
الكرم	الجليدات
بن عروس	تونكت

هذا المثال لا يشكل سوى نموذجا من جملة النماذج الأخرى التي تشمل مختلف جهات دفع المهاجرين وخصوصا أصيلي الشمال والوسط الغربيين . ان عمليات تقسيم فضاءات الإقامة لدى المهاجرين تمثل ظاهرة قديمة نسبيا ، توارثتها المجموعات المتعاقبة خصوصا في الفترات التي كانت فيها عملية الهجرة تمثل مغامرة صعبة وحينما كان المجتمع المدني يتميز بالانغلاق . أما الآن فان ذلك التقسيم لم يحافظ على جاذبيته لاعتبارات عديدة منها تنوع أسباب الهجرة وخضوع التقسيم الحضري لمقاييس جديدة تعتمد التخطيط والتهيئة .

ان توقف انفراز الأحياء السكنية حسب مؤشرات جهوية أو قبلية لم ينف استمرار حضور شبكات من أشكال التضامن والتعاون لدى المهاجرين تقوم على أسس تقليدية .

تظهر عمليات التضامن الجماعي لدى المهاجرين في أشكال مختلفة تستمد وجودها من ثقافة تقليدية متوارثة تعيد إنتاج نفسها حسب درجة الاندماج في المجتمع الجديد ، ويمكن تفسير ذلك في عدم قدرة المهاجرين على الاندماج في الأطر التنظيمية الحديثة في المدينة ، كما يمكن تفسيرها في ردات الفعل على صعوبات التشغيل وقوة استمرار الارتباط الوجداني والعاطفي مع المنشأ عبر عمليات التنشئة الاجتماعية العائلية ، ويمكن التمييز بين شكلين من أشكال التضامن تعبر عنهما الروح الجماعية بين المجموعات الصغيرة والكبيرة :

- 1- التضامن العلني : المساعدة على التشغيل ، المساعدة على السكن ، التداين ، المساعدة المالية ، التزاور وتبادل الهدايا في المناسبات .
- 2- التضامن الخفي والرمزي : التناصر ، المساندة المعنوية ، حل الخصومات الداخلية ، الوساطة⁶⁰.

ويمكن قياس درجة حضور التضامن من خلال علاقة أصيلي أقصى الجنوب بجهتهم ، فرغم بعد المسافات والاتجاه الى الاستقرار بمجال العمل والمسكن فان هؤلاء يحافظون على صلاتهم بعائلاتهم وقراهم عبر عدة أشكال وأساليب :

- ارسال المال والمساعدات

- بناء المسكن

- الاتصال الهاتفي

- اقتناء أرض فلاحية

60 بالاستناد الى الدراسة الميدانية تبين أن مهاجري أقصى الجنوب بمدينة تونس وضواحيها يحافظون على علاقات قرابية واسعة في موطنهم الجديد ، لكن مفهوم القرابة في الفترة الراحنة أخذ في الانحلال والتحول الى معنى أكثر مرونة (العلاقة الجهوية تحمل مكان العلاقة القبلية والقرابية) .

- الزيارات الدورية

- استقبال القادمين من الجهة⁶¹

4- الانعكاسات الاجتماعية للهجرة :

إذا كان المهاجرون الى أوروبا يعانون من ضعف الاندماج في مجتمع الاستقبال فينزعون الى أشكال مختلفة من الانطواء تتراوح بين الوقوع تحت تأثيرات التيارات الدينية المتطرفة بالنسبة لفئة المتقدمين في السن ، وبين الاندماج في التنظيمات الشعبية المنغلقة والقائمة على قيم "الفتوة القبلية الافريقية"⁶² بالنسبة لفئات الشباب ، فان مهاجري الداخل المعاصرين يختلفون مع أسلافهم القدامى في درجة الاندماج في المجتمع المدني بشكل خاص . فالهجرة الداخلية ، ولأسباب سياسية واجتماعية ، أدت الى تدعيم الاندماج الوطني بين المجموعات والجهات ، ولكنها اتخذت أشكالاً جديدة من الانفراز الجماعي الذي غذته بعض الخصوصيات المعيشية ، وقد ساهم التعليم والاعلام والوظيفة في تقليص الفوارق الجهوية بفضل عمليات الاختلاط وتضييق المسافات بين المجموعات السكانية وبين الجهات . كما ساهم الحراك الاقتصادي في تبدل أسس الانتماء التقليدية وبرز النزعة الفردية وتبلور مفهوم المواطنة .

فمن مظاهر هذا التحول اختفاء ثنائية (براني - بلدي) من فضاء المدينة بمثل ما اختفت مصطلحات (الآفاقي والعربي والبدوي) . لقد أسهمت الهجرة في تقليص الفوارق بين المدينة والريف الى درجة جعلت بعض الباحثين يدعون الى ضرورة مراجعة بعض المفاهيم مثل مفهوم الريف . وقد تدعم هذا التوجه من خلال التدخل الواسع للخدمات في المجال الريفي وتقلص الفوارق بين سكان الريف وسكان المدينة في معدلات الدخل والاستهلاك ومستويات التعليم والثقافة .

⁶¹ Boutaleb (M.N.) - Khouaja (A.) : "Les logiques migratoires", in migration intérieure et développement régional. (Etude stratégique), I.N.S., 1995.

⁶² بدأت تنتشر في بعض المدن الفرنسية ظاهرة تعبر بشكل من الأشكال عن عودة القبلية بالشكل الذي تحدث عنه مافيزولي Mafesoli فبعض الشبان من ذوي الأصول الافريقية والعربية ينتظمون في مجموعات لها أعرافها الداخلية : لغة خاصة (خطيط ممين) - أرض خاصة بالمجموعة لها حدودها (حدود الحي السكني) - الاستقلالية الأمنية النسبية - الدفاع المشترك والتضامن الجماعي .

لكن المفارقة تكمن في أن الهجرة بقدر ما حققت الاندماج في بعض المستويات فإنها ساهمت في خلق حالات من الانغلاق والانكفاء على الذات لدى بعض المهاجرين . فحصول الصدمات الثقافية والاجتماعية لدى بعض المهاجرين وشدة الارتباط بالمنشأ قلل من فرص الاندماج لديهم بما أدى الى نوع من اعادة انتاج القيم والروابط التقليدية . وتنتج عن هذه المفارقة مفارقات أخرى كتلك التي تفيد بأن بعض المهاجرين ، في الداخل والخارج في آن واحد ، أصبحوا يعيشون غربة مزدوجة في بلد الهجرة وفي بلد المنشأ في نفس الآن . ان المهاجر الذي يفتقد الى أطر اجتماعية وتنظيمية تؤطره لتحقيق توازنه يظل مشتتاً بين مجال المهجر الذي يتصور أنه يرفضه ولا يتقبله وبين مجال المنشأ الذي يعود اليه فيشعر بأنه تغير بدوره ، دون أن يكون قادراً على هضم التغيرات التي حصلت فيه أو مواكبتها ، من ذلك يتولد الشعور بالرفض المزدوج والشعور بعدم الانسجام . لكن هذه المفارقة تبدو أكثر حضوراً في حياة المهاجرين الى الخارج وخصوصاً لدى الأجيال الجديدة ، لكن الاحساس بالغربة المزدوجة تقابله جاذبية قوية هنا وهناك .

ان هذه التناقضات وتلك المفارقات تجد تفسيرها السوسيولوجي في مفهوم التغير الاجتماعي الذي يعرفه المجتمع التونسي المعاصر عبر سلسلة من العمليات والتفاعلات الاجتماعية ، وهو ما يجد تفسيره بشكل خاص في مقولة القطيعة والتواصل أو التغير والاستمرار . انها في النهاية تمثل حالة صحية تدل على حركية المجتمع وقدرته على التواصل مع ذاته المرتبطة بالماضي والحاضر والمستقبل في اطار الارتباط بالحيز المكاني.

الفصل الثالث المشكل العقاري واعدة انتاج الظاهرة العروشية

المبحث 1 :

النظام العقاري في المنطقة

1- مقدمة :

تفيد الفرضيات وجود علاقة بين الجانب العقاري والجانب الاجتماعي في المجتمع الريفي التونسي . فالتاريخ الاجتماعي والاقتصادي للأرياف التونسية يضي علاقة وطيدة بين الأراضي المشتركة كبنية انتاجية وبين القبيلة أو العائلة كبنية اجتماعية منتجة . وكلما تفككت الملكية الجماعية التقليدية المنتسبة الى الجماعات كلما تفككت الروابط الاجتماعية التقليدية القائمة على القرابة القريبة والبعيدة ، الحقيقية أو الوهمية ، وكلما انحلت باتجاه قيام تكوينات جديدة قائمة على علاقات مغايرة .

يؤدي اختبار تلك الفرضيات من جملة ما يؤدي اليه توقع بطء التحولات الحديثة في الريف التونسي ، بل الى التفاوت في التغيير بين البنى والقطاعات ، فرغم التحولات المعروفة في بعض أسس الانتماء الاجتماعي وفي نظم المشاركة وفي طرق الانتاج ، وخاصة بعد الاستقلال . فان الباحث في المناطق الريفية الداخلية يلامس نوعا من المقاومة لتلك التحولات ، وكثيرا ما تتخذ تلك المقاومة لدى الريفيين شكلا من أشكال الدفاع الذاتي لأن أسس التضامن التقليدي تبقى قائمة ببقاء أسبابها ، فهل أن التغييرات التي حصلت في هذه المناطق ظلت تلامس سطح الحياة المجتمعية ولم تنفذ الى أعماقها ؟ ولمقاربة هذه المسألة فان في الاستنتاجات التي أثارها علم الاجتماع الريفي وتناولته للتنمية والتحديث في أرياف المجتمعات النامية ما يشير الى تشابه الوضع الريفي التونسي مع المجتمعات الشبيهة وخاصة في منطقة المغرب العربي . ويكفي الإشارة الى النقاش الدائر حول مظاهر التحديث الريفي المرتبطة باقحام المنظمات الحديثة وأنماط الاستهلاك والخدمات في الريف باعتبارها مظهرا للتحديث ودمجا للأرياف في السوق الوطنية.

ومن الاستنتاجات المطروحة الآن في الأوساط الفنية في التنمية اعتبار تحرير الوضعية العقارية للأراضي المشتركة التي تشكل جزءا كبيرا من مناطق الجنوب الشرقي أمرا ملحا ومطلبا متواترا . فما هي الأسس التاريخية لهذا النظام العقاري المعقد ؟ . وما هي الاجراءات الميدانية والتشريعية المتخذة إزاء الأراضي الجماعية عبر برامج الدولة ومواقف الفاعلين الاجتماعيين في ولايتي مدنين وتطاوين اليوم ؟ .

يهدف تحليل الاجراءات والتفاعلات هنا الى التعرف على مظاهر التواصل والقطيعة في البناء الاجتماعي وأسبابها الفاعلة . ويستدعي تحقيق هذا الهدف استحضار جملة من الوقائع والبيانات للتدليل على وجهة المجتمع الريفي في منطقة ذات خصوصية مناخية واقتصادية في مقارنتها بالمناطق الريفية التونسية الأخرى ، في الوسط والشمال والجنوب الغربي .

2- النظام العقاري في المنطقة خلال الفترة الاستعمارية :

يرتبط النظام العقاري في القرن التاسع عشر والنصف الأول من القرن العشرين بجملة من الخصائص التاريخية والمناخية والاجتماعية ، فهو من جهة وريث التقاليد والأعراف التي تكونت عبر تفاعلات الجماعات التي مرت بالمنطقة وتحركت فيها بنسب متفاوتة ومن جهة أخرى فهو محكوم بالمحددات والوظائف الاجتماعية التي تشترطها البنية القبلية المتمركزة في المنطقة ، ومن جهة ثالثة فقد صيغ هذا النظام العقاري وتكون في خضم التحولات المناخية القاسية ، ويمكن اضافة عنصر رابع لا يقل أهمية عن تلك العوامل ، وقد ساهم بدوره في اضعاف الطابع المتميز بالملكية المشاعية والمشاركة في منطقة الجنوب ، وهو العامل الأمني ، حيث أدى تركز السكان في المرتفعات والسواحل الى الاستقرار والتملك والتعمير في مناطق الاستقرار وتركت الأراضي في المناطق المتبقية دون تحويز .

لقد كان اقتصاد منطقة الجنوب الشرقي يعتمد أساسا والى عهد غير بعيد على الرعي وزراعة الحبوب وشيئ من التجارة ، فكانت الأراضي في الغالب مشتركة بين القبائل أو على الأقل بين أفراد القبيلة الواحدة ، ولم تكن توجد دواع موضوعية لتملك

الأرض على وجه الملكية الفردية . أما بعد الاستقلال فقد طرأت تغيرات اجتماعية وديمغرافية عميقة فرضت الأمن والاستقرار والاندماج بما أدى الى توسع التملك الخاص شيئا فشيئا بفعل بناء المساكن واعتماد الغراسات .

انه نظام تضعف فيه الملكية الخاصة وتكبر الملكية المشتركة بكبر القبائل والمجموعات ، وتتسع باتساع المراعي والسهول . لكن هذه الملكية في اغلب أشكالها كانت قائمة على حق الانتفاع أكثر مما كانت قائمة على حق التصرف .

فالدولة ، رغم ضعف دخلها في هذه المناطق ، كانت تعتبر المالك الأساسي والمعني بأراضي الولاية التي تسكنها القبائل البدوية بالارتكاز على المبدأ الاسلامي في رجوع الأراضي الموات الى الدولة .

وبسبب الأحوال المناخية والأمنية يصبح الانتفاع الجماعي الطريقة المفضلة لدى السكان فاستغللها وبالتالي تملكها جماعيا ، يمثل نوعا من التآلف الجماعي ، وشكلا من أشكال التضامن الاجتماعي - الاقتصادي القائم على التعاضد وتقسيم العمل بين المجموعات وتنظيم المداخل الموسمية المتأتية من الأرض وخيراتها . وأما التعاقد الذي يطغى عليه العرف فهو لا رسمي ، غير ثابت الحدود ، تعبيرى ، هو تعاقد يتحول بفعل العادة ومرور الزمن الى تقسيم للحقوق ، يتخذ طابع القداسة المتأتية من الحق التاريخي ، وتضفي قيم المجتمع القبلي التشريعية والأخلاقية - الاقتصادية على هذا الواقع صبغة معنوية تعوض الصبغة الإثباتية .

ولكن هذا التنظيم لم يستطع أن يكتسب الصلابة لغياب الحجة : فالاثبات يتسم بالهشاشة ، وتوزيع الملكية يفتقد الى مدعيات عينية على الورق وعلى الأرض . فضلا عن ذلك ففضاءات المنطقة كانت معرضة حتى القرن التاسع عشر الى الانتهاكات المستمرة من قبل جيرانها .

ان الأرض مهملة في السلوك الاقتصادي نتيجة ضعف انتاجيتها ، وهي مهملة في القوانين لأنها بعيدة عن المركز الاداري والسياسي ، وقد انعكس هذا الوضع على الاجراءات التشريعية المتعلقة بهذه الأراضي الجنوبية في الفترات الحديث فلم يتم الحصر الاحصائي والبدء في التقسيم والتملك الا في العقود الأخيرة .

3- الأراضي المشتركة : خصوصية عقارية للجنوب

الأراضي المشتركة ظاهرة عقارية خاصة بالوسط والجنوب لكنها الآن أكثر انتشارا بالجنوب بعد تصفيتها في أغلب مناطق الوسط ، وتتعدد الاصطلاحات الخاصة بهذه الظاهرة مثل "الأراضي الجماعية" و "أراضي العروش" و "أراضي القبائل" و "الأراضي الاشتراكية" .

وقد اهتمت التشريعات الحديثة بالأراضي المشتركة وخاصة منذ أواخر القرن التاسع عشر حيث صدرت سلسلة من المراسيم منذ بدايات الاحتلال الفرنسي وحتى سنوات الاستقلال⁶³، تغير منها ما تغير ، بفعل النمو السكاني وتوسع الاستغلال الفلاحي للأراضي الاشتراكية وصدرت حولها عدة مراسيم⁶⁴، وكانت هذه التسمية تنبثق من خصوصية المرحلة السياسية والتنموية في فترة الستينات .

ولاتزال مساحات الأراضي المشتركة شاسعة في الجنوب الشرقي ، حيث لم تقع تصفيتها نهائيا ، فالتملك الخاص يتم بشكل تدريجي يقوم على الارحاء وتحاشي الحسم . يصنف أهالي المناطق التي تنتشر فيها الأراضي المشتركة أراضيهم الى صنفين : "الأراضي القديمة" وهي تسمية محلية تمتعت بها المجموعات والعائلات منذ تواجدها في المنطقة وتمكنت من حيازتها عرفيا ثم برسوم ، عبر الاستقرار على تلك القطع والتنقل والتصرف فيها . أما النوع الثاني فهو "الأراضي الجديدة" وهي أراضي حصلت عليها

63 هذه المراسيم والقرارات والقوانين صدرت كما يلي : 1 ديسمبر 1881 - 13 جانفي 1901 - 3 أوت 1905 - أبريل 1906 - بحث Dumas 1912 - . وقد مهد لمرسوم 8 نوفمبر 1918 - 30 ديسمبر 1935.

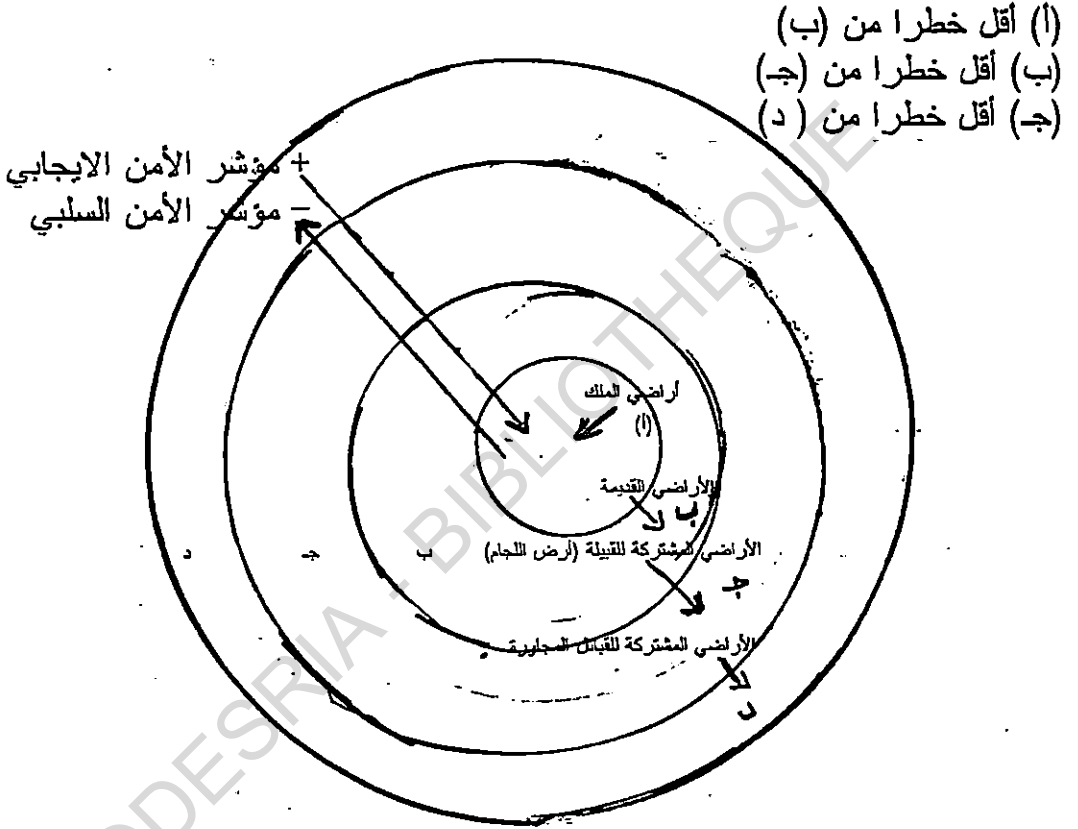
64 هذه المراسيم هي : 28 سبتمبر 1957 - 4 جوان 1964 - 14 جانفي 1971 - 21 ماي 1979 - 8 فيفري 1988 - 29 أبريل

القبائل بالقوة افتكاكا أو استرداداً لأراضي كانت خاصة بالرعي والانتجاع وأغلبها كان خاضعا لمنازعات بين المجموعات القبلية المحلية والمجموعات الليبية المجاورة . ويضفي الاصطلاح المحلي "أرض اللجام" دلالة لها مشروعيتها المحلية في أحقية التصرف على الأرض المشتركة المستردة من قبل أحد الأطراف باستخدام الخيل في الغزو .

ان النوع الأول يتميز باستناده الى رسوم قديمة ، لكن لجان 1918 لم تعترف بها، غير أن التواضع المحلي أبقى على اعتبارها أراضي شبه خاصة . أما النوع الثاني فقد ألحقه مرسوم 1935 بالمشيخات بعد أن كان تابعا في غالبه الى القبائل الكبرى وخاصة الى الاتحاد القبلي "ورغمة" . فالجديد هنا تفتتت الأرض المشتركة اداريا في المشيخات التي لم تكن دوما نقية ، اي أنها لم تكن وفق تصور الدولة الحديثة ، تحترم مبدأ التطابق بين الفضاء الاداري والفضاء الاجتماعي الاثني . ويوجد صنف آخر اقرب الى الصنف الأول وهو "أراضي الملك" وهو ليس خاصا بالجنوب ، بل يوجد بالوسط ايضا : له مكانة حميمة في البنية الاجتماعية القائمة على الأسر الكبيرة ذات التاريخ الناصع محليا : اداريا أو علميا أو عسكريا أو اقتصاديا ، وكثيرا ما تتضافر هذه الخصائص لتشكل مؤشرات المكانة الاجتماعية . هذه الأراضي تضبطها رسوم وتتميز عن غيرها بالتحام الجماعة الدائم بها من حيث استغلالها والتخزين بها والاستقرار فيها . ان "الأراضي الملك" توجد في نواة التجمع القبلي المحلي أو بالقرب منه ، قرب القصور والجسور ، اي قرب المناطق الحضرية ، ويضفي التعهد الدائم لأراضي الملك ومباشرة العمل الزراعي فيها طابع الملكية الخاصة عليها . أما النوعان الآخران من الأراضي القديمة والجديدة فهما يخضعان للتملك الجماعي المشترك . فالتشارك ليس عائليا بل يفترض وجود قرابة واسعة أو تحالف بعيد ، ومن جهة أخرى فهما يتميزان بالطريقة الهامشية في الانتفاع الذي يكون وفي أفضل الأحوال موسميا .

أما "الملك" فيتميز بخاصية الأمن التي تضعف كلما وقع التوسع باتجاه الأطراف القبلية المجاورة ، وكلما تم الابتعاد عن التجمعات المحلية المتحالفة أمنيا وسياسيا (أنظر الشكل) .

علاقة الوضعية العقارية للأرض بأمن الوحدات الاجتماعية
"الجنوب الشرقي خلال القرن 19"



كان نظام التشارك الجماعي في هذه الأراضي يقوم على نوع من التضامن لمواجهة العدو المحتمل وتأمين العمل المنتج ، غير أن التعاون والمشاركة لا ينفيان فردانية الاستغلال في الحراثة والحصاد ، ففي فصل الخريف يبدأ الجري وراء الزوابع الرعدية⁶⁵ وتبدأ النزاعات ، ويقوم التشارك على العرف والعادة وعلى عامل القرابة لمواجهة الاحتمالات السلبية والحد من الفوضى العقارية ، وتندرج الملكية العقارية للأرض من الوحدات الكبرى إلى الوحدات الصغرى باتجاه الأماكن الآمنة حيث الملكية أكثر خصوصية وتمركزاً ، وحيث تبرز مكانة الفرد وفي أغلب الأحيان مكانة الوحدة العائلية .

⁶⁵ Pauphilet , Op. Cit. , p.216.

يبدو أن النظام المشترك ينحل كلما تراجع الضغط المتأتي من فقدان الأمن السياسي والاقتصادي ، فالتجمعات المستقرة وما يحضر فيها من مظاهر القضاء والادارة التي تشرف عليها الدولة وممثلوها ، كانت تحظى بهذا الأمن أكثر من غيرها من المناطق "السائبة".

ويسمى التشارك المؤقت في العمل الزراعي الموسمي في الأرض المشتركة بـ "الدولاب" ، لكن هذه المجموعات الخارجة للحراثة أو للرعى ليست مؤمنة من التنزع فيما بينها حول الأرض ، رغم ما يربط بينها من أوامر القرابة : فمباشرة الاستغلال تحمل معها توترات غير متوقعة لكنها على كل حال لا تصل حد خطورة النزاعات بين القبائل ، لأن العشائر والعائلات محكومة فيما بينها بنظام المصالحة والردع المعنوي الذي يمارسه المسنون والوجهاء عبر مؤسسة "الميعاد" .

هذا النظام التشاركي في استغلال الأرض وادارتها رغم ما أشارت له بعض الأعمال مثل أعمال ماركس⁶⁶ ومدرسته لا يتطابق مع بعض الأنظمة التعاونية والمشاعية التي عرفت مجتمعات مشابهة ، كذلك التي وصفت بذات الأنماط الآسيوية للإنتاج أو حتى ذات النمط الخراجي ، لعدم توفر كل الخصائص المنسوبة الى تلك الأنظمة .

فالأراضي المشتركة بالجنوب التونسي ليست خاضعة الى نفوذ دولة مركزية في الماضي وهي ليست قائمة على أنهار أو تجمعات مائية كما هو الشأن بالنسبة لغالبية مناطق الجنوب الغربي .

وقد أشار دوما (Dumas) الى هذه المسألة في كتابه المتعلق بالأراضي المشتركة للقبائل (1912) ، حيث لم يكن خلاصة دراسة قانونية ونظرية معمقة للمسألة العقارية

⁶⁶ اهتم ماركس بهذا الموضوع في تعليقاته على كتاب الروسي كوفالفسكي : الملكية الجماعية للأرض : أسباب انحلالها وتاريخه ونتائجه ، موسكو 1879 . أنظر الماركسية والجزائر ، نصوص ماركس والإنجليز ، جمع رينيه غالسو وجلبير باديا (بالفرنسية) ، ترجمة جورج طرابيشي (الى العربية) ، دار الطليعة ، بيروت ، ط 1 ، 1978 ، ص 52 وما بعدها .

فقط ، بل كان نتيجة أعمال ميدانية قامت بها لجان في مناطق الوسط والجنوب ، فهو يقول في المقدمة : " ان أراضي القبائل التونسية تتميز عن أغلب أشكال الملكية الجماعية القائمة في العالم ، في روسيا حيث تهيمن الملكية الميرية في العهد القيصري ، وفي فرنسا حيث وجدت فكرة الخيرات المشاعة... " 67 . وعموما فقد كان هناك اختلاف طفيف بين المدارس الحقوقية والاتجاهات السياسية حول كيفية النظر وكيفية الحل لهذا النوع من الملكية المشتركة . وقد لاحظ الدارسون (عطينة ، موسى ، القسنطيني...) التوجه "الاشتراكي" لدوما (Dumas) ، فقد كان أكثر موضوعية وقل تحيزا الى تبرير عمليات افتكاك الأراضي وتوطين المعمرين والتحايل بالقوانين الجديدة ، ولعل في تعارضه مع أطروحة شافني Chavigny ودعوته الى ضرورة الاستفادة من التجربة الجزائرية 68 تفاديا للعنف ما يؤكد هذا الاتجاه .

وتتميز الأراضي المشتركة بعدة خصائص أخرى مثل كونها ممنوعة من البيع في النصوص التشريعية 69 وفي الأعراف . كما أن الاناث لا يرثن منها ، بما يثير تساؤلات حول علاقة تلك الأعراف الأبوية بنظام الارث في الاسلام 70 . وقد أشار بعض الباحثين الى أن حرمان الأنثى هو تقليد ذو منشأ بربري في المنطقة 71 .

4- تدخل الدولة لتصفية الوضعية العقارية :

كان من بين سياسات التنمية لدولة الاستقلال توطین البدو واعتماد الإحياء الفلاحي، وكان ذلك يتدعم شيئا فشيئا بتوسيع التدخل الإداري بالمناطق النائية عن العاصمة والمدن ، واستدعى ذلك القيام بعمليات ضبط ومسح احصائي كذلك التي قامت

67 Dumas (P.) : "Les populations indigènes et la terre collective de tribu en Tunisie", Tunis, 1912, p.3.
68 القسنطيني (الكراي) : التقاء الرأسمال الاستعماري الأوروبي بالمجتمع المحلي : أراضي القبائل بتونس (1881-1939) . نص غير منشور، قدم في ندوة العلاقات الزراعية في الوطن العربي ، دمشق ، أكتوبر 1990 .

69 أشار دوما (Dumas) الى أن الاضطراب والاختلاف هما نتيجتان حتميتان لغياب تعريف دقيق للأراضي المشتركة في أوائل القرن 20 ، ص 302 .

70 الأرشيف الوطني : Série A - Cart. 206 bis - Doss.20

أنظر رسالة قاضي بنقردان الى الوزارة عارضا رغبة الأهالي في تحويل هذه الأراضي الى ملكية عائلات لا ملكية عروش ، حتى تماشي وضعيتها مع التشريع الاسلامي ، وما يضمن حق الاناث في التصرف فيها .

71 Pauphillet (D.) : "La disposition des terres collectives chez les Ouled Chehida", in C.T., n°3-4, 1953, p.207.

بها وزارة الفلاحة في سنة 1962 ، بعد خروج الادارة الاستعمارية المتمرسمة لم يكن انجاز المهام الجديدة بالأمر الهين ، لذلك استمر الوضع الهامشي لبعض القطاعات الفلاحية في الأرياف ولم تبلغ عمليات الضبط والتقنين الدرجة المرجوة .

ومن الأمثلة على هذه النقائص في أوائل الاستقلال ما عرفته الوضعية العقارية والاقتصادية للأرض المشتركة في الجنوب من إهمال يصل حد الفوضى الاحصائية ، ثم ما فتئت وضعية هذه الأراضي ، أن تبلورت لدى أجهزة الدولة وأصبحت تعرف بـ "الأراضي الاشتراكية" ، وبدا جليا التمييز بينها وبين الأراضي الخاصة والأراضي الصحراوية وأراضي الرعي" .

فالأراضي الخاصة امتد أغلبها مع بداية الثمانينات على المساحة المتاخمة للساحل وفي سهل الجفارة الممتد من الجرف شمالا الى الحدود الليبية جنوبا ، وتصل الى 200 ألف هكتار في ولاية مدنين حيث تنتشر غراسة الزيتون التي تمسح غالبية الأراضي الخاصة أي نحو 170 ألف هكتار بينما هي في ولاية تطاوين لا تمثل سوى 5,7% من جملة المساحة التي تشكل منها الصحراء جزءا كبيرا ، ومع ذلك فالأراضي الخاصة تمسح في ولاية تطاوين نحو 224 ألف هكتار⁷² .

إن عملية تملك الأرض عرفت توسعا نسبيا في المنطقة بفعل النمو الديمغرافي وتطور الفلاحة ، فالتغير في حياة السكان أصبح ملحوظا خصوصا بعد انتشار التعليم والتأثر بالهجرة ، ويمكن القول أن المجتمع عموما في الجهة قد تحول في جزء هام من اقتصادياته من مجتمع رعوي الى مجتمع فلاح ، وهو يتجه الآن نحو التحضر والاستقرار بعد نمو القرى وتعمير الأرياف وتوفير الخدمات وخاصة الماء والكهرباء .

⁷² Mzabi (H.) : *La Tunisie du Sud-Est Géographie d'une région fragile marginale et dépendante*, T1, p.205 (1988), Thèse Doct.

وفي سنة 1964 تكونت لجان جهوية اختصت بفرز الأراضي حسب وضعيتها العقارية ومن ضمن ما ركز عليه القانون العقاري في تلك السنة الأراضي المشتركة ، لكن اتساع المساحات المسماة "أراضي اشتراكية" وابتعاد حائزها عنها أضفى تعقيدا على وضعيتها ، كما أن أعمال اللجان لم تعرف دعاية كافية لدى السكان ، فالكثير منهم لم يعرف مهماتها ولم يقتنع بأهمية أعمالها ، فضلا عن النقص الملحوظ في فاعلية تلك اللجان وضعف امكانياتها .

وبناء على هذا القانون صنفت الأراضي المشتركة في ولاية مدينين (سابقا) والمعروفة بأصلها المشترك والقابلة للتملك الخاص ، باعتبارها أراض الحوز القابلة للاسناد ، وقد بلغت مساحتها في سنة 1984 نحو 131565 هكتارا في ولاية مدينين (الآن) و 19349 بولاية تطاوين .

وباعتبار اتساع مساحة "الأراضي الاشتراكية" وتواضع امكانيات اللجان (البشرية والمادية) وكثرة النزاعات حولها فان التصفية العقارية تبدو بطيئة ، ففي ولاية تطاوين نجد أن المساحات التي تنتظر التصفية تتجاوز 683 ألف هكتار . في سنة 1984 عالج مجلس التصرف الجهوي 2394 ملفا تهم 13349 هكتارا تلتها توجد بمعتمدية الصمار التي تمثل الامتداد الأكثر قابلية للزراعة ، ولاتصالها بسهول الوعرة والجفارة في نفس الوقت ، حيث وقع تحرير 9 آلاف هكتار في سنة 1985 ، ومنذ أوائل السبعينات حتى هذا التاريخ لم يحرر سوى 40 ألف هكتار فقط . ويرى مزابي⁷³ أن انتهاء عمليات التصفية والاسناد الخاص لهذه الأراضي يتطلب وقتا طويلا يتجاوز القرن ونصفا ، باعتبار أن اللجان الجهوية لا تصفي غير أربعة آلاف هكتار سنويا في المتوسط⁷⁴ .

⁷³ Mzabi (H.) : Op. Cit. , p.210.

⁷⁴ للمقارنة فان الفترة الاستعمارية المتأخرة عرفت نشاطا مكثفا في المجال الفلاحي بالجنوب وخاصة في الأراضي السهلية الخصبة مثل سهول مارت والجرف وبوغرارة وجرجيس وبنقردان وجربة حيث عرفت منطقة جرجيس مثلا عدة ضيعات فلاحية للمعمرين تقدر بـ (4) آلاف هكتار في أوائل القرن) . أنظر سالم لبيض : القبيلة ومقاومة الاستعمار ، شهادة كفاءة في البحث ، علم الاجتماع ، تونس ، 1992 ،

أما في ولاية مدين فنجد نفس معدل الاسناد السنوي تقريبا ، اذ لا يتجاوز 5 آلاف هك . وهذا النوع يسري على ما يسمى بالاسناد السريع الذي يركز على خلو الأراضي من الخلافات ، فبالنسق الحالي والامكانيات المتوفرة تقدر الأجهزة الجهوية المختصة في الفلاحة أن عملية تصفية هذه الأراضي تستغرق في ولاية مدين نحو 14 سنة ، بينما يصل تقدير وزارة الفلاحة الى 30 سنة كأقصى حد . هذا التفاوت نجد تفسيره في اختلاف المنطلقات الاحصائية ، فبعض التقديرات يستند الى حساب المساحة الرعوية وشبه الصحراوية داخلة في الأراضي الاشتراكية القابلة للحوز ، بينما تقتصر تقديرات أخرى على الأراضي الاشتراكية القابلة للحياة وذات الخصوبة النسبية فقط .

لاشك أن هذه المساحات الشاسعة للأراضي المشتركة تدفع الى التفكير في سبل احيائها واصلاحها وحل عقدها العقارية وباعتبار أن هذا النوع من الملكية يغطي معظم أراضي الجهة اذا اعتبرنا أراضي الرعي ذات الطابع المشترك ، فان المخططين تنبهوا الى أهمية تنمية هذا الفضاء واستغلاله ، لكن الى أي درجة كان هذا التخطيط وذاك الاستغلال مجديين وفاعلين ؟ .

فالمساحة الجمالية لولايتي مدين وتطاوين تقدر بحوالي 67 ألف كلم² ، أي بنسبة 41% من المساحة الجمالية لتونس ، ولاشك أن هذه المساحة تغلب عليها الصحاري والسباخ والجبال ، ولكنها مع ذلك تحتوي على مراعي خصبة وأراضي فلاحية صالحة ، وهذا الصنف أغلبه خاضع للملكية المشتركة للقبائل التي اعتادت التصرف في أراضي الحراثة الموسمية والرعي المتنقل وسنت سننا متوارثة في تقسيم تلك الفضاءات .

ويشير عبااب الى أنه فيما بين 1921 و 1938 تم تحديد مساحة تقدر بـ 680 ألف هكتار وتهيئة مساحة 4100 قطعة فلاحية بمساحة تقدر بـ 10200 هكتار.

Abaab (Ali) : "Mutations socio-économiques de la Jeffara Orientale (S.T.)", R.O.M.M. 41-42, 1986, p.330.

36- سلسلة المراسيم والقوانين المتعلقة بالأراضي المشتركة بالبلاد التونسية (1881-1990)

تاريخ صدور القانون	محتواه (ملخص)	
1881-12-1	- اعتبر الدولة مالكة لكل الأراضي التي تسكنها القبائل البدوية بالارتكاز على التصور الاسلامي في رجوع الأرض الموات الى الدولة	قبل الاستقلال
1885-4-15	" -	
1886-1-13	" -	
1907-1-14	- يتعلق بتحديد الأراضي المشتركة وقد سماها "أراضي التصرف الجماعي للقبائل"	
1918-11-23	- خاص بالأراضي المشتركة في الأراضي العسكرية ، أبقى عليها غير قابلة للتقسيم	
1935-12-30	- يتعلق بالأراضي المشتركة في مناطق المراقبة المدنية، ويؤكد على التوقف عن اعتبارها غير قابلة للتقسيم ويقارنها بالأراضي المشابهة لها في الجزائر والمغرب. وقع فيه الاعتراف للقبائل بحق التملك الجماعي للأرض	
1957-9-28	- يدخل مبدأ التملك الخاص ويوحد الترتيب القانونية الخاصة بالأراضي الاشتراكية	بعد الاستقلال
1964-6-4	- يضبط النظام الأساسي للأراضي الاشتراكية ويدعم فكرة التملك الخاص لها	
1971-1-14	- يركز على اسناد الأراضي الاشتراكية على وجه التملك الخاص	
1979-5-11	- يهدف الى تبسيط الاجراءات المتعلقة بالاسناد على وجه التملك الخاص وهو المعتمد الآن تقريبا كقاعدة في التعامل مع هذه الوضعية العقارية	
1988-2-8	- يتضمن بعض التتقيحات الجزئية للقوانين السابقة وخاصة فيما يتعلق بالهيكل	
1988-2-29	المشرفة على الأراضي الاشتراكية وطرق التحكيم فيها	
1990-8-1	- أمر يخضع المراعي الاشتراكية الى نظام الغابات لصيانتها وتنظيم الرعي فيها وفق مجلة الغابات	
1992-5-4	- اشراف الدولة على الأراضي الاشتراكية يتم تحت سلطة وزير أملاك الدولة والشؤون العقارية محل وزير الفلاحة	

5- تطور عمليات التحويز في الجنوب الشرقي :

منذ توطد أقدام السلطة الادارية والعسكرية الاستعمارية في المنطقة ، ظهرت عمليات التملك الخاص في الأراضي الخصبة نسبيا وحول التجمعات السكنية الناشئة . وقد تركزت عمليات التهيئة والتحديد بالقرب من الأسواق الجديدة التي تركزت حول المراكز المرتبطة بالبحر ، حيث أنشأت بعض الموانئ قرب بنقردان وجرجيس والجرف وبوغرارة . فقد كانت أواخر القرن التاسع عشر محطة هامة في ربط المنطقة بالسوق الرأسمالية العالمية لتزويدها بالحلفاء والشعير وبعض المنتوجات الصوفية خاصة . وكان هذا النشاط عاملا مشجعا على الحركة العقارية في تلك المناطق عبر عمليات الشراء والحوز والاحياء وخاصة من قبل بعض الأوروبيين وبعض الأعيان . فالجدول التالي

يبين التطور الحاصل في عمليات التحديد التي قامت بها السلطات العسكرية المحلية عبر لجان اشترك فيها ممثلو المجموعات القبلية وخاصة بعد صدور قانون 1918 المعروف ، ويلاحظ من الجدول أن عمليات التحديد لم تؤد دائما وفي كل المناطق الى عمليات تمليك وتحويل ماعدا في المناطق الساحلية.

37- الأراضي المحددة في "الأراضي العسكرية" بالجنوب بين 1921 و 1938 75

الدوائر	عدد عمليات التحديد	المساحة المحددة (هـك)	عدد القطع المحددة	المساحة المحوزة (هـك)	عمليات التحديد بصدد النظر
مدنين	114	30000	-	-	104
تطاوين	101	570000	-	-	107
بن قردان	150	60000	2500	9500	40
جرجيس	12	20000	1600	700	01
المجموع	377	680000	4100	10200	252

أما بعد الاستقلال وبالمقارنة مع مناطق الجنوب الأخرى فان أقصى الجنوب الشرقي لم يعرف تطورا سريعا لعمليات التحديد والتحويل للأراضي المشتركة ، ماعدا المناطق المعروفة بغابات الزيتون ، فالمساحات المسندة بشكل نهائي حتى سنة 1979 بولاية مدنين (سابقا) لم تبلغ سوى 53230 هكتارا وهي مساحة ضيقة بالمقارنة مع حجم المساحة الجمالية للأراضي الاشتراكية ، وبالمقارنة أيضا مع المساحات المسندة في ولاية قابس وقفصة (سابقا) .

75 ورد هذا الجدول في دراسة علي ععباب بالاستناد الى (Guyader 1958)

38- توزيع مساحة الأراضي الاشتراكية بولاية مدنين (هك) 1989

المعمدية	المساحة الجمالية	مساحة الأراضي الاشتراكية	%
مدنين	101200	22901	3,5
بنقردان	475560	439560	66,6
بني خدّاش	135600	135600	20,5
جرجيس	86720	40720	6,2
سيدي مخلوف	68640	21034	3,2
ميدون	19438		
حومة السوق	17693		
أجيم	11856		
المجموع	916707	659815	100

وتمثل المعتمديات الساحلية بولاية مدنين مجالا شهد تسارعا لعمليات التحويز والاسناد لأسباب مناخية وديمغرافية ، فشرقي الجفارة معروف بتوسع غراسة أشجار الزيتون التي يناسبها المناخ المتوسطي ، كما أن المنطقة الساحلية مأهولة بالسكان أكثر من غيرها . أما أغلب "الأراضي الاشتراكية" بهذه الولاية فتوجد بمعتمدية بني خدّاش وغالبيتها ذات طابع رعوي بالإضافة الى المرتفعات الجرداء لجزء هام من المعتمدية ، وكذلك بمعتمدية بنقردان وخاصة في جهتها الجنوبية والشرقية . ومن الجدول التالي يتضح لنا مرة أخرى بطء عمليات اسناد الأراضي المشتركة وتصفيتها :

39- الأراضي المحوزة بولاية مدنين (1984) 76

المعتمدية	قطع محوزة	شهادات محررة	شهادة حوز نهائية
بني خداش	11334	9479	6643
بن قردان	3000	2829	1946
جرجيس	1198	1198	584
سندي مخلوف	352	225	25
مدنين	177	177	99
المجموع	16061	13908	9299

40- عمليات تصفية الأراضي الاشتراكية بولاية تطاوين

حسب المعتمديات (1984) 77

المعتمدية	عدد الرسوم المعروضة	المساحة المسندة (هك)	الرسوم المسلمة	المساحة المعروضة للتحديد (هك)	المساحة المتبقية (هك)
البنز الأحمر	404	1200	116	-	4300
الصار	663	12537	-	1500	90363
تطاوين	577	2885	-	2000	47115
غمر اسن	650	2727	-	-	1653
رمادة	650	-	-	-	400000
ذهبية	-	-	-	1000	139000
المجموع	2394	19349	-	4500	683431

76 المصدر : المندوبية الجهوية للفلاحة بمدنين - القسم العقاري ، مدنين 1984 وأنظر أطروحة المزابي ، ج 1 ، ص 211.

77 المندوبية الجهوية للتنمية الفلاحية . ديسمبر 1986 .

يلاحظ من الجدول أن :

- الأراضي المسندة مساحتها قليلة (19 ألف) بالنسبة للمساحة المتبقية التي تصل قرابة 700 ألف هكتار ، أي أن التصفية لا تشمل سوى قرابة 4 آلاف هكتار سنويا .
- عمليات التحويز للأراضي الاشتراكية هي أكثر كثافة في المعتمديات الفلاحية من غيرها مثل الصمار والبنر الأحمر والفرش من معتمدية تطاوين (*) . وتفسير ذلك نجده أيضا في الكثافة السكانية ، فضلا عن أن معتمديتي ذهبية ورمادة تشتملان على أراضي الرعي أكثر من غيرها .
- نقص في العمليات الإحصائية ، فالفراغ لا يعني صفرا بل عدم ادلاء بالأرقام الصحيحة ، وكما رأينا أعلاه فهذا النقص يشكل عائقا أمام البحث والتخطيط الدقيقين .

(*) تشمل معتمديتي تطاوين الجنوبية والشمالية .

المبحث 2 :

الأراضي الاشتراكية وبرامج التنمية (عمليات التصفية والإحياء):

ان أعمال التصفية العقارية بالمعنى العام لا يمكن أن تقتصر على متابعة عمليات تحويل الأراضي المشتركة فقط ، رغم أهميتها هنا كمشكل اجتماعي اقتصادي ، فعمليات التصفية العقارية شملت فضلا عن الاسناد على وجه الملكية الخاصة عمليتي الاخضاع الى نظام الغابات وكذا عمليات التحديد والتحكيم وفض النزاعات . وبمتابعة برامج وزارة الفلاحة في خصوص تنظيم المجال الفلاحي نجد اهتماما خاصا بالمراعي وخاصة في منطقتي الظاهر والوعرة فضلا عن تحجير استعمال بعض المساحات وخلق محميات وغابات بهدف الحفاظ على البيئة كمنع أعمال الصيد والرعي والزراعة بها ⁷⁸.

ويمثل انشاء المشاريع الفلاحية المندمجة في بعض المناطق الخاضعة الى نظام الملكية المشتركة للأراضي تجربة ناجحة في احياء الأراضي بعد تصفيتها ، ولكن محدودية مساحاتها ونفقت استغلالها وقساوة طبيعتها ظلت تمثل عوائق أمام تحسين الانتاجية الفلاحية . وتمثل السهول مجالا خصبا للتصفيه العقارية ، فمناطق جرجيس وبوغرارة والصدار والبئر لحر والفرش والغرياني وكرشاو والمره وبئر عمير ⁷⁹، عرفت نشاطا ملحوظا في التشجير المثمر والفلاحة السقوية ، حيث ينتشر الاحياء في المناطق الخالية نسبيا من مشاكل عقارية ، على أن مناطق أخرى كالشوشة قرب بنقردان والهنشير قرب الصمار والحزم قرب البئر لحر وغيرها معروفة بخصوبتها الفائقة ولكنها لا تستغل حاليا في غير الرعي الا ما ندر بسبب النزاعات القائمة بين المجموعات حولها .

وقد ساهمت بعض الدراسات الفنية من قبل بعض المؤسسات في اثاره المشكل العقاري واعتباره عائقا أمام تنفيذ المشاريع التنموية ، فالدراسة التي قام بها ديوان تنمية

⁷⁸ مثل عمية التوي جنوب بنقردان وعمية كسوت بتطاوين.

⁷⁹ في سنة 1992 تمت بولاية تطاوين تصفية الوضع العقاري لمجموعة الدويرات في منطقة بئر عمير ، وتمسح تلك الأراضي حوالي 8 آلاف هكتار قسمت بين ثماني عائلات باعتماد عملية القرعة . (ملفات المندوبية الجهوية للفلاحة - 1992 -) .

الجنوب (O.D.S.) حول منطقة مشروع التنمية المندمجة بعجاج - بني مهيرة - قصر عون في سنة 1986 شملت الجوانب الاجتماعية والاقتصادية والبيئية ، وتوقعت بناءا على المعطيات المتوفرة تحرير مساحة ألف هكتار بمنطقة المشروع . وتمثل المياه عائقا أساسيا في طريق تنمية الموارد الفلاحية وتوطين السكان على أراضيهم التي يتنازعون عليها ، ذلك أن أغلب النزاعات تنشأ حول المساحات غير المأهولة وغير المستغلة ، فأغلب المتنازعين يقطنون المدن والقرى وأغلبهم لا ينطبق عليه مفهوم الفلاح لانشغالهم بأعمال أخرى على هامش الفلاحة ، فضلا عن اعتمادهم على موارد أخرى كالتجارة والهجرة والوظيفة العمومية .

- الهياكل المختصة في عمليات التصرف في التصفية العقارية :

منذ سنة 1918 وجدت بعض الهياكل الادارية ذات الطابع التحكيمي والاستشاري لتتظرف في الأراضي الجماعية وهي التالية :

- مجلس الأعيان الذي يختاره القايد وتصادق عليه الادارة العسكرية
- مجلس الوصاية المحلي ويتكون من رئيس مركز الشؤون الأهلية والقايد والقااضي وشيخان من الأهالي يعينه الوزير الأول .
- لجنة التحكيم وتسمى بقرار
- مجلس الوصاية المركزي 80

ومنذ أوائل القرن تكونت لجان ادارية لتقسيم الأراضي الحراثية بين قبائل المنطقة. ففي سنة 1908 كانت لجنة الفصل في أرض أولاد عبدالحميد - الفرع الثاني من قبيلة الودارنة- تتكون من رئيس هو قائد المنطقة العسكرية بمدنين وأربعة أعضاء هم : قاضي مدنين وخليفة عكاره (جرجيس) وعدد 2 باش شاوش (مدنين والذهيبات) . أما محضر جلسة أشغال اللجنة الادارية المحدثة بقرار من الاقامة العامة لفرنسا بتونس في 31 جويلية 1908 فقد ضبط حدود ملكية الأراضي الفلاحية بين أولاد سليم من قبيلة الودارنة 81، وتضم لجنة التحديد نفس الهيئة ، فضلا عن حضور 13 شيخا للودارنة

80 الأرشيف الوطني : Série A - Cart. 20 bis - Doss.1 : Terres Collectives, terres de tribus, Doss.1.

81 قرار عدد 157 صادر عن الاقامة العامة في سنة 1908

و 13 من اعيان تلك المشيخات بصفة استشارية . فمؤسسة المشيخة أيضا حاضرة دوما ، وتمثيل القبائل وجماعات العروش حاضر رغم الصبغة الاستشارية لذلك الحضور .

لقد بدأت عمليات التصفية العقارية للأراضي المشتركة عمليا منذ سنة 1971 مع صدور قانون جديد ينص على بعث مجالس التصرف ومجالس الوصاية على أسس جديدة. ويرى باديال (Baduel) أن الاجراءات الجديدة في التشريع والتنظيم سمحت بالبدء عمليا في خوصصة الأرض المشتركة بالجنوب التونسي .

ويقوم مبدأ الاسناد الذي تقوم به لجان التصرف على التملك الخاص لفائدة أعضاء المجموعة اما بصورة فردية واما بصورة عائلية واما في شكل تعاضديات احياء (في المستوى الوطني).

فالأرض أصبحت لا تسند من قبل اللجان الى العروش كما حدث من قبل . أما التخصيص على الشكل التعاضدي (التعاوني) فلم يكن مجسدا في الجنوب الشرقي ، اذ اكتفت أواخر الستينات على مجالات معينة مثل تعاضديات تجارية وخدمية وشبه صناعية مثل تجميع المتاجر ومعاصر الزيتون .

(أ) - مجلس التصرف :

يجتمع مجلس التصرف لدراسة الوثائق الوصفية لكل قطعة أرض معروضة للاسناد على وجه التحويز . وينتخب مجلس التصرف المحلي نظريا بنفس الطريقة التي ينتخب بها أعضاء الشعبة الحزبية ، ويتكون عادة من خمسة أعضاء أحدهم رئيس المجلس ، ويشترط في المترشحين أن لا يقل عمر الواحد منهم عن 30 سنة وأن لا يكون ارتكب جنحة وينتخبون لمدة خمس سنوات .

يعتمد هذا المجلس على مساعدة خبير أو مسؤول في الشؤون العقارية في عمله الميداني ، كما يستدعي جيران كل قطعة مطروحة على بساط الاسناد ، وتعتمد طريقة تحديد الحدود على جهات أربع تقوم على الأعراف المحلية وهي :

قبلة = وجهة الكعبة، أمام المصلي
جوبا = وراء المصلي
غربا = يمين المصلي
شرقا = يسار المصلي

وفي الغالب لا يعتمد التحديد على وحدات قياسية مضبوطة اذ كثيرا ما يعتمد الحساب التقريبي كاعتماد قياس خطوة الرجل البالغ .

(ب) - أما مجلس الوصاية المحلي فهو عبارة عن حلقة وسطى بين مجلس التصرف ومجلس الوصاية الجهوي ، بعد القيام بتحديد خمسين قطعة يجمع أعضاء المجلس المحلي نتائج أعمالهم ويحررون محضرا يمشون فيه ويرفع الى والي الجهة الذي يتولى عرضه على مجلس الوصاية الجهوي . ويرتكز مجلس الوصاية الجهوي على مجموعة من مجالس التصرف التابعة للمجموعة ، ويتكون المجلس المحلي من المعتمد كرئيس وأعضاء هم :

- حاكم يعينه رئيس المحكمة الابتدائية
- ممثل عن وزارة الفلاحة
- ممثل عن الاتحاد المحلي للفلاحين
- ممثل عن مجالس التصرف بالمجموعات

ومن وظائف مجلس التصرف في منتصف السبعينات أنه أصبح يتولى توزيع المنح الغذائية (قمح ، سكر ، زيت) على العاملين بالأراضي المسندة في منطقتهم . أما مع بداية الثمانينات فقد غابت المنح الغذائية لتحل محلها بعض المنح النقدية والقروض المسهلة لاقامة أو اصلاح الفسائقي والمواجل والطوابي ، حيث لا يكون الفلاح مطالبا بإرجاع غير 40 % مما اقترضه في مدة لا تزيد على 5 سنوات .

وفي السنوات الأخيرة يلاحظ الاقبال الكبير لدى الفلاحين الذين حصلوا على شهادات اسناد على تقديم طلبات المساعدة والتعويض على الغراسات التي قاموا بها ، لكن

الغرض كان الحصول على المال أكثر مما هو الحصول على إنتاج فلاحي ، يدل على ذلك الاهمال الذي تشهده الغراسات الجديدة وهامشية عمليات التعهد الفلاحي .

(ج) - مجلس الوصاية الجهوي :

منذ سنة 1964 نص القانون العقاري على انشاء هيكل اداري يرأسه الوالي هو مجلس الوصاية الجهوي ، وينص القانون على أن يضم ممثلين عن وزارة العدل والمالية والفلاحة وعن الحزب واتحاد الفلاحين ، كما يضم ممثلين اثنين عن مجلس التصرف المحلي الذي تخصصه عملية التحديد والاسناد يعينهما الوالي باقتراح من المعتمد .

وفي حال وجود نزاع يتعلق بحدود الأرض المشتركة المعروضة يعلم مجلس الوصاية الأطراف المتنازعة بواسطة العمدة بتاريخ توجهه الى مكان النزاع للقيام بالأبحاث ويعرض المجلس حلا وسطا على الأطراف وفي حال حصول اخفاق يفصل النزاع ويضبط الحدود بنفسه ويوكل الى مهندس قيس الأراضي بوضع مثال في حدود الأرض أو في ما تشمله حسبما وقع ضبطها نهائيا من طرف المجلس . وتتأثر تركيبة مجلس الوصاية بالتغيرات الهيكلية في المستوى الاداري ، حيث أصبح المندوب الجهوي للتنمية الفلاحية أو من ينوبه يمثل عضوا أساسيا ، فضلا عن وجود حاكم وممثل للمندوبية العامة للتنمية الجهوية والتهيئة الترابية . كما يمكن لرئيس المجلس استدعاء من يرى فائدة في حضوره ليدلي برأيه بصفة استشارية ⁸² . ومن وظائف مجلس الوصاية الجهوي :

- تنسيق نشاط مجالس التصرف المحلية
- ضبط برامج احياء الأراضي الاشتراكية بالتعاون مع المصالح الفنية لوزارة الفلاحة.

- ضبط حدود ومساحة الأراضي الاشتراكية والنظر في النزاعات المتعلقة بها
- مراقبة التصرف المالي لمجالس التصرف

82 بعض التعديلات مجدها في قانون صدر سنة 1988.

- هياكل الإشراف على الأراضي الاشتراكية :

وزير الفلاحة — الوالي — مجلس الوصاية الجهوي — مجلس الوصاية المحلي — مجلس التصرف

ويتوزع عدد مجالس التصرف للمجموعات بحسب حجمها حسب أهمية واتساع الأراضي المشتركة في كل معتمدية . ففي ولاية مدنين لا نجد مجالس تصرف في جربة لخلوها من هذا النوع من الملكية الجماعية . ويقال عددها في جرجيس وسيدي مخلوف بسبب تقسيم أغلب الأراضي الفلاحية واتساع زراعة الأشجار المثمرة فيهما . ففي ولاية مدنين يوجد 53 مجلس تصرف بينما في ولاية تطاوين فهي في حدود 30 مجلسا .

شهادة الحوز :

من خلال معاينتنا الباحث لملفات الأراضي الاشتراكية بمعتمدية الصمار⁸³ من ولاية تطاوين ، وهي تعود الى أوائل السبعينات ، نستنتج ما يلي :

- حسب هذه الأمثلة فان شهادات الحوز تسند باسم أفراد أو مجموعات عائلية (أبناء كذا ، ورثة كذا ، ...)
- ليس للجان التصرف أختام ويلاحظ التشطيب بما يدل على ضعف الضبط لدى محرريها والتراجع في تسجيل المعلومات اما تدخلا أو تصحيحا .
- ينسب الأجوار في أغلب الأحيان الى عشائرتهم وقبائلهم وليس الى أسماء عائلاتهم.

- تركيبة الهياكل المشرفة على الأرض المشتركة ، الثابت والمتحول :

رغم اتجاه القوانين الحديثة الى اضعاف الصيغة الادارية والفنية على تركيبة مجالس التصرف ومجالس الوصاية ، فان الطابع التمثيلي للمجموعات العشائرية بقي قائما رغم عدم تمتعه بالالزامية في مستوى اتخاذ القرارات النهائية .

⁸³ أحد الملفات يحتوي على 168 شهادة حوز ، وتعود الى مجلس تصرف بني بلال بمنطقة الصمار التي لم تكن معتمدية آنذاك (كان أمدني به والدي المرحوم الحاج علي بوطالب).

ففي كل الفترات ، ومع مختلف صيغ تركيب لجان التصرف والوصاية يحتل رأي ممثلي الأهالي تمثيلا تقليديا مكانة في توجيه الوضعية العقارية بارجائها أو الحسم فيها . ورغم حضور مبدأ الانتخاب في العقدين الأخيرين في نصوص القوانين الجديدة ، فإن فرز ممثلي مجالس التصرف لا يزال قائما في مستوى السلوك على التعيين المستند الى جملة الشروط المتوارثة في تحديد المكانة الاجتماعية والسياسية للفرد التي توارثتها المجموعة عبر تاريخها الاجتماعي القبلي القريب . فأعيان المجموعة هم المرشحون أكثر من غيرهم لاحتلال منصب العضوية في مجلس التصرف وبالتالي في مجلس الوصاية المحلي وحتى الجهوي . المكانة الاجتماعية التي يترشح صاحبها لتولي المنصب تستمد وجودها من مؤشرات كبر السن والتاريخ العائلي والسياسي والأخلاقي ومن الوضع المادي .

فالمترشح المقبول من المجموعة هو الأقرب من السلطة والقادر على محاورتها والمكتسب للطريقة الدبلوماسية التي تخدم مصلحة المجموعة ، ويمكن أن نلمح طابع الحياد كمبدأ في اختيار أو انتخاب أعضاء المجالس ، فكل أشكال التحكيم في المجتمع ذي التقاليد القبلية تقوم على جماعات وسيطة تتميز بالحياد . وحتى الآن لا يتدخل مؤشر التعليم كمحدد أساسي لقبول المترشح في المجالس بما يدل على اعتماد مؤشرات تقليدية لدى المجموعات يحظى بالمقابل بمباركة السلطة المحلية .

ينص الخطاب القانوني - العقاري والاداري - السياسي ، وهو بالضرورة خطاب الدولة ، على التقسيم الاجتماعي المحلي على أساس مجموعاتي (قبلي) لا على أساس اداري بحت . وهذه المسألة جديرة بالاهتمام فبالرغم من أن الخطاب لا يصرح بمفهوم القبيلة أو العشيرة فإنه يصرح بمفهوم المجموعة التي لا يفيد سياق استخدامها في النصوص الدلالة الادارية أو الجغرافية بل يفيد الدلالة القبلية والقروية .

وفي تحليل المرتكزات التي يتكون منها مجلس التصرف تعود بنا الذاكرة الى التفكير في مجلس "الميعاد" القبلي الذي كان يجسد التمثيل المركزي لكل قبيلة من قبائل الجنوب في المجالات السياسية والأمنية ، بالمعنى الواسع . وقد كان مجلس الميعاد يتكون

من شخصين رئيسيين هما : شيخ العرفية (ذو سلطة تشريعية) وشيخ الشرطة⁸⁴ (ذو سلطة تنفيذية) تحيط بهما مجموعة من أعيان القبيلة وشيوخها من ذوي المكانة وكذا مجموعة من فرسانها ومقاتليها .

لقد عملت التحولات التي عرفتها المنطقة منذ توطد أقدام السلطة الاستعمارية بها وصولا الى توطد سلطة الدولة الوطنية في الأرياف واستتباب الأمن وامتلاك الأراضي بالحوز واستقرار العائلات - التي بدأت ترتبط أكثر فأكثر بالأرض - على انحلال النظام القبلي .

هذه الاستمرارية لئن بدت مستحيلة بعد كل التحولات المعروفة ، فان ذلك لا يمنع من طرح الاشكال بعمق ، فالتحليل السوسيلوجي لأعماق البنى الاجتماعية الحديثة وتنظيماتها الخفية والمعلنة ، يطرح عدة افتراضات تنطلق من فعاليات الحياة اليومية وخاصة تلك التي تفضي الى وجود تشابه بينها وبين بنى وميكانزمات كان قد عرفها المجتمع المحلي في الماضي ، فالدارس لمجتمع الجنوب الشرقي ، رغم اقراره بوجود تحولات عميقة في المنطقة بما أدى الى تقاطعات جديدة في النسيج الاجتماعي قائمة على الاندماج الوطني وتطور في العلاقات الثانوية ، فهو يلاحظ وجود جملة من العلاقات الأولية لا تفتأ في التدخل في تحديد المكانة الاجتماعية للفرد والمجموعة في آن واحد ، وخاصة منها علاقات القرابة . صحيح أن القبيلة انحلت في المنطقة كبنية اجتماعية وسياسية واقتصادية، لكنها رغم تفتتها الهيكلي لم تفقد وجودها نهائيا لأن ذراتها وأجزاءها المفتتة لم تغب عن الوعي الاجتماعي والثقافي داخل الهياكل والتجمعات الجديدة وذلك ما يؤدي بنا الى الوصول الى افتراض جديد مؤداه أن الهوية العشائرية ، وبالتالي القرابية ، بقوتها وضعفها وتجليها واختفائها ، مع اختلاف في المناطق وحسب درجة انفتاح المجموعات أو انغلاقها ، هذه الهوية تمثل عائقا أساسيا في اتجاهات تنمية الأرياف الجنوبية ، كما يمثل استمرار تعبيراتها العملية تناقضا صارخا . ولتعميق هذا

⁸⁴ Skhiri (F.) et Chabbi (H.) : "Les nomades entre les chiffres et les faits", in Cahiers des Arts et traditions populaires, I.N.A.A., Tunis, 1984, n°8, p.137.

الافتراض يمكن متابعة بعض الأحداث المعبرة عن انشداد الوضعية العقارية الى محددات تقليدية تعيد انتاج الصراع القبلي وتعرفل تطور المجتمع المحلي .

CODESRIA - BIBLIOTHEQUE

المبحث 3 :

الصراعات حول الأرض الاشتراكية ودورها في تحريك العلاقات الأولية :

يرى الحبيب عطية أن خوصصة وتقسيم الأرض كنتيجة لادماج المناطق الريفية في الوسط الغربي في النظام الرأسمالي أدت مباشرة خلال فترة الاحتلال، وحتى الآن (السبعينات) الى نشوب صراعات في كل المستويات بين العروش وبينها وبين السلطات العامة ، بل بين الفرق والعائلات ، وحديثا بين أعضاء العائلة الواحدة⁸⁵ . وهذا لا يعني أن سكان الأرياف لم يعرفوا مثل تلك الصراعات فيما مضى ، لأن التاريخ الاجتماعي للقبائل في الوسط والجنوب خاصة مليئ بالنزاعات الدامية . رغم أن الصراع كان ينشأ في الغالب حول خيرات الأرض وليس حول الأرض ذاتها ، فالفضاءات كانت شاسعة ، وحرية التنقل كانت أكثر ضمانا من فترة المراقبة الاستعمارية ، فضلا عن العوامل الديمغرافية والبيئية الأخرى ، وأرشيف مراسلات القياد مليئ بالإشارات الى تلك النزاعات بين العروش والعوائل والمجموعات حول القطعان ومختلف المحاصيل .

كان اطار الصراع التقليدي في المنطقة يتم على المستوى الماكرو-قبلي بين كل من ورغمة وبني زيد والنوايل ، فتحل ورغمة (مدنين وتطاوين) حلقة وسطى بين جارتيهما المعروفتين النوايل (الليبية) وبني يزيد (قرب قابس) . ويمكن اختزال التحالفات والصراعات في الانقسام المعروف وراء التصنيف الثنائي : باشية وحسينية أو صف يوسف وصف شداد . أما على المستوى الميكرو-قبلي فتتشب الصراعات بين القبائل المحلية المكونة لاتحاد ورغمة ، بحسب تجاورها وتمركزها حول التجمعات والمدن الحديثة . ومع الاقرار بأن تلك التحالفات والصراعات أصبحت الآن في عداد الماضي ، وبأن طابع الصراع الاجتماعي تغير جذريا ليقوم على مؤشرات حديثة ، فان موروثات الماضي مازالت تنفذ الى النسيج الاجتماعي المعاصر عبر عدة نوافذ بدءا من طابع الملكية المشتركة الموزعة حسب الارث القبلي مرورا بالتنشئة الاجتماعية للفاعلين وتزويدهم بتاريخ شفوي محرض ، وصولا الى الاحتفاظ ببعض الوثائق القديمة لدى

85 عطية (حبيب) : مرجع سابق ، ج 2 ، ص 431.

العائلات ، وهي رغم تناقضها وضعف مصداقيتها التاريخية تعتبر بالنسبة لها الدليل الذي لا يقبل الطعن في عراقتها وثبوت حجتها وقت الخصام العقاري .

وتنفجر الصراعات على الأرض قبل كل شئ في الأراضي ذات الخصوبة المسماة محليا : (القرعة ، العيثة ، الخوي ، ...) كذلك المسماة في الوسط بـ (القرعة، النفيضة) ، وكما يقول عطية فان كل قرعة وكل فرقة لها تاريخ مليئ بالعنف⁸⁶ ويمكن، أن تؤدي دراسة أسماء المواقع (*Toponymie*) في الأراضي المشتركة الى التعرف على الكثير من الذكريات الدامية حول الأراضي (مثل تسمية المقيتلة)⁸⁷ ، فأغلب أراضي الحراثة والرعي كان يمكن أن تؤدي الى مشادات ، تشهد على ذلك القلاع الصغيرة الدفاعية المسماة "لايحة" التي نجد بقاياها على تخوم "القرعة" أو "المزرع" تتموضع على الربي المجاورة لأراضي الحرث . فمع أمطار الخريف كانت النزاعات بين مزارعي الودارنة تتحرك شيئا فشيئا فتنتقل بانطلاق الجري وراء الزوابع الرعدية⁸⁸.

ان الوضعية المناخية تفرض نوعا من التشارك كرد فعل على اللانظام في نزول الأمطار وتقل "الصابا"⁸⁹ ، فضلا عن أن الأرض المشتركة مفتوحة أبدا أمام الاغارات، وهكذا يكون التشارك وقوة التضامن سلاحا للمواجهة ، مواجهة الطبيعة ومواجهة الخصوم الأقوياء . ولذلك تتبع الزراعة الجماعية في تجمعات صغيرة تسمى الدولاب ، فالدولاب شكل من الشراكة المؤقتة⁹⁰ .

86 نفس المرجع ، ص 284.

87 Pauphilet (D.) : "La disposition des terres collectives chez les Ouled Chehida", in C.T., n°3-4, 1953, p.216.

88 نفس المرجع ، ص 216.

89 معدل نزول الأمطار يتراوح بين 120 ملم في جنوب المنطقة و 170 في شمالها تقريبا .

90 الدولاب : عبارة تدل على تجمع يتكون من 5 الى 10 حرائين يخرجون معا لزراع قطعة أرض بعيدة قد لا تكون محددة في المنطلق ، فاجتماعهم يسهل عملية تمويلهم لمشروع الحراثة وضمانه مردوده ، لكن الحراثة ثم الحصاد يتمان بشكل فردي وقد يحصل التعاون الجزئي ميدانيا .

ان ظاهرة الفوضى الأمنية تستفحل في الأراضي المشتركة البعيدة عن المركز التقليدي للقبيلة ، اما تلك القريبة من القصور وأراضي-الملك ، فالنظام المشترك فيها أكثر انتظاما .

ولقد شهدت منطقة الدراسة في العقود الأخيرة ، بل في السنين القليلة الماضية عدة توترات شكلت خطورة على النسيج الاجتماعي ، تمثلت في نشوب بعض الخصومات وتفجر معارك حول الأراضي المشتركة بين مجموعات سكانية اتخذت شكل الانقسام الإداري الذي يكاد يتطابق مع الانقسام التقليدي القبلي . ظهرت هذه الخصومات بشكل خاص في كل من معتمديات جرجيس ومدنين وبني خدّاش وتطاوين والسمار وبنقردان ، واتخذت أشكالا صراعية مختلفة تراوحت بين ممارسة جزئية للعنف والمشاركة في العراك وبين رفع الشكاوي وعرض القضايا .

يلعب العرف والعادة من جهة وامتلاك العقود والخرائط من جهة ثانية دورا أساسيا في التثبيت بحقوق التصرف في الأراضي المشتركة . لكن هذا التمسك بوثائق يدعي بثبوتها وقانونيتها يبقى أمرا نسبيا لأنه لا يستند الى حجج متينة ، فهي (الوثائق) من جهة صدرت عن أطراف مختلفة وفي ظرفيات سياسية مختلفة ، دون أن نخض الطرف عن دافع السياسة الاستعمارية الفرنسية المعتمد على مبدأ "فرق تسد" وخلق بؤر توتر مستمر وتهميش القبائل واقتصادياتها واعتماد تكتيك الارضاء وكسب الولاء في توزيع العقود والرسوم .

وفضلا عن كل ذلك فان رسوم الملكية والخرائط الوصفية للتقسيمات المتوفرة لا تعتمد دائما على تحديدات طبوغرافية ثابتة لأن الاعتماد على تضاريس وعلامات متغيرة بفعل العوامل الطبيعية كثيرا ما يؤدي الى مشاكل . ويمكن القول أيضا أن تلك السياسة -التشريعية كانت ، بتسليم رسوم ووثائق متناقضة ، تزود المجتمع "بقنابل موقوتة" بدأت في التفجر بين السكان بعد خروج الاستعمار ، وهذا ما يحدث الآن من خلال تفجر الصراعات حول مشروعية تملك مجموعة أو أخرى لقطعة أرض مشتركة . وثمة الآن ما يمكن أن نسميه "بالتجنيد القبلي" الذي يحرك بعض الجماعات ، تعبر عنه

سلوكات احياء الانتماء التقليدي رغم اتخاذها مظاهر مدنية كاعتماد الأطر القانونية (تفويض المحامين للدفاع عن المجموعة وتجميع الوثائق والمدعمات التي تضمن حقها في الأرض المشتركة دون غيرها).

اعتمادا على ما سبق يمكن الانطلاق من نموذجين من الصراع حول الأرض المشتركة بين مجموعات الولايتين : مدنين (عكارة والتوازين) وتطاوين (الجليدات والعمارنة).

يؤدي تحليل مضمون بعض الوثائق التي حصلنا عليها⁹¹ الى استنتاج بعض خصائص الصراع على الأرض والميكانزمات التي تحكمه ، فاعتماد المجموعة السكانية باعتبارها قبيلة تخفي في قالب اداري ، على محام يدافع عن حقوقها ، كأحد أساليب الدفاع ، ذو دلالة هامة يؤكد امكانية السماح بالحديث باسم المجموعة الاثنية . ويلاحظ أن هذا التوجه الخصامي يتجاوز كون المحامي يمثل العائلة أو التجمع السكني والتقسيم الاداري ، ولا نعرف بالضبط الكيفية التي يواجه بها أهل القانون هذه المسألة في مجال الشخصية القانونية . فاذا كان مجلس التصرف ذو الصلاحية الاستشارية لا تتخذ قراراته الصبغة الالزامية ، مسموحا له بتمثيل المجموعة القبلية لأسباب معروفة اجتماعيا وسياسيا، فكيف يمكن للمحامين تقبل القضايا العقارية الجماعية والحال أن قضايا الأراضي الاشتراكية ، غير المسندة ، لا يمكن عرضها على المحاكم . وتعتمد الوثيقة الدفاعية على جملة من الحجج والبراهين الموظفة لاثبات حق الملكية الجماعية للمجموعة القبلية (فالأراضي موضوع الخلاف هي قطعا من أملاك أهالي جرجيس منذ تاريخ سحيق تثبته الأدلة والحجج القاطعة وتشهد به كتب التاريخ التي تبقى شاهدة على الحقيقة التي لن تمحها نزوة عابرة لمن يريد أن يسير ضد مجرى التاريخ وضد الحق والقانون) .

يلاحظ أن صيغة هذا الخطاب تصور الخصم على أنه المعتدي وتضعه في موضع المتهم الذي يتسبب في ممارسة العنف فيتعدى القوانين والحقوق . يعتمد التقرير ، وكذا الروايات المحلية للأحداث على طريقة "دبلوماسية" ذكية تغازل السلطة وتستدرجها أو

91 تقرير من "مواطني جرجيس الى من يهيمه الأمر، أعده الأستاذ محامي عكارة (...).

تروضها لصالح المشتكين ، وهنا يمكن التساؤل في حال صدق النوايا والمستندات ، عن مدى التلاؤم بين طبيعة المجتمع وطبيعة الطرق والوسائل التي يستخدمها في الدفاع عن حقوقه ، فالمعروف أن قبيلة عكاره لها تجربة في الاستقرار والعمل الزراعي أكثر من غيرها من قبائل الجنوب الشرقي اذا استثنينا غالبية الجبالية بجزء من تطاوين ومطماطة. فهل أن المجموعات التي لها تقاليد عريقة في التحضر أقدر من غيرها على استخدام الأساليب القانونية في الدفاع عن مصالحها ، بينما تستخدم المجموعة ذات التقاليد العريقة في التبدي والانتجاع أساليب العنف وتكتفي بالعرف ؟ .

لكن المحامي ، بايعاز من المجموعة ، لا يريد أن يظهر موكلية في موضع العنف، فالنص يتضمن رسالة مباشرة الى السلطة فيها تحذير وتهديد مثل عبارة : (نطلب من السلطة أن ترفع عنا هذه المظلمة حتى لا يستبد قانون الغاب وتعم البلاد فوضى) أو قوله : (ونحن مصرون على المطالبة بحقنا ومدافعين عنه الى ما لا نهاية كلفنا ذلك ما كلفنا...) لكن المتابع للأحداث ميدانيا ومن مصادر مختلفة يلاحظ أن كل الأطراف اعتمدت المبالغة والتهويل في الرواية والتفسير ، فكل طرف يتهم الآخر بانحياز السلطة الى جانبه، ويقع البحث عن ممثلين لتلك المجموعات في جهاز الدولة لتأكيد ذلك . فجماعات الضغط المحلي المتشعبة بوعي القرابة وبقايا أيديولوجية القبيلة تتقمص أدوارا سياسية وادارية للدفاع عن وعيها وينسب لها الرأي العام المحلي المغلق صفات الشجاعة والأصالة والفاعلية ، بل كثيرا ما تكون تلك الصفات مبررا لارتقائها ونجاحها ونجاح تمثيلها للمجموعة سياسيا واداريا . ان وراء الخصومات العقارية حركة تضامنية قوية تذيب الفرد في الجماعة بما في ذلك بعض أصحاب المهن والمتعلمين الذين بلغوا مرتبة راقية من التعليم والثقافة والمركز الاجتماعي . فالنزاعات المحلية تستنفر كل المدعمات لضمان حظوظ كل طرف ويشمل "التجنيد القبلي" كل الرساميل المادية والرمزية .

(2) المثال الثاني من مجال الدراسة نأخذه من منطقة داخلية في ولاية تطاوين ، وهو مثال رغم أهميته فهو لا يكتسي طابع الخطورة المتفجرة في المثال الأول لعدة أسباب سنبينها .

تبقى خطورة المثال مخفية الى حد الآن على المستوى المباشر ، وخاصة السياسي والأمني . لكن خطورته على المستوى الاقتصادي والاجتماعي فهي بارزة للعيان ، فعلى المستوى الاقتصادي تمثل أراضي الهنشير في معتمدية الصمار المتنازع عليها بين مجموعتي الجليدات والعمارنة عائقا هاما أمام التنمية الفلاحية المحلية ومشكلة تعيد انتاج التقسيم القبلي في الجهة . كما أن استمرار الجمود العقاري المميز لها وما يحمله من نزاعات موسمية طفيفة بين المجموعتين يضيفي توترا مستمرا ينعكس في المستويات السياسية والإدارية . فاستمرار النزاع هو استمرار للتقسيم التقليدي للمجموعات ، بل هو استمرار واحياء للهوية القبلية ، لأن مرتكزات النزاعات العقارية وانعكاساتها مستمرة في عمليات التنشئة الاجتماعية للأجيال بما يؤدي الى ضعف الاندماج بين المجموعات المتجاورة في الفضاء الإداري .

يتميز هذا المشكل بأن كل محاولات فضه لم تؤد الى أي تقدم يذكر ، فاللجان التي يعهد لها من حين لآخر تحت ضغط إحدى المجموعات المتنازعة بتصفية الأراضي الاشتراكية لم تنجح في فض النزاع .

ومما يلاحظ أن كل "خرجة" أو "توجه" للجان المختصة سواء أكانت لجانا فنية أو تحكيمية (لجان التصرف والوصاية) كان يصحبها استنفار مجموعتين منهما على عين المكان للاعتراض على التحكيم ، وفي هذه الظروف يتحقق الالتحام بين المجموعات الصغيرة المكونة للمجموعة القبلية الكبيرة (العرش) لمواجهة الخصوم رغم تميز علاقاتها اليومية في أراضيها الخاصة وفي هياكلها السياسية والإدارية بالانشطار والصراع .

فالهويات الصغيرة تذوب حينما يهدد الهوية الكبيرة خطر خارجي ، لكنه خطر وهمي على كل حال ، لأن اقتصاديات هذه المجموعات لا تتأثر في الواقع ومباشرة بتمليكها أو عدم تمليكها للجزء الأكبر من هذه الأراضي . وهنا يطرح السؤال الهام حول القيمة الحقيقية للأرض ؟ "فالأرض عرض" في الأوساط الريفية العربية ، لذلك فالدفاع

عنها بكل الوسائل من أجل تملكها وحيازتها له هدف رمزي يضيفي مشروعية الوجود الاجتماعي ويضمن مستقبل المجموعة ومكانتها . وهكذا فالأرض في المناطق شبه الجافة ليس لها قيمة اقتصادية عند المجموعات أكثر من قيمتها الاجتماعية الرمزية . وهذه القيمة الرمزية تركز على الهوية والانتماء و "الوفاء" للأجداد الذين وضعوا ضوابط عرفية في قسمة الفضاءات تعتبر مقدسة عند الفاعلين الاجتماعيين المدافعين عنها . وبالقائه نظرة متفحصة في الهوية الاقتصادية للمحركين الذين يعتبرون مشاغبين وخطيرين لدى ممثلي الدولة ، نجد أن أغلبهم لا علاقة له بالميدان الفلاحي .

ويتميز سلوك السلطة المحلية والجهوية في المناطق التي تتواجد بها أراضي مشتركة حولها نزاعات بالحذر الدائم ، لذلك تعتمد التريث في تناول قضاياها ويؤجل النظر فيها ويتردد في اتخاذ المواقف تجاهها ، مصدر ذلك الرغبة في تحاشي مفاجئات استتارة الاحتجاجات وسلوكات العنف (٦) .

وبالمقارنة بين نموذج النزاعات حول الأرض المشتركة نستنتج أن نفس الميكانزمات تحرك مختلف النماذج ، فكل طرف يستدعي المدعمات المادية المتاحة والحجج الوثائقية ومراكز القوى السياسية والإدارية لترجيح كفته في النزاع . إن التفاوت بين النماذج لا يعدو أن يكون تفاوتاً في مستوى التطور ، فالفضاء ذو الكثافة السكانية المرتفعة من جهة وذو الحركية الاقتصادية النشيطة من جهة ثانية ، هو أكثر ترشحا لظهور النزاع حول تلك الأراضي .

(٦) يتوسع الصراع العقاري بين المجموعات ليشمل الخلاف على التحدي الإداري ، وهذا ما يجسده مشكل ترسيم الحدود بين ولاية تطاوين وولاية مدينين من خلال حدود معتمديتي بنقردان والضمار . ويتجسد المشكل في اعتراض بعض سكان بنقردان على ترسيم الحدود . ورغم تدخل السلطة الجهوية في أعلى مستوى (الولاية) مدعمين بالفنيين والمختصين فإن المعارضين من "التوازين" اقتلعوا أعمدة الاسمنت (علامات الحد الإداري) . ولم تستطع السلطة المحلية ردع الاعتراض أو حل القضية بشكل نهائي.

- صدي النزاعات العقارية حول الأرض المشتركة لدى السلطات :

إذا كان سلوك الفاعلين الاجتماعيين في الأراضي المشتركة يتراوح حسب المناطق والأوساط بين التهديد والترغيب⁹² ، فكيف تواجه الدولة كطرف فاعل أيضا هذه الاحتجاجات ؟ .

تواجه الدولة بدورها مختلف الظواهر باستراتيجية تتراوح بين الارجاء والمماطلة في حالة الاستنفار وبين التحكيم والتحويز في حالات الهدوء والتصالح . ومن مظاهر الاهتمام بالمشكل في السنوات الأخيرة عقد بعض الندوات الخاصة به . ويصرح المسؤولون بصعوبة دورهم وحساسية موقفهم ، لأن المتخاصمين يقبلون التسوية في حضورهم لكنهم يتراجعون بعد ذلك⁹³ .

وقد جاء في التقرير الأدبي للجنة التنسيق الحزبي بتطاوين في سنة 1985 "أن الحديث عن الميدان الفلاحي والسبل الكفيلة بتتميمه يتطلب منا أكثر مما سبق لنا ذكره ... (فهناك) معضلة الأراضي الاشتراكية . وهنا انتهز هذه الفرصة لأدعو كافة المواطنين وخاصة أعضاء مجالس التصرف لفض هذا المشكل واسناد الأرض لمن يحبها"⁹⁴ . يمكن القول أن المسؤولية يلقبها كل طرف على الآخر ، فمجالس التصرف كما رأينا أعلاه ، ليس لها سوى الصبغة الاستثنائية فضلا عن أن أعمالها ليست منتظمة وليس لها الوسائل الكافية للقيام بمهامها ، بينما تعتبر الإدارة أن تصفية الأراضي الجماعية قضية داخلية تخص الأهالي بدرجة أولى .

92 وجدت أشكال عديدة من الاحتجاج والتعبير الغاضب تتسرب الى الصحافة من حين لآخر مثل الرسالة المعروضة في "صباح الخير" (1991/7/18) بعنوان : "الأراضي الاشتراكية في مدين بصمة من بصمات الاستعمار وملف تراكم عليه الغبار" ، اذ يقول : وقد بقيت هذه الأراضي منذ عهد الاستعمار الى حد الآن طي التجاهل والنسيان ومحل نزاعات بين العروش دون أن يحرك أولو الأمر بالجهة ساكنا... الا أن السلطة المعنية فابلت هذه الرغبة بالصمت الكامل وغضت الطرف تماما عما وجه لها من مطالب وكان من آخرها عريضة تحمل 343 امضاء ... وتتعلق الشكوى بأرض الحزمة الكائنة على طريق مدين وتطارين .

93 الصباح : 1991/10/25 " هل تجد الأراضي الاشتراكية حلا جذريا ؟ " .

94 لجنة التنسيق الحزبي بتطاوين 1985.

بينما يمكن البحث عن مبرر لسياسة الارجاء وتحاشي تدخل السلطة في الدوافع السياسية التي لا ترغب في خلق انقسامات حولها ولا اتخاذ قرارات قد لا ترضي أحد أطراف النزاع .

ففي أحد تقارير سنة 1989 (٥) نجد اشارات عامة الى موضوع هذه الأراضي التي لا زالت تقف أمام الانطلاقة الحقيقية للعمل الفلاحي بالجهة وتثير النزاعات المحملة بالانقسام العروشي .

وترجع السلطة الجهوية أسباب ضعف سيرورة التصفية العقارية الى وضعية أعضاء مجالس التصرف وضعف مستوياتهم الثقافية ، فضلا عن النقص الحاصل في تركيبة المجالس المحلية للوصاية من حيث عدد القضاة . وبمتابعة نتائج جلسات مجلس الوصاية الجهوية (تطاوين) نلاحظ أن غالبية الأراضي التي أخذت طريقها الى التصفية لا تخرج عن صنف الأراضي التابعة للدولة وانجاز مشاريعها المرتبطة بمجلس الولاية أو منح شهادات حوز لفائدة بعض الباعثين الفلاحيين الخواص بمساحات ضيقة نسبيا . وكثيرا ما نجد في تقارير الهياكل السياسية والادارية والفنية اشارات الى عبارات "العقلية" أو "مصلحة المجموعات" ... الخ .

أما في تقرير المخطط الثامن للتنمية الخاص بولاية مدينين ، فهو لا يشير الى المشكل العقاري بغير بعض الأسطر القليلة ، بما يدفع على الاستغراب . ففيه لا نعثر على غير الفقرة التالية : " تعد تصفية الأراضي الاشتراكية واسنادها على وجه الملكية الخاصة أهم الأعمال العقارية بالجهة بالاضافة الى عمليات المسح الاجباري . فلقد شملت أعمال اسناد الأراضي الاشتراكية خلال المخطط السابع مساحة جمالية تقدر بحوالي 15159 هكتارا . وقد تم خلال نفس الفترة تسليم 1007 مضامين من قرارات اسناد الأراضي الاشتراكية على وجه الملكية الخاصة بين مستحقيها ، بالاضافة الى 178 شهادة حوز سلمت الى طالبها في الأراضي ذات الصبغة الخاصة" 95 .

(٥) ولاية تطاوين 1989.

95 المخطط الثامن للتنمية الاقتصادية والاجتماعية 1992-1996 (تقرير المرحلة الثالثة) ، المندوبية العامة للتنمية الجهوية 1991.

فبالرغم من الضعف الملحوظ في معدل المساحة المسندة سنويا بالنسبة للمساحة الجمالية للأراضي المشتركة ، وبالرغم من عدم أهمية الاضافة الأخيرة (حول الأراضي الخاصة) ، فان التحليل السوسولوجي يقودنا الى تفسير هذا الاختصار في التعرض في مشروع المخطط المشار اليه للمشكل العقاري للأرض الاشتراكية بدوافع غير معلنة تتمثل في محاولة تهميش النزاعات التي تميزت بها مرحلة المخطط السابع .

خاتمة :

يتبين من السلوك الارجائي وعدم التحمس للاسراع بتصفية الملكية الجماعية للأرض الذي يمثل سلوك الأجهزة المختصة للدولة ، يمثل هذا السلوك نوعا من الاستراتيجيا غير المعلنة بهدف الحفاظ على المراعي وحمايتها من التوسع الفلاحي الفوضوي . وهكذا يتضح أن للدولة موقف يبدو مزدوجا ولكنه يفضي في النهاية الى تغليب الاستراتيجية الحمائية التي ذكرناها أعلاه . فهي من جهة تنشأ الهياكل للإشراف على عمليات التحديد والتصرف والتمليك الخاص ، ومن جهة ثانية تحد من تلك العمليات وتضيق عليها من خلال بعض الاجراءات التشريعية مثل اعتبار المراعي جزءا يخضع الى نظام الغابات أو إقامة محميات على بعض الأراضي الجماعية موضع الخصام .

لكن اعتماد هذا السلوك المزدوج لم يؤد الى القضاء على تولد الصراعات حول هذه الأراضي (في الرعي وفي زراعة الحبوب) ، خصوصا في المساحات الجماعية الواسعة العائدة حسب الأعراف المحلية الى تصرف المجموعات القبلية التي يتوارث السكان المحليون المعاصرون الانتساب اليها . كما أن سياسات السلطة الجهوية والمحلية المعتمدة على تحاشي الاثارة وتجاهل النزعات القائمة بين بعض المجموعات حول الأراضي الجماعية لم تؤد الى وضع حلول جذرية ولم تقض الى اجراءات حاسمة .

يمكن القول اذا أن الهوية الجماعية القبلية تستمد وجودها من استمرار البنية العقارية للأراضي المشتركة . وتجد بقايا هذه الهوية تمظهراتها التي تضي عليها

الباب السادس

صيورة تنظيم المجال ومشاهد العلاقة بين الآنا والآخر

الفصل الأول :

صيورة التنظيم الاداري والاجتماعي

- المبحث 1 : صيورة التنظيم المجالي

- أ- التقسيم الاداري في المرحلة الحسينية : المركز ودوائر النفوذ
- ب- التقسيم الاداري في المرحلة الاستعمارية : ازدواجية الخطاب والسلوك
- ج- التقسيم الاداري في المرحلة الوطنية : من القبيلة الى الولاية

- المبحث 2 : صيورة التنظيم الاجتماعي

- أ- من الميعاد الى مجلس التصرف
- ب - الزوايا والطرق بين الظهور والكمون
- ج - النشاط السياسي والمعطى القبلي

الفصل الثاني :

مشاهد العلاقة بين الآنا والآخر : المجتمع المحلي والدولة

- المبحث 1 : الذاكرة الشعبية : صورة الآنا والآخر
- المبحث 2 : قياس الوعي القبلي في الرأي العام المحلي
- المبحث 3 : التصورات حول القرابة والمصاهرة
- المبحث 4 : الدولة والمجتمع المحلي : الصور المتبادلة

الفصل الأول صيورة التنظيم الاداري والاجتماعي

المبحث 1 :

صيورة التنظيم المجالي

تقديم :

يمثل التنظيم الاداري أحد أشكال تنظيم المجال التي تعبر عن صيرورة التحول الاجتماعي . هذا التنظيم هو الذي يعبر عن الطريقة التي تتم بها عملية الربط بين السياسات العامة والشاملة على المستوى المركزي وبين تطبيقاتها الجزئية على المستوى المحلي . كما تظهر عملية التقسيم الاداري للمجتمع العلاقة بين المركز والمحيط من جهة وبين المدينة والريف من جهة أخرى . وبالتالي بين مختلف جهات البلاد . بهذه الطريقة يمكن اكتشاف تمفصلات العلاقة بين كل من المكونات الجهوية والمكونات الجغرافية في المجتمع الكلي . ان التمفصل الذي يحتاج منا الى الابرار والكشف هنا هو ذلك التمفصل بين البنيات والهياكل المستحدثة في المراحل الحديثة والمعاصرة ، وبين البنيات والهياكل التقليدية في المجتمع المحلي وفي الأوساط الريفية ، وخصوصا البناء القبلي الذي كان يمثل الإطار الملائم ، في المراحل السابقة، لتقسيم المجتمع الى وحدات يقع التعامل معها اداريا وسياسيا واقتصاديا وعسكريا .

لقد مرت مجمل تلك التمفصلات بين التقسيم الاجتماعي والتقسيم الاداري

بثلاثة مراحل رئيسية في التاريخ الحديث والمعاصر هي :

أ- التقسيم الإداري في المرحلة الحسينية (المركز والمحيط أو دوائر النفوذ)

لقد كان التنظيم الإداري للبلاد يمثل خليطاً في كل الفترات بين التجارب المحلية المتوارثة وبين التجارب المستوردة من خارج المجتمع . وكان ذلك شأن التقسيم الإداري والقضائي والسياسي للبلاد زمن الحكم العثماني ، أي زمن الحسينيين .

يعتبر محمد الهادي الشريف أن البلاد التونسية خلال القرنين 18 و 19 لم تعرف قانوناً واحداً مطبقاً على أنحاءها وعلى جميع فئاتها، بل كانت المدن الكبرى تخضع إلى الحكم القضائي المستلهم من الشرع وتخضع الأرياف إلى أحكام مغايرة شبه عسكرية لا تمت للشرعية ولا للعرف بصلة¹ .

يمثل السلطة المركزية في هذه الفترة البايات الذين يستعينون في تنفيذ سياستهم بوزراء مماليك في أغلب الأحيان . وكانت التركيبة الاجتماعية القبلية ، واحتياجات المجتمع المحلي وتنظيماته الدينية والإدارية والعسكرية واحتياجات النظام السياسي الحاكم، هي التي تحدد نوعية وحجم ووظائف الموظفين والمستخدمين .

فقد دفعت طبيعة المجتمع القبلي المهيمنة على الأوساط الريفية إلى اعتماد الدولة الحسينية على نظام مخزنة القبائل . وأدى الطابع الباترمونيالي للدولة إلى انقسام المجتمع القبلي إلى قسم خاضع للسلطة وقسم خارج عنها متمرد في أغلب الأحيان . فلم يكن المجتمع والدولة مندمجان ، إلى درجة تجعل الحديث عن مفاهيم الخضوع والسيادة والنفوذ أمراً غير متطابق مع الواقع . لقد أدى طابع الدولة الاستبدادي أيضاً إلى انكماش المجتمع المحلي على نفسه واستمرار توجسه من ممثلي الدولة وأجهزتها ، خصوصاً في المناطق النائية .

¹ الشريف (محمد الهادي) : ضمن تقديمه لكتاب جمال بن طاهر (الفساد و ردهم) ، مرجع مذكور ، ص 5 .

كما اعتمدت الدولة الحسينية في أغلب مراحل حكمها وفي علاقتها بالمجتمع المحلي على نظام الوكالة والتوسط لاختصاص القبائل وضمان ولائها الذي كان يعتمد بشكل أساسي على الولاء الخراجي (الضريبي) . وقد أدى هذا الوضع المتفاقم التي تراكم الأزمات بين الدولة والمجتمع فكثرت الانتفاضات وتوترت علاقة المناطق بالمركز ، خصوصا حينما يكون حضور الدولة مقتصرًا في المناطق القبلية على ممارسة العنف ونهب الخيرات المحلية لمجابهة مشاكل الديون المتفاقمة .

وكانت الدولة تعتمد على ممثلين يمارسون سلطتها جهويا ومحليا ويطبقون سياساتها . فعلى المستوى الجهوي كان للعمال منزلة مرموقة لدى الباي ، الذي أوكل اليهم السيطرة على المناطق من النواحي الأمنية والعسكرية والمالية . ولم يكن العامل أو القايد ليستقر في منطقتة في أغلب الأحيان ، بل كان يزورها اما مؤدبا أو ملاحقا أو جابيا. ومن مهام العامل أو القايد أيضا ابداء الرأي في الموظفين المنتدبين قبل انتدابهم وبعده وخصوصا القايد والخليفة والشيخ والوكلاء اللازمة .

أما على المستوى المحلي فيتولى الكاهية مساعدة العامل ، وعادة ما يكون قارا ، يشرف على مجموع الخلفوات والشيوخ في منطقتة . يعلم السلطة المركزية بما يجري من أحداث وتطورات في المنطقة ، ويساعد المحلة على الجباية من خلال احصاء الذوات والاشراف على القضاة والعدول والمشائخ . ويساعد الكاهية قياد صغار على المستوى المحلي وخلفوات ومشائخ يختارون من أهل العصبية القبلية الفاعلة في المنطقة ومن أصحاب الجاه والتأثير المحلي .

أما الشيخ فهو في العرف الإداري نائب السلطة في القرى والأرياف ، وكان عدد الخليفات في الجهة المدروسة قبيل الاحتلال الفرنسي لا يتجاوز الأربعة 2 هي :

- خليفة التوازين ، وبها 13 مشيخة

- خليفة الودارنة ، وبها 23 مشيخة

- خليفة الخزور ، وبها 15 مشيخة

- خليفة عكار ، وبها 6 مشايخ³

لقد أثبتت الوثائق أهمية أعوان الدولة داخل الفرق والعروش رغم محافظة "المواعيد" على هياكلها القروسطية . فقد عمدت الدولة الى إحياء صيغ المراقبة الادارية المختلفة بغية التلاؤم مع مختلف الأطر الاجتماعية في الأرياف⁴ .

(ب) - التقسيم الإداري خلال فترة الاحتلال الفرنسي (ازدواجية التنظيم)

قام الاحتلال الفرنسي بتقسيم البلاد التونسية الى منطقتين ، الأولى مدنية وتضم المدن الكبرى والسواحل والمناطق الشمالية ، والثانية عسكرية وتضم كامل تراب الجنوب وجزء من الوسط . وقد عرفت المنطقة العسكرية بصرامة قوانينها وشدة المراقبة المسلطة على سكانها ، فقد عرفت المنطقة بالتمرد ، اذ كانت تضم أهم القبائل التونسية ، فضلا عن كونها منطقة متاخمة جنوبا لولاية طرابلس التي لم تتوضح بعد الحدود معها جغرافيا واجتماعيا . ومن جهة أخرى تعاملت السلطات الاستعمارية بحذر و "ذكاء" تجاه الموروث الاداري ، سواء موروث الدولة الحسينية أو موروث الأعراف والنظم المحلية . فقد تم الحفاظ على قسم هام من التنظيمات المستمدة من حكم البايات ، رغم صورية الاجزاء ، كما أنها لم تلغ أسس التقسيم القبلي والعشائري في الأرياف ، ولكنها راقبت تلك المجموعات وتدخلت في حركيتها.

يحتوي الهيكل الهرمي للتنظيم الاداري الاستعماري على سلطة مركزية في العاصمة تمثلها الاقامة العامة التي تحتكر النفوذ ورسم السياسات وتمتلك السيادة الحقيقية في مجالات الأمن والاقتصاد والشؤون الخارجية . وتستعين في المستوى الجهوي بمراقبات مدنية (*Les contrôles civiles*) في المناطق المدنية التي كانت

³ Dumas (Paul) : *Rapport sur les populations indigènes et la terre collective des tribus en Tunisie. Imp. Franç., Tunis, 1912.*

⁴ عيسى (لطفي) : "المونوغرافيات القبلية بين الإناسة والتاريخ : عروش حلاص" ، في "المغرب" ، العدد 163 ، 1989 ، ص 31.

تشبه الولايات باعتبارها تمثل الاطار الجهوي الذي يجمع ممثلين عن كل الهياكل الادارية المركزية .

وكان يطلق على جهة الجنوب : مجلس الجهة السادسة ، الذي يضم كلا من قابس ومدنين ، ويمثله مجلس جهوي اسس عام 1944 تتركز وظائفه في المجال المالي أساسا. وكان يضم مديري الدوائر بالجهة ورؤساء المراكز والعمال والكاهيات ونواب البلديات ⁵.

أما على المستوى المحلي فقد اسست مكاتب الاستعلامات التي تحولت فيما بعد الى مكاتب للشؤون الأهلية (*Services des affaires indigènes*) . تشرف الادارة العسكرية على هذه التنظيمات التي احتلت في البداية أهم المراكز الاستراتيجية في الجنوب وخصوصا في مناطق التجمعات السكانية . وتتلخص وظائف ضباط الشؤون الأهلية في : الحفاظ على السلم في الجنوب (حسب النصوص) - ابطال الغارات القبلية وتجميع القبائل ومراقبتها ⁶ .

كما سعت الادارة العسكرية في الجهة الى تأسيس مجموعة من البلديات في المنطقة مثل بلديات جربة وجرجيس ومدنين وتطاوين ، وذلك منذ التسعينات من القرن التاسع عشر ، وفي سنة 1935 تكونت بلديات ريفية .

أما في الميدان المحلي ، فقد حافظ الاحتلال على نوع من التوافق بين السلطة المحلية التقليدية ممثلة في الخيافات والمشايخ وبين سلطة الادارة العصرية التي تمثلها المؤسسات العسكرية المتحكمة في الادارة الجهوية

⁵ المملكة التونسية - الحماية الفرنسية : مجلس الجهة السادسة ، قابس ، الدورة الاعتيادية لعام 1945 (معرض جلسة) ، المطبعة التونسية.

⁶ *Historique de l'annexe des affaires indigène de Tataouine (1930).*

والمحلية بالمنطقة 7 . لقد كان الشيخ يمثل بالنسبة لها ، كما كان الحال في المرحلة التي سبقتها ، أفضل وسيط بين الدولة والمجموعة القبلية .

كما لعب التنظيم الأمني المحلي شبه العسكري "المخازنية" دورا وسيطا آخر في تطبيع العلاقة بين السكان "الأهالي" وبين السلطة الاستعمارية التي كانت تعتمد أساليب غير مباشرة في تنفيذ سياساتها . فقد أحدث المخزن القار بداية في أم التمر (33 فارسا) وفي جرجيس (23 فارسا) وفي تطاوين (30 فارسا) ، ثم أضيفت خمس مراكز على طول الشريط الحدودي 8 .

بعد ذلك تم إصدار قرار بإنشاء المخزن غير الدائم في أراضي ورغمة (1914)، الذي أصبح يضم أغلب الذكور البالغين بالمنطقة ، وهكذا فقد كون هذا التنظيم شبه العسكري قوة احتياطية هامة راقبت المجتمع المحلي وفرضت عليه "الانضباط" ، كما لعبت على المستوى المحلي دورا هاما في الحرب العالمية الأولى . لكن ذلك الانضباط المنشود سرعان ما تحول الى نوع من "التسيب" و "الثورة" حينما التجأ بعض المخازنية بأسلحتهم الى صفوف ثورة قبائل الجنوب "ثورة الودارنة" التي تحركت بين المناطق الحدودية الليبية-التونسية وأنهكت قوى الاحتلال وشغلته على مدى سنوات الحرب العالمية الأولى .

وهكذا يتضح أن فرضية تفكيك فرنسا الاستعمارية للبنية القبلية كانت فرضية مبالغاً فيها ، لأن هدف فرنسا كان فرض الأمن لتأمين نهب خيرات البلاد ، ومنها

7 في قرار صادر بالرائد الرسمي (29) اكتوبر 1919 (في السلسلة أ - الخزانة 206 مكرر ، ملف 20) : تسمية أعضاء في لجنة تحديد الأراضي الاشتراكية .

- خليفة الخزور : الحاج المبروك بن سعد (شيخ)

- خليفة الودارنة : سعد بن محمد المدني (شيخ الجليدات)

- خليفة التوازين : ابراهيم بن عثمان بن ابراهيم (أمين فلاحه)

- خليفة عكاره : محمد بن رحومة بلهية (ملاك)

8 يذكر ليسر أن أغلب المخازنية كانوا في البداية من الجبالية (تجمع ورغمة ، ص 104 ، مرجع مذكور) . كما اعتمدت السلطة الاستعمارية على تشغيل المخازنية خارج مناطقهم أولا ولدى المجموعات التي كانت لأبائهم معها خصومات قبلية ثانيا .

تصدير الحلفاء والشعير والجلود من جهة أقصى الجنوب ، فضلا عن الرغبة في تأمين سياسات التوغل في افريقيا ومراقبة الطرق التجارية . ولم يكن القضاء على البناء القبلي هدفا في حد ذاته ولا في جوهره باعتباره نظاما عتيقا تريد استبداله بنظم عصرية وحديثة . ان هذه النظم كانت لا تتجاوز طرق الاستغلال الاقتصادي والاذلال العسكري . فضلا عن ذلك فلم ترفع سلطات الاحتلال يدها على تدعيم بعض الزعامات التقليدية التي ثبت لها ولاؤها، فتعاملت معها وتدخلت لحماية مصالحها 9 .

ان التوترات الحاصلة في البناء القبلي بالمنطقة لم تكن نتيجة سياسات تحديثية مقصودة بقدر ما كانت نتيجة الصدمات التي أحدثتها الأساليب الجديدة والاجراءات المعتمدة على امكانيات مادية وتكنولوجية متطورة كانت تهدف الى تحقيق مصالح النظام الاتسعماري أولا وقبل كل شيء .

(ج) - التقسيم الإداري في المرحلة الوطنية : من القبيلة الى الولاية :

مع بداية الاستقلال ، عملت السلطة الوطنية على اعادة تنظيم المجال ، ملغية بقايا نوعين من السلطة امتد نفوذهما لفترة طويلة وهما سلطة البايات وسلطة الاحتلال. وكان الهدف الأساسي لدولة الاستقلال يتمثل في جمع شتات البلاد ، الذي كان مقسما الى عروش وقبائل ، وتمتين الصلة بين السكان ، بعد أن كانوا منقسمين بين بدو رحل وقرى نائية ومدن منعزلة . لقد كان هدف النخب الاستقلالية بلورة أسس المجتمع التونسي وتحقيق اندماجه في وطن واحد يستمد المواطن فيه مكانته من ولائه ومساهمته في بنائه والاستقلال بنعم الاستقلال من السيادة والحرية والتنمية .

لقد بادرت دولة الاستقلال منذ سنة 1956 باصدار قرار بالتقسيم الإداري التونسي الجديد يقضي بانشاء 14 ولاية سرعان ما قلصها قرار 1959 الى 13

9 حاول العديد من كتاب الحقبة الكولونيالية أن يؤكدوا في موروثياتهم فكرة ديمقراطية التنظيم القبلي "البربري" ، ولكنهم لم يستطيعوا الدفاع عن فرضياتهم بشكل علمي رواقعي ، ويعتبر ذلك شكلا من أشكال مغالطة القبيلة .

(الغيت ولاية توزر) ولم يرتفع العدد الا سنة 1983 ، وبذلك الغيت التقسيمات الادارية السابقة التي كانت تقسم البلاد الى 36 قيادة و 19 مراقبة مدنية . وتكونت على مستوى الجهات مجالس ولائية (ديسمبر 1963)¹⁰ . لكنها لم تكن فاعلة لعدم تمتعها بسلطة القرارات النافذة ، ولم تعد للمجالس الجهوية للتنمية فاعليتها الا مع أواخر الثمانينات ، حيث أصبحت مختلف المعتمديات ممثلة في هذا المجلس عن طريق رؤساء البلديات ورؤساء المجالس القروية ، فضلا عن ممثلي الهياكل المنتخبة والممثلة للمواطنين وممثلي الادارة الجهوية . وأردف هذا الاجراء في التسعينات بقرار انشاء المجالس المحلية للتنمية .

يمكن تلخيص الصعوبات التي واجهت الدولة الحديثة في سياساتها الادارية الجديدة فيما عبر عنه أحد المسؤولين بقوله : " في الفترة الأولى ركزنا على المركزية فجلبنا السلطة والنفوذ الى العاصمة أي الى الحكومة المركزية لسبب واحد ، فالشعب التونسي كان شعبا مشتتا ، لا جغرافيا فقط ، وانما ثقافيا . نجد البدو والعرب الرحل والحضر ، وبين هذه الفئات تختلف النفسيات والعقليات . لم يكن هناك قاسم مشترك عدا انتمائهم الى الحضارة العربية المسلمة ، الى جانب هذا التشتت هناك تفتت غذاه الاستعمار مستغلا هياكل غنيقة كالعروشية . فالتركيز الاداري كان مبنيا على العروش ... (ثم) حذفنا القيادات ووضعنا الولايات ... وقد أثارت هذه العملية الجزئية حساسية كل الذين اعتادوا على نظام القيادات والعروش ... " ¹¹ .

هكذا فقد شغل موضوع اعادة تنظيم المجال الاداري هياكل الدولة ومسؤوليها، الذين بادروا الى اصدار تشريعات جديدة وتعيين موظفين من الوطنيين وكونوا أطرا ادارية جديدة تتولى مهمة اعادة الهيكلة الادارية .

لقد تم الانتقال من القيادات المبنية على العروش في الريف الى الولايات والمعتمديات والمشixات التي تحولت الى عمادات مع بداية السبعينات .

¹⁰ Moussa (M.L.F.) : *L'Etat et l'agriculture en Tunisie. Pub. Univer. Droit de Tunis, 1988,p.239.*

¹¹ الاعلان 18 نوفمبر 1982 ، نقل عن عبد الباقي الهرماسي : المجتمع والدولة في المغرب العربي ، ط 2 ، 1992 ، ص 40 .

وشأن أي تغيير ، ظهرت مقاومة في صفوف الهياكل التقليدية التي مسها التغيير ، فلم يكن الشيخ المستند في تولي نفوذه في منطقته ، وبأسلوب شبه وراثي ، ليقل بسهولة مزاحمته من قبل رئيس الشعبة الدستورية (ممثل الحزب) . وهذا ما عبرت عنه ظاهرة التوتر في صفوف قسم هام من الشيوخ الذين أدركهم الاستقلال¹² .

لم يكن التنظيم الإداري وتقسيماته معزولا عن تصورات التنمية والعلاقة بين الريف والمدينة . كما لم يكن معزولا عن تطوير البنية الأساسية وتعميم التعليم وتوحيده بهدف خلق شخصية وطنية موحدة تذوب فيها الفوارق التي كونتها العزلة الجهوية والصراع بين المجموعات القبلية .

فقد ساهم نشر التعليم في تقليص الفوارق وتوحيد الاتجاهات النفسية والثقافية بالخصوص ، إذ ساهمت عمليات تنقل التلاميذ الى المعاهد في المدن وتنقلات الاطوار التربوي في دعم تلك التوجهات . ولم يكن كل ذلك معزولا عن ظواهر أخرى دعمت الاندماج ، خصوصا توفر حرية التنقل على التراب الوطني من خلال الهجرة والسياحة والوظيفة والخدمة العسكرية . ولم يعد سكان "المنطقة العسكرية" أي سكان الجنوب مطالبين بتصريحات و رخص للخروج من مناطقهم . وبشكل عام فقد حافظت الخارطة الادارية على الاعتبارات التاريخية والتوزيعات السكانية بحسب التقسيم العروشي . ولكن ذلك الاحتفاظ كان يضع في حسابه التصور الاندماجي للمجتمع التونسي . فهل حافظت القبيلة كوحدة ادارية على وجودها في التنظيم الاداري الوطني الجديد ؟ .

لا يكاد المنتبع يعثر على أي تطابق كلي بين المعطى الاثني القبلي والمعطى الاداري الجغرافي . فقد تم توزيع الكيانات القبلية التي حافظ الاستعمار على تطابقها

¹² أنظر التكري "من الشيخ الى العمدة" ، مرجع مذكور آنفا (بالفرنسية).

مع ما وضعه من كيانات ادارية . ورغم الحفاظ على بعض الحدود التاريخية في رسم التقسيمات الادارية الجديدة ، فان مقتضيات النمو الجغرافي وهجرة بعض المجموعات والتنمية الجهوية كانت وراء تفتيت بعض الولايات وإلحاق بعض المجموعات ببعض المعتمديات والولايات الجديدة . يمكن اعتبار المثال التالي نموذجا لهذا التقسيم :

التقسيم القديم	التقسيم الجديد
قبيلة الهمامة (ولاية قفصة)	مجموعات الهمامة يتوزعون بين ولايتي قفصة وسيدي بوزيد
قبيلة ورغمة (ولاية مدنين)	مجموعات ورغمة أصبحوا يتوزعون بين ولايتي مدنين وتطاوين

لقد أدى التقسيم الاداري بعد الاستقلال الى خلق روح جديدة في الانتماء الوطني ، فقد تبدلت أسس الانتماء الاجتماعي ومحدداته وأصبح المواطن ينتمي جهويا أو محليا الى جماعة عمومية مدنية هي الولاية والمعتمدية والبلدية بدلا من الانتماء الى جماعة اجتماعية هي القبيلة والعرش . لكن ذلك لم ينف في الحقيقة استمرار حضور بقايا الهوية التقليدية للمجموعة القرابية ، وهذا ما تعبر عنه مظاهر التعصب الجهوي الذي لايزال يتستر لدى غالبية الفاعلين في الجهات ذات التقاليد القبلية يستمد وجوده من تاريخ عريق يحافظ على نفسه من خلال قوة حضور الرواية الشفوية وتفجر الصراعات الجماعية حول الأرض . وقد تغذت تلك النزعات بالتفاوتات التي حصلت في التنمية بين الجهات الداخلية والجهات الساحلية في العقود الأولى من تجربة البناء الوطني .

المبحث 2 :

صيرورة التنظيم الاجتماعي :

أ- من الميعاد الى مجلس التصرف :

خلال عملية التغييرات الشاملة التي عرفها المجتمع المحلي في الجنوب التونسي في تاريخه الحديث والمعاصر ، عرفت التنظيمات الاجتماعية تبدلات عديدة في أشكالها وفي وظائفها . فكيف حصلت صيرورة التغيير في مجال أهم التنظيمات الاجتماعية للقبيلة وخصوصا "الميعاد" ؟ .

"الميعاد"¹³ أو "المجلس القبلي" كما اطلق عليه دارسو التنظيم القبلي ، هو تنظيم محلي عرفي ذو بعد اجتماعي واقتصادي. استطاع هذا التنظيم أن يواكب التطورات التي عرفتتها القبيلة في المنطقة حتى أواخر القرن التاسع عشر . "قالميعاد" هو الاطار السياسي والأمني والاداري الذي كانت تتخذ فيه القرارات المصيرية المتعلقة بحياة المجتمع المحلي. ورغم وجود عدة "ميعادات" في المنطقة لدى أهم القبائل المكونة لاتحادية ورغمة ، فان التنسيق كان قائما والتشاور كان مستمرا بين مجموعات ورغمة خصوصا في المسائل المصيرية . أما "الميعادات" الفرعية فقد كانت تعقد اجتماعاتها وتبرم "أحلافها" طبقا لمقتضيات الحياة المادية والاجتماعية والأمنية (فرض العقوبات وفض النزاعات) ، ولم يكن جوهر هذا التنظيم ليخرج عن اطار الاستناد الى الأعراف الجارية في المنطقة والى الأحكام الشرعية الاسلامية.

يمكن التساؤل عن الكيفية التي تم بها تفكيك مجلس الميعاد ؟ كما أن البحث في المراحل التي وقع بها التخلي عن الميعاد ، ومتابعة أشكال التنظيم الجديدة التي حلت محله والعلاقة بين التنظيمات القديمة والتنظيمات الجديدة ، تبدو من المسائل التي تستوجب الدراسة . فهل تم التواصل والاستيعاب أم حصلت القطيعة والتجديد ؟ .

13 حاول بعض الباحثين - الضباط الفرنسيين ابراز الطابع "الديمقراطي" في تنظيم "الميعاد" ، ونسبوا ذلك الى القبائل البربرية بدون مبررات مقنعة . أنظر :

- Chastel (F.) : *Les tribus et le problème du paysannat dans le contrôle de Gafsa*. C.H.E.A.M., 1939
- Payre (G.) : *Démocratie et tradition en Tunisie*, C.H.E.A.M., 1946.

لم يقع التصييص ، لا في القوانين ولا في الخطابات ، على إلغاء اجتماعات الميعاد . هذا أمر مؤكد ، ربما لأن الميعاد لم يكن مؤسسة معترفا بها رسميا أصلا، كما لم يكن هذا الهيكل ذا صبغة منتظمة أو تمثيلية مجسدة في هيئة قائمة وذات نفوذ في كل الفترات.

ان الميعاد ، هيئة تشاورية عرفية لا رسمية تعتمد في تنظيمها وفعاليتها على التفافية والظرفية . وقد تحولت مع كثرة تدخل الدولة المركزية في عهد البايات ومع بدايات التدخل الاستعماري في أقصى الجنوب الى مجرد واجهة قبلية معنوية فقدت الكثير من وظائفها بفقدان أسبابها.

بهذا المعنى يمكن قصر فاعلية الهيئات القبلية الممثلة في "الميعادات" بالجنوب الشرقي في النصف الثاني من القرن التاسع عشر في بعض الفترات التي تآزمت فيها الأوضاع الأمنية والمناخية المحلية ، وخصوصا حينما يضعف حضور الدولة وأجهزتها الضابطة . مع دخول فرنسا الى المنطقة وحتى بدايات القرن العشرين ، انحصر دور بعض "الميعادات" المتبقية في ورغبة في اتخاذ القرارات المتعلقة بالموقف من الاستعمار والمقاومة والهجرة . وهذا ما جسده قرارات المجموعات البدوية وشبه البدوية بالهجرة مع القبائل التونسية الأخرى الى طرابلس والعودة منها في بدايات سنين الاحتلال .

كما تجسد ذلك في اتخاذ موقف مقاومة الاحتلال بالتنسيق مع القبائل الليبية المجاورة . فقد تحول الإخوة الأعداء الى مجموعة منتفضة على الاحتلال الفرنسي والاطالي (الكفار) . هذا ما جسده "ثورة الودارنة" في المنطقة خلال الفترة الممتدة بين 1914 و 1918 .

بعد ذلك لم يظهر شأن "الميعادات" في المنطقة ، واقتصر اتخاذ القرارات الجماعية على عمليات الانتجاع والتبدي التي قلصت منها اجراءات توطين البدو وتطوير الفلاحة واتخاذ اجراءات مراقبة مستندة على عمليات التنقل في المنطقة العسكرية .

بالتوازي مع ذلك كانت التنظيمات الجديدة التي أحلها المستعمر في المنطقة ، ومنها الادارة العسكرية والنظم القضائية والبلديات ، رغم توظيف بعض "الأهالي" فيها، تمنع من تواجد تنظيمات موازية ، حتى التنظيم المحلي المتوارث عن العهود السابقة والممثل في "المشيخة" ، ناله نصيب من التطوير وخضع الى مراقبة لصيقة وتوظيف واسع من قبل سلطات الاحتلال . وفي المستوى غير العلني كانت التنظيمات الوطنية الناشئة منذ بداية العشرينات تتسرب الى مناطق الجنوب الشرقي عبر المهاجرين ونشاطات المعلمين والموظفين الذين حلوا بالمنطقة لسبب أو لآخر . كل ذلك كان يحمل معه قيما ومفاهيم ومقولات جديدة تتعلق بالعلاقات الاجتماعية والرؤى السياسية والثقافية . وهذا ما قلص عمليا من فرصة بقاء "الميعادات" وألغى وظائفها التقليدية . لكن الحديث عن تفكك تدريجي وتلقائي في مؤسسة الميعاد يجب أن لا يلغي الحديث عن استمرار بعض آلياته وقيمه ، وهي التي تقوم على :

- الرأي الجماعي المعتمد على مصلحة المجموعة القبلية والعشائرية
- التضامن الجماعي المرتبط بالقرابة
- احترام رأي الكبار والأعيان وذوي الجاه

هذه الأسس الأخلاقية استمرت في التنشئة الاجتماعية ولكنها لم تتخذ بعدا ملزما للمجموعة لاتخاذ القرارات السياسية والاجتماعية ، ويمكن أن نلامس بعض هذه الأسس التقليدية في السلوك الجماعي من خلال متابعتنا لبعض الظواهر والسلوكات اليومية في المجال الريفي بأقصى الجنوب :

- كبار المجموعة يتفقون على منع اعتماد فرق "الطبالة" في أعراس المجموعة العشائرية أو العائلية (حلف الشياطين) (*).
- اتفاق المجموعات العشائرية المنتمية الى قبيلة معينة على القيام بالحرراثة أو بالرعي أو الغراسة على أرض محددة واعتماد طريقة القسمة والمنابات .
- استمرار التزام عدد كبير من الفاعلين على عدم الخروج عن تقاليد المجموعة العشائرية (الزواج الداخلي ، العودة الى الموطن الأصلي ، الزيارة الى الأولياء ...)

غير أن هذه القرارات لا تتصف بطابع الشمولية والالزام ، انها كانت تحترق بقرارات معاكسة ومخالفة يقوم بها الفاعلون الأفراد والجماعات ، لكنها على كل حال كانت مؤثرة وفاعلة في بعض المناطق .

ان المثال التنظيمي النموذجي الذي يمكن الاستدلال به على استمرارية بقايا ميكانزمات التنظيم القبلي في عصرنا هو تنظيم مجلس التصرف في الأراضي الاشتراكية. على أن المقاربة بين هذا التنظيم وبين تنظيم "الميعاد" سوف لن تغفل السياقات التي تحيط بكل تنظيم أو هيكل .

لقد أدى تغيير نظام المشيخة من وحدة اجتماعية قبلية الى وحدة ترابية وادارية الى تغيير في علاقة الناس بمجالهم . كما أدت التقسيمات الجديدة وخصوصا منذ أواسط القرن العشرين الى تداخل الأصول القبلية في الوحدات الترابية . وقد ساعدت عمليات توطين السكان من نمط رعي الى نمط فلاحي أو شبه فلاحي . وقد بينت التجربة الميدانية أن التجارب الادارية الحديثة المطبقة في الأرياف ووجهت بصعوبات تمثيلية لدى السكان ، وهذا ما دفع الى تكليف المجموعات بإدارة بعض شؤونها الداخلية بنفسها خصوصا في القضايا العقارية . وهكذا كان نموذج "مجلس

(* يتخذ مجموعة من المسنين من الذكور قرارا جماعيا يقضي بمنع اعتماد فرقة موسيقية في احتفالات الزواج باعتماد طريقة القسم وقراءة الفاتحة ، وقد ارتبطت هذه الظاهرة بفترة الثمانينات ، ولاشك أنها ذات علاقة بفترة المد الأصولي في الأرياف.

التصرف" مثالا على استمرار الاعتماد على حضور القرار الجماعي الممثل للمجموعات العشائرية . كما كانت الحاجة الى توسيع سياسات الخصخصة والتفويت العقاري للملكيات الجماعية للأرض وراء إقامة مجالس التصرف ومجالس الوصاية كأطر للتحديد والتفويت والتحويز للأرض تشرف عليها الدولة وتتصرف فيها الجماعة .

الاعتراف بالشخصية المدنية "للعرش" : الأراضي الاشتراكية :

تتواجد الأراضي الجماعية المسماة منذ الستينات بـ"الأراضي الاشتراكية" أساسا بوسط وجنوب البلاد وهي تغطي مساحة تقدر بثلاث الأراضي الفلاحية بكامل البلاد ، نصف هذه المساحات صالح للزراعة ونصفها الثاني له صبغة رعوية .

ومعلوم أن الاستعمار اتجه اهتمامه الى الأراضي الخصبة بالشمال ثم بالوسط، لكنه اصطدم بنمط النظام العقاري بأراضي الأحباس بالوسط وأراضي العروش بالجنوب. فكان أن حول المنطقة الجنوبية الى منطقة عسكرية عاملا على مراقبة وتعديل نظام الملكية الجماعية للقبائل التي أجبرها على الاستقرار . ففي 1901 اعترف الاحتلال بوجود أراضي تحت تصرف العروش بعد أن حاول أن يسجلها باسمه باعتبارها أملاكاً عامة تتبع الدولة في النهاية ، وهي التي تمنح للمجموعة المحلية حق الانتفاع في بعض الحالات. إلا أن الانتقادات الشديدة لهذا التوجه والمصادمات العنيفة التي حصلت ميدانيا (1904-1912) أجبرت المجلس المختلط ورئيسه دوما *Dumas* على تعديل رأيه معتبرا أن هذه الأراضي ليست للدولة ، ولم يحسم الأمر الا سنة 1918 . وتلي ذلك مجموعة من القوانين المتعلقة بالأراضي الجماعية وأهمها قانون 1935 .

وبعد الاستقلال صدر قانون 1957 الذي قلص من التدخل المباشر للسلطة المركزية فأوكل مهمة الاسناد وادارة شؤون الأملاك الجماعية لمجلس التصرف المنتخب من رؤساء عائلات القبيلة . وكان الهدف من ذلك مقاومة الجمود و"تحطيم

العقيلة القبلية السائدة في ذلك العهد ... عبر تشجيع أفراد القبيلة على العمل الفلاحي¹⁴.

أما قانون 1964 فقد ارتبط بالتجربة الاشتراكية التي نظرت الى النظام الجماعي للأرض باعتباره شكلا من أشكال نظام التعاضد ، فدفعت الى الحفاظ على الملكية المشتركة .

أدى تبني الدولة لسياسة التعاضد في الستينات الى تحول الأراضي الاشتراكية من طابعها القبلي الموروث لتكتسي طابعا سياسيا قيد من سرعة تحررها وفرض عليها وضعية اشتراكية مصطنعة . وبعد فشل هذه التجربة صدر قانون 1971 الذي أعاد النظر في الوضعية القانونية للأراضي الاشتراكية فنقح قانون 1964 بما يتماشى والنظرة التحررية التي تلت فترة التعاضد . وبقدر سعي هذا القانون الى التغيير والتجديد والتعجيل بحل مشاكل الأراضي المشتركة ، فانه حافظ على الهياكل والتنظيمات القائمة في المراحل السابقة . هذا القانون هو السائد حتى الآن ، فقد نص على أن هذه الأراضي يتصرف فيها مجالس تصريف منتخبة تحت اشراف الدولة (الوالي ومجالس الوصاية الجهوية والمحلية) ، وتحول الاشراف العام من وزير الفلاحة الى وزير أملاك الدولة والشؤون العقارية منذ 1992 .

يبلغ عدد مجالس التصرف في كامل أنحاء البلاد حوالي 440 مجلسا ، وهي موكول لها تصفية الأراضي الاشتراكية واسناد المساحات القابلة للزراعة منها على وجه الملكية الخاصة لفائدة المتصرفين فيها من أعضاء المجموعة . وتنص القوانين على أن الأراضي الرعوية منها يبقى التصرف فيها جماعيا ويقع تحديدها لتخضع الى نظام الغابات¹⁵ .

14 القاضي الشريف (الناصر) : مداخلة حول " الأراضي الاشتراكية" ، مخطوط ، ص 2 . أعمال الندوة الوطنية حول الأراضي الاشتراكية، سيدي ثابت ، تونس 1995.

15 مجلة الغابات (الأمر عدد 1238 لسنة 1990) . أنظر : حول وضع استراتيجية جديدة لتصفية الأراضي الاشتراكية ، اعداد ابراهيم الحامي . ورقة ضمن الندوة الوطنية حول الأراضي الاشتراكية ، مارس 1995.

ورغم خلو سلسلة النصوص المتعلقة بالأراضي الاشتراكية من عبارات "القبيلة" و"العرش" ، إلا أنها تستعمل استعمالاً واسعاً لفظة "جماعة" أو "مجموعة" ، وهي لفظة تدل ضمناً على اعتراف تلك النصوص باستمرار وجود كيانات ما تحت قبلية تجسدها المجموعات القرابية (عائلات ، قسامات ، عشائر) . هذا ما يعتبر اعترافاً بالشخصية المدنية للقبيلة في نصوص ما بعد الاستقلال¹⁶ . وهي كيانات لا تفتأ في الظهور على الميدان ، خصوصاً حينما تنشب الخصومات حول الأرض وحينما تعتزم هذه المجموعات القيام ببعض الأعمال الفلاحية كالحرثة أو تنقل القطعان إلى الرعي في الأراضي الجماعية . حينذاك تلمم المجموعة المتأثرة أطرافها وتجمع شتاتها وتستذكر تاريخها . يتكفل بعض الأفراد ممثلين لعدد المجموعات (اللحمات) والفرق بتقاسم الأدوار والاتصال بالسلطات على شكل وفود . فهل أن هؤلاء الوفود التي تخرج في العادة من جلسات أحد دكاكين المجموعة أو من قصر من قصورها أو من بين ملك (أرض فلاحية خاصة) من أملاكها ، هل يمثل هذا التنظيم شكلاً من أشكال تواصل "الميعاد" ؟ .

رغم عدم التصييص إذا على الصفة القبلية للمجموعة ، فإن هناك إقراراً ضمناً من قبل المشرع والدولة بوجود قبيلة لها شخصيتها الاعتبارية وتمثيلها للمجموعة السكانية في مجال التصرف في الأرض الجماعية لتلك المجموعة . كما يحصل الإقرار الرسمي عادة بأن المسنين ووجهاء تلك المجموعات لا يزالون يمثلون في المجتمع الريفي خزينة الجماعة وذاكرتها فيما يتعلق بما وقع التواضع عليه لدى الأسلاف حول منابات المجموعات وحقوق كل منها في الأرض الجماعية للقبائل .

وعلى كل حال ، ورغم الفوارق في حجم التمثيل الجماعي وفي الوظائف وفي الفاعلية ، ورغم اختلاف حيثيات طريقة تعيين مجلس التصرف (المبدأ هو الانتخاب)

16 الفصل 4 من قانون 1964 . أنظر : محمد الفاضل موسى : نفس المرجع (الدولة والفلاحة) ، ص 82 .

فان هذه المجالس بما تتضمنه من خلفية قرابية عشائرية مغلقة لا تزال تلامس روح مجلس الميعاد .

لكن هذا الهيكل المتواصل في عادات اتخاذ القرار الجماعي أضحي عاجزا عن تحقيق ارادته بمعزل عن اشراف السلط الادارية والسياسية والقضائية التي عادة ما تتدخل في قراراته وتوجهها .

لم تستطع لا مجالس التصرف للمجموعات ولا مجالس الوصاية المحلية ولا الجهوية التوصل الى تطبيق السياسات المرسومة لها ، ماعدا تحويز بعض الأراضي الجماعية الخاصة بالمجموعات القبلية ، كما أنها لم تحافظ على مبدأ الفصل بين أراضي الرعي وأراضي الفلاحة .

يؤكد نورالدين نصر¹⁷ أنه رغم التغيرات الحاصلة في بنية التنظيم الفلاحي في الجنوب التونسي ، فاننا نلاحظ فقدان نقلة نوعية ، وهذا ما جعل بعض المجموعات تتصرف حتى اليوم في أراضي المرعى بطريقة عقلانية رغم وجود مجالس التصرف التي لا تقوم بذلك . فبعض المجموعات تمارس حتى الآن "الميعاد" في تصرفها الجماعي في مواردها الطبيعية وخصوصا المرعى ومياه الأودية... الخ. وذلك عبر حفاظ بعض العائلات على عاداتها القديمة في التصرف الجماعي في الموارد الطبيعية مثل مجموعات شني وقرماسة بالجهة الجبلية من تطاوين .

وهذا ما يجسده نظام " القدال" (*) المطبق على عمليات الرعي . فعملية التداول على المراعي ضمن اتفاق جماعي يلزم المجموعات ويجعلها قادرة على توفير المرعى وحمايته . ولذلك يلجأ المربون الى الترحل بين مراعي الظاهر

¹⁷ Nasr (Nouredine) : "Du Miaad aux Conseils pour la gestion des terres collectives: une transition manquée" . Troisième Journée d'Etude du Réseau de Parcours (Oct.1994). Office de développement sylvopastoral du Nord-Ouest, p.6 .

(*) القدال : هو عملية تداول الرعي على بعض الأراضي القريبة من محل سكنى المجموعة ، وهو نوع من توفير الراحة للأرض حتى ينبت كلاًها ، لذلك يمنع الرعي فيها في بعض الفترات للعودة إليها في فترات أخرى .

والوعرة . "يجتمع الميعاد المكون من الأعيان في القرية ويتخذ قرار تطبيق "القدال" 18 . ويتم الاتفاق على وضع جداول زمنية لمنع الماء عن القطعان في بعض الفصول وتخصيص مجالات للرعي ومنع أخرى .

رغم أهمية ما لاحظته الباحث ميدانيا إلا أن السؤال الذي يطرح نفسه هو التالي : ما مدى إمكانية اطلاق تسمية مجلس "الميعاد" على قرار مجموعات شئني وقرماسة بتنظيم المجال الرعوي ؟ . صحيح ان الأعراف والعادات تتواصل ، وصحيح أن اعتماد طرق تقليدية في فلاح الأرض وتربية الماشية تستوجب اعتماد أساليب عتيقة في التعامل مع فضاء غير خصب ومناخ شبه جاف . هذا ما دفع سكان تلك المناطق الى اعتماد الطرق المتوارثة في توزيع مياه السيلان (الجسور) وفي تنظيم المرعى وفي تقسيم الأرض الجماعية أو التصرف فيها جماعيا . ولكن ذلك كله لم يبلغ درجة التنظيم الذي كان سائدا في انتظامه وهيكلته وشموليته للجماعة .

لقد أدت صيرورة التحول الى فقدان "الميعاد" لمبررات استمراره ، خصوصا بعد أن تكثف الحضور التنظيمي الإداري والسياسي في المنطقة . لكن ايدولوجيا الجماعة القبلية لا تفتأ في الاستمرار متخفية في الرواية لتاريخ المجموعة واصلاها وفي علاقتها بالأرض . فالجينياولوجيا والأرض والقطيع ثلاث مرتكزات لتلك الايدولوجيا . فالجينياولوجيا تتجسد في وعي ولاوعي الأفراد بالانتماء الى تلك المجموعة وتفسر انقساماتها . والأرض متغير أساسي في تنظيم هذه المجموعات وفي تطورها نحو الانشطار ، وهي رمز الحضور الجماعي . أما نمو القطيع فيعتبر مرتكزا لاستمرار المجموعة ودليلا على فاعليتها ومكانتها واستقلاليتها الاقتصادية . لذلك يشكل البحث عن تميته عبر البحث عن المراعي الملائمة له أحد هواجس الجماعة الرئيسية 19 .

18 نفس المرجع السابق ، ص 5 .

19 Lafi (Jilani): "L'organisation sociale d'une tribu du Sud-Tunisien : Les Touazin à la veille du Protectorat Français". (Mémoire d'Histoire), Université de Paris 8, 1977, p.37.

لذلك يستمر اعتبار "الأرض عرض"، فهي تثير الاستنفار بمجرد التعدي عليها أو التشكيك في حق الجماعة في امتلاكها. وهذا ما جعل "الأرض الاشتراكية" تعد معضلة حسب تعبير بعض الوثائق الادارية المحلية، كما يتهم كل طرف الآخر في تحمل مسؤولية تعقيدها²⁰، فمرة تحمل الى الادارة الجهوية والمحلية التي تتهم بالارجاء والتعطيل، ومرة توكل الى مجالس التصرف المتهمه بقصور أعضائها، ومرة توكل الى التشريعات أو ضعف حضور العدالة.

وتحتل هذه "المعضلة" مكانة في النقاشات المتعلقة بالتنمية الجهوية، فالادارة بمختلف تخصصاتها تولي الأهمية للأراضي الاشتراكية، فتدفع الى تصنيفها لأنها تعتبرها "الزالت تقف أمام الانطلاقة الحقيقية للعمل الفلاحي نتيجة لتشعب النزاعات"²¹. ويقترح بعض الخبراء التخلي عن الهياكل التقليدية الاستشارية التي لم تتمكن من حل المشاكل المتعلقة بالوضع العقاري لهذه الأراضي، كما يقترحون بعث جهاز اداري للإصلاح العقاري²².

ب - الزوايا والطرق بين الظهور والكمون :

1) زوايا الصلحاء :

لعبت الزوايا، كما هو معروف لدى الباحثين دورا هاما في الحياة الاجتماعية والثقافية للمجتمع التونسي، وخصوصا في الأرياف. فقد مثلت الزاوية عبر التاريخ السوسيوثقافي أحد أهم التنظيمات المؤثرة في المجتمع المحلي، وهي تنظيمات دينية واجتماعية لعبت أدوارا محددة مثل :

- الدور الأمني: قامت الزوايا في المجتمع الريفي بدور أمني يتمثل في القيام بمهام التحكيم والوساطة بين المجموعات القبلية المتصارعة. وفي ظل ضعف حضور الأجهزة الردعية والقضائية للدولة يلعب شيوخ الزوايا دورا في حسم

20 تقرير لجنة التنسيق الحزبي بتطاوين، 4 جانفي 1985.

21 تقرير النشاط لسنة 1989، ولاية تطاوين.

22 يقترح القاضي الناصر الشريف بعث مؤسسة عمومية ذات صبغة صناعية وتجارية تتمتع بالشخصية المدنية وبالاستقلال المالي يطلق عليها الوكالة الوطنية لتصفية الأراضي الاشتراكية. (ورقة ضمن ندوة الأراضي الاشتراكية) 1995.

النزعات والفصل بين أطرافها . لقد أشار كلنر (Gellner) الى هذا الدور في دراسته حول "صلحاء الأطلس" بالمغرب الأقصى²³ . كما لعبت الزوايا في الأرياف دور المحتضن للفئات الضعيفة التي استجارت بها ، ومنها فئات العبيد والخماسة وغيرها²⁴.

– الدور الاجتماعي: لعبت الزاوية دورا اجتماعيا مؤثرا تمثل في تحولها الى فضاءات للقاء ومجالات للتبادل بشتى أشكاله بدءا من التبادل السلعي الى تبادل المعلومات والأفكار ، مروراً بتبادل الأنساب (أي تبادل النساء). وهذا ما جسده ظاهرة الحضرة التي تجاوزت البعد الاحتفالي والعلاجي والديني . وكان من مهام البعض منها تحقيق وظيفة التعليم الديني وتقديم المساعدات للمحتاجين .

– الدور السياسي: قامت معظم الزوايا الريفية بلعب دور سياسي في جهاتها، خصوصا في المرحلة الماقبل استعمارية، حيث قام بعض الأولياء بتمثيل السلطة المركزية في مناطقهم ، فضلا عن التوسط بين السكان وممثلي تلك السلطة²⁵ . أما في المرحلة الاستعمارية فقد انقسمت الزوايا بين متواطئ يدعم التدخل الاستعماري ويخدمه وبين معارض ومقاوم بما جعلها تتحول الى بؤرة نضال سياسي وطني .

وقد ظهر هذا الدور السياسي بوجهيه المقاوم والمتواطئ في الفترة الحديثة المرتبطة بالنصف الأول من القرن العشرين مع انتشار الطرق الدينية في الأرياف وتوصلها الى ضم أعداد هامة من السكان في صفوفها في ظل غياب التنظيمات السياسية المتنوعة أو تخفيها وبعد بداية تفتيت ومراقبة الهياكل التنظيمية للمجتمع القبلي .

²³ Gellner (E) : "Les marabouts", Trad. L.Valensi, in *Annales EcoSoc. Civ.*, Mai/Juin 1970.

²⁴ بوطالب (محمد نجيب) : الأوضاع الاجتماعية لفئات العبيد بالبلاد التونسية في القرن 19 ، ضمن أعمال وحدة البحث حول الفئات الشعبية . بيت الحكمة ، تونس 1988.

²⁵ كانت السلطة تقبل شفاعة ابناء الزوايا كما كانت تتغافل عن اللاجئيين والمختمين بها ، مثلما كانت تغض الطرف عن أتباع بعض الزوايا في دفع الجباية ، وكان ذلك يحصل بدافع سياسي أساسا . انظر بن طاهر (جمال) : الفساد وردعه ، مرجع مذكور ، ص 78 .

41-جدول يبين أهم الأولياء الذين انتشرت زواياهم في أقصى

الجنوب الشرقي (٦)

اسم الولي	جد قبيلة	مكان الزاوية	منطقة الإشعاع
سيدي الصياح العكرمي	عكارة	بنقردان	جرجيس
سيدي مخلوف المهبولي	المهبل	دخلة ورغمة	سيدي مخلوف
سيدي علي بن عبيد	مدنين	مدنين	مدنين
سيدي عبدالله بوجليدة	الجليدات	تطاوين	تطاوين

تلك هي أهم الزوايا التي عرفتھا المنطقة الجنوبية الشرقية ولعبت فيها أدوارا ثقافية واجتماعية ، ويعتبر مؤسسوها هم أجداد السكان المحليين . لكن المنطقة عرفت سيلا من الزوايا والأولياء منهم كان مجرد أتباع ومنهم من صنعته الذاكرة الشعبية :

(٦) المصدر : البحث الميداني 1994-1997.

42- عينة من الأولياء والمواقع الدينية المنتشرة في المنطقة (*)

الولاية	المكان	الولاية	المكان
سيدي عرفة	غمراسن	سيدي علي النمر	بنقردان
سيدي أحمد لصيفر	مدنين	سيدي أحمد الشاوش	البيبان
سيدي الفيتوري	الصمار - بنقردان	سيدي الحاج رحومة	مدنين
سيدي قريس	بنقردان	سيدي مادي	التوي - بنقردان
سيدي مصباح الغول	البئر الأحمر	سيدي السايح	التوي - بنقردان
سيدي سعيد النايلي	بنقردان	سيدي التوي	التوي - بنقردان
سيدي بوعكاز	بنقردان	سيدي بونفاحة	جرجيس
سيدي حميد	النفاتية	سيدي كبير	جرجيس
سيدي أحمد وطوط	الصمار	سيدي عمر	بني بلال
سيدي يحي	تطاوين	سيدي مبارك	غمراسن
سيدي هلال	الرقبة		
سيدي العودي	بنقردان		

(2) - الطرق الدينية :

يمتلك المجتمع التونسي رصيذا هائلا من الطرق وهي تنظيمات دينية شعبية انتشرت في المنطقة بالخصوص خلال القرون الأخيرة لعدة أسباب أهمها انحسار الاسلام الرسمي وتدهور أوضاع الأرياف بما أدى الى انتشار أشكال من الزهد والتصوف كردة فعل على ذلك التدهور . لقد أحصى شارل اندريه جوليان (Ch.A.Julien) في فترة النصف الأول من القرن العشرين ، ما يقارب عن 19 طريقة صوفية في المغرب العربي، تمثلها في تونس نحو 500 زاوية ، ينتمي إليها

(*) المصدر : البحث الميداني 1994-1997.

ما يقارب 300 ألف شخص من المريرين . كما أحصى 662 قبرا من قبور "الصالحين" المزارة والمقدسة عند الأهالي²⁶.

43- توزيع أهم الطرق في أقصى الجنوب الشرقي

الطريقة	مجالاتها وزواياها	تاريخ تأسيسها بالمنطقة	المصدر
القادرية	مدنين - تطاوين (الدغائرة) - تطاوين - الرقبة - جرجيس - الموانسة	1906-1890	السلسلة د الخزانة : 101 الملفات : 1-10
الرحمانية	جرجيس - الموانسة		السلسلة د الخزانة : 125 الملفات : 1-4
العيساوية	جرجيس - قصر أولاد أحمد - مطماطة - مدنين	1905	السلسلة د الخزانة : 139 الملفات : 1-3-7
السلامية	جرجيس - تطاوين (زاوية بوجليدة) الموانسة (سيدي منصور السويحل)	1918-1900	السلسلة د الخزانة : 153 الملفات : 2-7

وكان أغلب مؤسسي هذه الطرق ذوو أصول جزائرية (التيجانية ، الرحمانية ،
القادرية) أو ليبية (السنوسية ، السلامية) أو مغربية (الكتانية ، العيساوية) .

يلاحظ الدارس أن بعض هذه الطرق أمكن لها التسرب الى المنطقة أكثر من
غيرها، فالعيساوية ليست منتشرة بأقصى الجنوب ، ولم يكن لها اشعاع سوى في
بعض الأوساط الحرفية في المدن (مدنين ، مطماطة ، جرجيس) . وقد ساعد الطابع
الريفى غير المتعمق في التدين الطريقة القادرية والطريقة السلامية - العروسية على
الانتشار بسبب طابعها البدوي الذي يلائم خصائص سكان المنطقة آنذاك . أما

²⁶ جوليان (شارل اندريه) : افريقيا الشمالية تسير . الدار التونسية للنشر ، 1976 ، ص 87 .

الطريقة التيجانية فقد انقسمت مواقفها من الاحتلال بحسب المراحل ، ففي الوقت الذي نجدها رسمياً وعبر الوثائق تتعاون مع فرنسا كان بعض أعضائها يساعدون الحركة الوطنية خفية ، لكن طابع "التكفير" الذي ميز هذه الحركة وتشددها في بعض الممارسات والسلوكات واعتمادها "التحريم" مثل تحريم المنبهات (النفة أكبر مثال) جعلها تتحول الى حركة منغلقة ، كما تسربت اليها الشعوذة²⁷ . وللطرق أتباعها ومريدها الذين يسمون : الأحباب ، الاخوان، الفقراء ، ... وتنقسم هرمية الطريقة الى "الشيخ الكبير" وهو المؤسس ، و"الشيوخ المحليين" و"النواب" و"المقدمين" . ويتطلب النشاط ضرورة الحصول على تأشيرة تسمية بمرسوم من السلطات المحلية . ومن مظاهر التطرف والانقسام الذي أحدثته بعض الطرق الدينية بين الأهالي أن بعض الناس أصبحوا لا يذهبون الى الصلاة بالجامع باعتبار أن الامام لم يكن من أتباع طريقتهم . ومع نشأة الحركة الوطنية تحولت أغلب الطرق الى نوع من الغطاء الديني لنشاط سياسي وطني والى مقاومة خفية للاستعمار من خلال الدعوة الى تمثين الصلة بالمشرق العربي والاسلامي . وقد تنبعت سلطة الاحتلال الى ذلك حيث أوعز رئيس المنطقة العسكرية بالجنوب (*Le Colonel de Guillebon*) الى رؤساء مكاتب الشؤون الأهلية بضرورة التنبه الى المخاطر التي تنأتى من نشاط الطرق ، فهو يقول : "وبما أن تأثير الطرق الدينية بدأ يتقلص ، فقد تغلبت عليها الحركات القومية التي تسعى الى تحقيق الوحدة الاسلامية كهدف سياسي . وقد بدأ ذلك يؤثر في بعض مناطق الجنوب بما أدى الى انتشار الدعاية السياسية ... ولذا وجبت المراقبة من أجل محاصرة أعداء فرنسا"²⁸ .

ان المتابعة السوسولوجية لنشاط الطرق الدينية في المنطقة بالاعتماد على المقارنات وتقليب أوجه دراسة الظواهر ، تفضي الى وجود فوارق هامة بين الشيوخ والقادة الكبار في "الزاوية الأم" ، أو في مراكز اشعاع زوايا الطرق وبين الأتباع ، اذ

²⁷ يذكر العجيلي التليلي قضية أحد مشايخ هذه الطريقة بتطاوين التي أنارتها جريدة النديم (عدد 284 ، 13/11/1926) . أنظر في : النخبة والسلطة في العالم العربي خلال العصر الحديث والمعاصر . نشر مركز البحوث والدراسات الاجتماعية والاقتصادية ، تونس 1992، ص 214 . ومما يلاحظ أن مدينة تطاوين لانزال تعد أهم مراكز شيوخ هذه الطريقة حتى الآن .

²⁸ Jugues : "Les confréries religieuses dans la région de Tatouine", in *Causeries d'économie du sud (Rapports militaires)* .

بالقدر الذي كانت المنطلقات السياسية والثقافية حاضرة لدى الشيوخ ، فان الأتباع والمريدين في الحلقات الدنيا من النشاط الطرقي كانوا أبعد عن حضور وعي سياسي. لقد كان الأتباع مكبلين بالأمية والجهل ، لكن فكرة مقاومة فرنسا كانت حاضرة في برامج بعض الطرق عبر تسرب عناصرها ضمن حركة القوافل القادمة الى المنطقة (السنوسية كمثال) 29 .

وعلى مستوى آخر من المقارنة ، لم تعرف الزوايا المتواجدة في "ورغمة" اشعاعا كالذي عرفته زوايا الجنوب الأوسط والغربي مثلما هو الحال بنفزاوة والجريد. ولم تكن الأسباب منحصرة كما يتوقع في العوامل الديمغرافية والمناخية بقدر ما كانت ترجع الى طابع عدم الاستقرار الذي ميز نمط الانتاج المحلي فضلا عن أن المنطقة كانت تعتبر مجالا للعبور الى الحج والتجارة . كما تأثر اشعاع الزوايا "التقليدية" الأربع وهي زوايا الصلحاء بالجهة ، منذ النصف الثاني من القرن التاسع عشر باكتساح زوايا الطرق الدينية، ففقدت دورها الثقافي والاجتماعي وضعف تأثيرها في المجموعات القبلية المنتمية اليها .

3- الزوايا والطرق : تواصل أم قطيعة ؟

شان التنظيم الاجتماعي (القبيلة) فقد التنظيم الثقافي-الديني (الزاوية) مكانته التي كان يتمتع بها في المنطقة الى درجة جعلت السلطة في الماضي لا تستطيع ملاحقة الملتجئين الى الزوايا ، فضلا عن اجراءات تبجيل أتباع الطرق وشيوخها ، مثل الاعفاء من الضريبة والرفع في دية القتل من أهل الزوايا . لقد أدت التحولات التي عرفت المنطقة في المجالات السياسية والاجتماعية والاقتصادية الى فقدان الزاوية لاشعاعها ، واقتصر دورها على اعتبارها معلما من المعالم الدينية والتاريخية في المنطقة . فمع ارتفاع مستوى الوعي الثقافي والسياسي عاد لمؤسسة المسجد

29 يوم 4 جوان 1869 وصلت قافلة من فزان الى تطايرين ومنها انتقلت الى قابس ، وكان من ضمن القادمين معها المسمى حسن علي أحد أتباع السنوسية ، وكان يوضح للأهالي الأوضاع المتردية التي يعيشونها في ظل الهيمنة الفرنسية ، ذكرها : العجلي (التليلي) : الطرق الصوفية والاستعمار الفرنسي بالبلاد التونسية(1881-1939) ، نشر كلية الآداب منوبة ، 1992 ، ص 68 .

اشعاعها وحوصرت مظاهر الشعوذة والتزهد منذ بدايات الاستقلال على وجه الخصوص .

أما مظاهر الاستمرار فتجسدها الممارسات الدينية الشعبية التي تحتضنها بعض الزوايا وخصوصا "الحضرة" . ولكن هذه الاستمرارية شابتها انقطاعات عديدة في المكان والزمان ، فبعض القباب والمعامير والأضرحة والقبور أضحت أماكن لا تستهوي الزائرين ومنها ما هجر نهائيا وتداعى من الإهمال ، واقتصر دور الزوايا الأخرى على الزيارات من فئات اجتماعية قليلة .

إن الالتجاء إلى الزوايا أضحي في أيامنا مجرد مخرج من المخارج وملجأ للإحتماء لدى بعض "المحتاجين" وطلبا للمساعدة (المرض ، الفشل ، الحاجة ، الفقر ، ...) ولكن هذا السلوك لم تعد تمارسه سوى فئات قليلة ، ولم تعد "الزردة" ظاهرة كلية في المجتمع الريفي ، فبعد أن كان موعدها يعتبر واجبا على كل أفراد القبيلة وأعضاء العائلة أصبح لا يستأثر سوى باهتمام مجموعة جزئية . ومما يلاحظ أن اللجوء إلى تنظيم "الحضرة" في الزاوية أو خارجها أصبح سلوكا يتواتر في سنوات الجفاف حينما يلتجأ إليه بعض الريفيين متعلقين بنزول الغيث متقربين إلى أوليائهم³⁰ . على أن هذا التفسير لا يلغي الوظائف الأخرى التي يلعبها سلوك تنظيم الحضرة في مجال ريفي نقل فيه فرص اللقاء والاحتفال خصوصا في غير فصل الصيف .

إن القبيلة ليست بناء دينيا ، وبالتالي فهي ليست مقدسة كهوية وكمؤسسة ، لذلك كان من السهل اتخاذ جملة من الإجراءات والقرارات في شأن تفكيكها ومقاومتها والسعي إلى القضاء على أسباب وجودها . بينما ظلت الزاوية قائمة ، في بعض ملامحها ووظائفها رغم السعي إلى تجريدها من أسلحتها ورغم محاصرتها في فضائها . لذلك فإن ارتباط المسألة بالمقدس جعل هذا الهيكل قادرا على الاستمرار رغم

³⁰ هذا ما لاحظناه ميدانيا في سنوات الجفاف بجهة تطاوين وبنقردان ، حيث كثرت "الحضرة" في الجهة خصوصا بين 1992 و 1993 .

فضائه المحدود وبنيتة المنهكة ، ليتعايش مع المؤسسات المناقضة لها من حيث الوظائف والأهداف .

هذا التعايش بين متناقضات يجد تفسيره في أن هذه المعالم الروحية تبقى معالم ثقافية للمجتمع المحلي بانقساماته وتناقضاته ، أطراف منه تستند الى الزاوية كجزء من هوية الجماعة ، وأطراف أخرى تحافظ عليها كجزء من التراث والتاريخ ، ولذلك فهي تسعى الى تحويل النشاط فيه الى نشاط ثقافي واحتفال موسمي يتحول الى مهرجان لتوسيع التبادل وتحريك المجال .

ج- النشاط السياسي والمعطى القبلي :

إذا كانت العلاقات الاجتماعية والدينية والثقافية والاقتصادية لها أطرها وهيكلها التنظيمية في المجتمع المحلي . فماذا عن العلاقات السياسية ؟ كيف تطور النشاط السياسي ضمن التحولات التي عرفها المجتمع ؟ . هذه الأسئلة سنقودنا الى استكمال صورة التنظيم الاجتماعي في مجتمع أقصى الجنوب التونسي .

ليس الهدف هنا استجلاء صورة التنظيم في حد ذاته، ولا متابعة تاريخ التشكل السياسي في المنطقة . فيقدر أهمية التاريخ للتشكل السياسي واستعراض مظاهره وميكانزماته ، بقدر ما تدفعنا الاشكاليات المدروسة في بحثنا والفرضيات المنبثقة عنها الى التعرف على درجة التداخل بين البناء السياسي والعلاقات السياسية في المجتمع المحلي وبين المعطى القبلي الذي تبين أنه لا يفتأ في التسرب الى النسيج الاجتماعي .

سوف نحاول في هذا المبحث تلمس صيرورة التنظيم السياسي الحديث في المنطقة من خلال الفعاليات التالية : الانتخابات ، نشاط الخلايا والتنظيمات السياسية .

1) الانتخابات :

إن الحديث عن استمرارية في مظهرات الهويات القبلية داخل المجتمع السياسي في المنطقة لا يخفي أهمية التحولات التي عرفها الوعي السياسي في المنطقة من خلال انتشار التنظيمات السياسية وخصوصا الحزب الدستوري . كما أن تلك المظهرات القبلية والعروشية لا تمثل خصوصية جهوية بقدر ما تمثل ظاهرة تشق أرياف البلاد وحتى مدنها طولا وعرضا ولو بدرجات مختلفة .

فالانتخابات بأنواعها المختلفة وخصوصا منها تلك المتعلقة بالهيكل القاعدية والمحلية تستهض البعد القبلي باعتبارها تلامس مختلف فئات السكان . فموسم الانتخاب الذي يتخذ شكلا دوريا باعتباره يخص بالتوالي انتخابات الخلايا الحزبية كالشعب والجامعات الدستورية مرة والمنظمات الوطنية كفروع اتحاد الفلاحين والمرأة والتجارة مرات أخرى ، بقدر ما يحمل الى المناطق والقرى والتجمعات فرص النشاط والحركة وبقدر ما يبشر بالعمل التنموي الذي يفترض أن تذكبه منافسات الفاعلين حول تلك الهياكل، انما يحمل معه كذلك تجندا قبليا خطيرا يؤدي في أغلب الأحيان بنشوب صراعات كثيرا ما تعطل الأهداف والمطامح .

في هذا المجتمع تبسط البرامج السياسية وتشكلن الشعارات التي تمثل في العادة أدوات التعبئة السياسية . بالمقابل تبرز الصراعات شبه الخفية بين العائلات والعشائر ، ويعتمد التحضير الانتخابي على سلسلة من الاجراءات التي تعتمد على عقد التحالفات وفرض الضغوطات واستعراض العضلات .

تلك التحضيرات تتخذ أشكالا مختلفة ، فهي لا تتوقف على فترة زمنية محددة عند بعض الأفراد "الحركيين" الذين يتحملون مسؤوليات في الخلايا السياسية ، يتميزون بالنشاط والتأثير ويتمثل عملهم في جمع الانخرافات حسب النصاب المطلوب وجذب الأنصار وتلقف الأخبار السياسية وتوسيع الدعاية لصالح المجموعة

وكشف أساليب الخصوم . أما عند أفراد آخرين فـ"التجنيد السياسي" عملية موسمية تتطلب تسخيننا واجتماعات وتحضيرات، وكثيرا ما يؤدي هذا السلوك الى صرف أموال طائلة وعقد اجتماعات جانبية مطولة .

يبدأ التحالف الانتخابي من الخاص الى العام : الأقرباء - أبناء العرش - أبناء القبيلة - الجيران - الحلفاء من المجموعات القبلية الأخرى . لكن هذا المسلسل قد تفقد احدى حلقاته ، فيكون قصيرا أو طويلا أو متوسطا حسب المكتسبات السياسية للمجموعة وحسب مكانة المجموعة في المجتمع المحلي ، بل وحسب التوزيع السكاني في المنطقة.

تتخذ هذه السلسلة من التحالف السياسي حلقات منفصلة بعضها عن بعض ، وما يصرح به داخل المجموعة القرابية الضيقة ليس أمرا مشاعا في باقي الحلقات الأوسع . فالاستراتيجيات العامة للجماعة لا تنفي وجود استراتيجيات خاصة كأن يقع الدفاع على المصلحة الخاصة مثل ترشيح ممثل عن كل مجموعة قرابية لتقلد منصب انتخابي .

عادة ما يكون التنافس السياسي قائما على الاستقطاب الثنائي ، تجسده مجموعتان أو قائمتان . وهذا ما يؤدي الى اختزال الخارطة القبلية في المنطقة بالاعتماد على التاريخ الاجتماعي والتجارب السابقة . وكثيرا ما يتدخل موضوع الصراع حول الأرض الجماعية في تشكيل ذلك الاستقطاب . لكن تشكل الصفوف لا يتم في العادة بمعزل عن محددات فوق قبلية عادة ما تفرزها المدينة والنخب الجهوية حيث لا يستبعد التنافس المنطلقات الايديولوجية والسياسية وحتى المصالح الطبقية التي يحركها أفراد قليلون ولكنهم ذوو نفوذ واسع في جهاتهم .

ان التكتل حول الهوية القبلية يمثل رأسمالا لدى سكان القرى والأرياف خصوصا في ظل غياب "قادة" سياسيين كما هو الحال في بعض المناطق الحضرية

حيث يتكثف الفاعلون السياسيون في الانتخابات وراء أشخاص لهم نفوذ اقتصادي أو مكانة سياسية أو عائلية . ويستدعي التجند القبلي باعتباره سلوكا لاعتقائيا ، سلوكا مكلفا كذلك الذي يضطر الى ارسال نساء الى مقر الانتخاب وسط السوق دون أن تتوفر لهن فرصة زيارة ذلك المكان في الأيام العادية لأسباب اجتماعية . أو ذلك الذي يستجد بالأقارب للحضور لممارسة "الانتخاب" ولو استدعى الأمر قطع مسافات بعيدة . كما يتبع بعض الفاعلين حيلة تتجاوز قوانين ولوائح التنظيم أو المنظمة مثل احتكار بطاقات الانخراط أو اخفاء كراس المنخرطين أو التصويت باسم المتغيبيين أو الموتى (هكذا) (١) .

هذا السلوك الذي يغذيه التسبب وعدم الانضباط في مستوى المركزية الجهوية للتنظيمات بالخصوص هو الذي يؤدي الى تراكم السلوكات الشاذة التي تتحول في بعض الأحيان وفي بعض المناطق الى قاعدة للعمل يراعى فيها تقسيم المهام على أساس نوع من التمثيل العروشي تغذيها الحسابات الضيقة : التخوف من ردات الفعل واعتماد التفاضلية العددية لدى بعض المجموعات والجاه والمكانة المتوارثة عند مجموعات أخرى. في مثل هذه الحسابات وتلك الاستراتيجيات القائمة على الارضاء وعدم القدرة على مواجهة الايديولوجيا القبلية يتعطل الاعتماد على الأسس العقلانية في العمل السياسي كالكفاءة والالتزام والمستوى العلمي والمردودية النضالية... الخ.

2- نشاط الخلايا والتنظيمات السياسية :

"الشعبة - العشيرة" : دون الوقوع في عملية تعميم مظلمة لا تفتأ الخلايا السياسية في التوسع في أرياف أقصى الجنوب معتمدة في الغالب على أساس قرابي عشائري أو عائلي أحيانا ، ولا يحصل هذا التوجه الى نوع من التطابق بين الخلايا الاجتماعية والسياسية بشكل مقصود أو مخطط له ، وإنما يتم خارج حسابات المخططين . فقد أدت التنمية الريفية المتجهة نحو مرآضة سكان الريف والبوادي ، بهدف شدهم الى أراضيهم ، الى مثل هذه الظواهر . فبعد تكون القرية والسوق منذ

(١) هذه التحليلات مستوحاة من الملاحظة الميدانية بالمشاركة في مجتمع الدراسة .

الاستقلال وتجميع السكان ذوي الأصول القبلية المختلفة دخلت تنمية الريف منذ الثمانينات في سياسة جديدة تعتمد إعداد البنية الأساسية وتقريب الخدمات من المواطن فيه، وقد أدت هذه السياسات الى ما يسمى بظاهرة "النزوح المضاد" ، الذي يهدد بدوره بعض التجمعات بالتفريغ من سكانها وتعطيل المصالح العامة فيها . بالمقابل سعت العائلات الموسعة الى التكتل في أراضيها ومواطنها الأصلية لتطالب بنواتات لقرى جديدة تبدأها بالتأسيس السياسي (انشاء شعبة حزبية) كمقدمة لتحقيق المطالب الأخرى (التعليم ، الصحة ، السكن والخدمات) .

يمكن القول أن ضعف التخطيط ونقص الدراسات هو الذي أدى الى هذا الواقع الجديد . فعلى المستوى السياسي لم تكن قوانين التنظيم داخل الهياكل القاعدية للحزب الدستوري قادرة على مراقبة هذه الانحرافات بعد أن كانت سياسات الكم أهم من سياسات الكيف . ولم يقع الانتباه الى هذه الظواهر الا في أواسط التسعينات حيث تبين للقيادة السياسية للحزب أن فاعلية العمل السياسي على المستوى القاعدي لا تتناسب مع عدد الشعب ومنخراطيها ، وهذا ما يلاحظه الدراسات ميدانيا ، فبعض تلك الخلايا يظل معطلا خلال معظم الأوقات ويقتصر تحريكه على بعض المناسبات .

هذا التركيز على نشاط الحزب الحاكم (التجمع الدستوري الديمقراطي) في المنطقة قد يطرح التساؤل التالي : ما هو واقع الأحزاب الأخرى في الجهة ؟ وفي حال وجودها هل أن نفس الآليات التي رأيناها تتحكم في طريقة عملها ؟ .

قبل كل شئ ، لابد من الإشارة الى انعدام وجود أي نشاط سياسي علني لأحزاب المعارضة القانونية في أغلب المناطق ، بينما يقتصر وجودها في بعض المدن والمناطق الأخرى القليلة ، فلم تنشأ تقاليد المعارضة السياسية في المنطقة من منطلقات نضالية واجتماعية. ان المواقع المعروفة بانتشار المعارضة ظلت محكومة بدورها بانتماءات عائلية تورث الصلات الوثوقية والشخصانية القائمة على القرابة . ففي عدة تجمعات يكون موقف الجماعة محكوما بموقف أحد أبنائها الذي تنساب

الجماعة وراه مساندة له ، أو العكس حيث يلتزم الفرد بالجماعة ، فإذا كان معارضا فان الجماعة غالبا ما تفرض عليه التوقف عن العمل السياسي أو تمنعه من الاستمرار فيه وتجذبه لها . هكذا تتحول القرابة الى وسيلة ضغط على الأفراد مثلما تمثل وسيلة دعم في مواقفهم ونشاطاتهم السياسية .

وبمعنى أوسع يمكن القول ان قوة حضور المحددات القرابية ومثانة انتماء الفرد الى المجموعة وهيمنة السلطة العائلية الأبوية كثيرا ما تؤثر بطريقة أو بأخرى في نوعية العمل السياسي وأساليبه في أقصى الجنوب التونسي . يصعب عادة على "ابن المنطقة" اذا كان متعلما أو متقفا و ذا توجه سياسي مختلف مع توجهات منطقته أو عائلته أن يمارس توجهاته ونشاطاته السياسية داخل المنطقة . فالتقاليد الاجتماعية (الأخلاقية القرابية) تفرض عليه أحد موقفين : إما كبت أفكاره وتوجهاته أو الهجرة لممارسة تلك الفعاليات خارج فضاء الانتماء الأصلي .

لقد لعبت القرابة بشكل عام دور تحصيل المجتمع المحلي من انتشار الأفكار السياسية المتطرفة ، يمينا أو يسارا ، فمظاهر الروح الجماعية التي تسود في المجموعات المتضامنة تضامنا أقرب الى الآلية تلغي مظاهر الاختلاف والتميز الفردي وتستنهجها.

ان مناسبة الانتخابات تمثل "فرصة" في المستوى الجهوي لبروز الانقسام القرابي والعروشي كمعطى من المعطيات الأساسية لاستراتيجيات العمل السياسي . فبالرغم عن غياب أية هيكلية ملموسة تسعى قوى الضغط الخفية الى صياغة رأي عام محلي يفرض حولا تخالف القوانين واللوائح الحزبية ، كأن يروج لفكرة اعتماد التمثيلية العروشية في اختيار أعضاء المؤتمر الحزبي . ولعل في القراءة المعمقة للنصوص والقرارات والنداءات التي تصدرها القيادة السياسية حول ضرورة ترسيخ تقاليد التمثيل الديمقراطي وتقديس حرية القواعد في اختيار ممثليها ، ما يؤكد تخوفها من انتشار هذه الممارسات المخالفة .

وطبيعي أن تكون هناك تحالفات سرية ولارسمية ، شأن كل عمل سياسي انتخابي، إلا أن انتشار الشللية المبنية على القرابة القبلية في محاصرة الخصوم أو كسب المؤيدين لا ينفى في الحقيقة ، رغم خطورة هذه الظاهرة ، تداخل مؤشرات الانتخاب 31 .

هكذا يتسرب الوازع القبلي بطرقه الخفية والموسمية فيؤثر في تركيبة الهياكل وفي الاختيارات ، وهو تأثير لا يخرج في النهاية عن هدر الطاقات وتعطيل المخططات وتجاوز القوانين . فالتجند العروشي الذي لايزال يمثل أحد المخاطر التي تهدد النشاط السياسي المدني ، لم يؤد إلا الى نشوب الخصومات ومراكمة المشاكل ، رغم ما يبدو في هذه الظاهرة من مظاهر التماسك الاجتماعي الذي يمنع من حصول التفكك الاجتماعي.

31 تابع البشير العربي في دراسته المذكورة آنفا مؤشرات اختيار أعضاء الشعب وأعضاء مجالس التصرف فحصرها في العوامل التالية : القرابة الدموية ، الانتماء الى المنطقة، المقدرة والدراية ، حسن السلوك . وفي كلتا الحالتين تبين للباحث ميدانيا أن مؤشر القرابة (القرابية أو البعيدة) تحتل المرتبة الأولى في دوائر الاختيار لدى القاعدة الانتخابية 56 % بالنسبة لمجلس التصرف و 41 % بالنسبة للشعبية ، وكلا النسبتين تحتل المرتبة الأولى . (التحولات والبناء القبلي ومستويات التنمية في حامة بني زيد ، ص 316-318).

الفصل الثاني

مشاهد العلاقة بين الأنا والآخر : المجتمع المحلي والدولة

المبحث 1 :

الذاكرة الشعبية : صورة الأنا والآخر

تشكل الذاكرة الجماعية في المجتمع المحلي مجالا خصبا لمجموعة من التفاعلات الرمزية ، فهي تمثل إحدى مكونات المجتمع ، تاريخه ، تراثه ، تجاربه وعلاقته بالمحيط الطبيعي . ورغم أن هذه الذاكرة تتقاطع في خصائصها العامة مع خصائص ذاكرة الجهات الأخرى المكونة للمجتمع التونسي ، فهي تتميز شأن غيرها بخصوصية جهوية . لقد اشارت الدراسات الانثروبولوجية والتاريخية الى أهمية الصورة التي يكونها الفاعلون الاجتماعيون ، موضوع الدراسة ، حول أنفسهم ، بقطع النظر عن درجات مصداقية تلك الصورة التاريخية (الكيلاني 1990) . كما أن الزمن الأسطوري (فالنسي 1977) مثل إحدى أهم خصائص هذه الذاكرة وفق نظرتها الى العالم الداخلي والخارجي .

تحظى عملية إعطاء المجتمع المحلي فرصة التعبير عن نفسه حول مسائل التصورات والمواقف بأهمية منهجية في علم الاجتماع التطبيقي ، فذلك المنحى أصبح يرفع من وثيرة مصداقية دراسة الواقع الاجتماعي ويتجاوز المشاكل المتأثية من اطلاق أحكام خارجية أو إسقاطية .

فالذاكرة الجماعية ، وكذا الفردية ، رغم ضعف وثوقية سندها التاريخي حول الأبعاد الجهوية والقبلية والعائلية ، ورغم ميلها الى صياغة التاريخ المحلي بطريقة تناسب الامكانيات المحدودة والمصالح الضيقة ، فانها فيما لم تثبتته الوثائق قادرة على

تضمنين بعض المعطيات والحقائق التاريخية ضمن رواياتها الشفوية ، فضلا عن ذلك تلعب الذاكرة الجماعية الشعبية دورا نفسيا يتمثل في حماية المجموعة والدفاع عنها معنويا وثقافيا .

يمثل بناء الذاكرة الشعبية في مناطق الدراسة عملية معقدة ، حيث تتضافر خطوط النسب القرابي ونظام الولاية الدينية من أجل بناء نسيج داخلي للمجتمع المحلي³².

هذه الذاكرة هي التي وصفها منذر الكيلاني بالتمزق والتعرض الى النسيان بسبب فقر في التوثيق ، كما وصفها جوزلين دخلية³³ بالذاكرة النسيانية المصابة بالتناقض أحيانا وبالتفكك أحيانا أخرى . لذلك فهي تبدو بحاجة الى الترميم وإعادة البناء على حد تعبير جرار نامر *G.Namer, 1987* ³⁴ . فكل جيل يعطي دلالة أوسع من مجرد ما هو موجود بما يضيف على الذاكرة خاصية الحلم والشاعرية . أما رواية الذاكرة للتاريخ المحلي في الأرياف الجنوبية وفي أوساط واسعة من المدن فهي مبنية على التداخل بين الواقع والخيال عبر مجموعة من الترقيعات والاسقاطات التي تصيب رواية الأحداث والوقائع المحلية مثل :

- أساطير الأصل القادم من الخارج في أغلب الأحيان وبشكل شمولي
- تاريخ الصراعات مع الجيران حول الأرض وخيراتها ، وهو تاريخ ذو صبغة شاعرية يجسدها إظهار بطولات الأنا ضد الجيران والخصوم .
- رواية معجزات الأولياء عبر الطريقة الإثباتية في رواية الأحداث والأخبار ووصف خصائص الأشخاص الفاعلين في التاريخ المحلي .
- الإقرار بهذه الخصائص التي تميز الذاكرة الشعبية يجب أن لا يؤدي بنا الى القول بخلو المجتمع المحلي من تاريخ واقعي خاص به . فالوعي الجماعي قادر

³² Kilani (Monther) : "La construction de la mémoire...", Op.Cit. , éditions Labor et Fides, Genève, 1992.

³³ Dakhli (Joceline) : "L'oubli de la cité : la mémoire collective à l'épreuve du lignage dans le Jrid Tunisien" . Editions la Découverte, Paris, 1990 .

³⁴ Namer (Gérard) : "Mémoire et société". Publications Méridiens, Paris, 1987.

بدوره على تقديم تصورات للتاريخ النقي ، لكن هذه التصورات تبدو ضبابية أو مبالغاً فيها ، أو غير متماسكة منطقياً . هذا ما تظهره الروايات والأقاصيص وما تسجله الأشعار والأمثال .

بتلك الصورة الهشة تمثل الذاكرة احدى وسائل حفظ كيان الجماعة والدفاع عن نفسها ، خصوصا حينما يواجهها تاريخ خطي تواتري هو التاريخ الرسمي والتاريخ العالم الذي يخالف طريقة روايتها للأحداث .

وهكذا فرغم التمزق والضعف ، يتضح أن المجتمع المحلي يمتلك ذاكرته التي تحتوي جزءا من تاريخه المروي بشكل رمزي ، ومن هنا تأتي مشروعية مساءلة هذه الذاكرة واستنطاقها للتعرف على بعض المراقف والاتجاهات التي لا يمكن الحصول عليها بطريقة مباشرة بسبب المراقبات والتحفظات . كما أن عمليات البناء التاريخي للذاكرة المحلية تتخذ هذه الطرائق ذات الطابع الرمزي بهدف الدفاع عن الأنا المهمشة . ويزيد من تعميق البعد الروائي الأسطوري ضعف امكانيات التعليم والكتابة ونقص حيز التاريخ في المجتمع المحلي والمجتمع الشمولي لفترات طويلة .

وعلى كل حال فان انفتاح المجتمع المحلي عبر الهجرة والتعليم ساهم في اضعاف علاقة الفاعلين بتاريخهم البعيد ، كما عملت تلك المؤثرات في توسيع دوائر الوعي بالآخر ، وكثيرا ما استبدلت معارف خطوط النسب والأصل والكرامات وأجداد الأجداد بمعارف جديدة مغايرة لها . لكن هذا الانفتاح وذاك الحراك أفرزا بالمقابل فئة محلية تسعى بكل جهودها الى لملمة أطراف التاريخ المحلي وانقاذ ما يمكن انقاذه وهو ما يقوم به "المتقنون العضويون" الجدد المحليون .

القبيلة في ذاكرة الجماعة :

يمكن الحديث عن مفارقة مثيرة حول ذاكرة المجموعات في الجنوب الشرقي التونسي ، فبقدر ما تحرص الجماعة القرابية على تدقيق خط نسبها ، محاولة بكل

الوسائل اضعاف المشروعات التاريخية عليه ، خصوصا لدى المجموعات ذات الرصيد الديني والمجموعات ذات الرصيد العسكري (الفروسي) ، بقدر ما تكون محدداتها الترابية والتاريخية باهتة وهشة ، رغم تركيز الذاكرة على الربط بين المجموعة القبلية والأرض في رواية التاريخ .

لعل ذلك يمثل احدي خصائص المجتمع البدوي ذي التقاليد القبلية التي تحرص على النقاء السلالي أكثر من حرصها على تحديد مجالها الجغرافي الخاضع أبدا الى تبدلات تفرضها طبيعة نمط العيش (بداوة متنقلة وغزو مستمر) والنظام البيئي (التصحّر والجفاف الذي يفرض الإبعاد في النجعة - على حد تعبير ابن خلدون -) الذي أضعف قيمة الأرض مثلما أضعفها الوضع الأمني المتدهور .

وذلك ما تدل عليه أيضا وسائل التاريخ المحلي المتواضعة ، فالتاريخ بالأحداث التي أثرت في المجتمع يمثل ظاهرة لم تغب عن الاصطلاح المحلي إلا بعد الاستقلال ، بل إنها لا تفتأ في الظهور في خطاب الشيوخ حتى الآن . (عام الغباري، عام الجراد ، عام الروز ، عام الثلج ، عام الثورة ، عام الشر ، ...) .

وتضع ظاهرة تفكك الذاكرة بصماتها في طريقة رواية الأحداث القريبة ، كانتفاضة الودارنة سنة 1914³⁵ أو حركات الفلاحة 1954^(*) . فحتى الأحداث القريبة لا تحظى باتفاق لدى رواتها ومواكبيها في طريقة ذكر تفاصيلها والقائمين بها . وكثيرا ما يؤدي الاختلاف والتحيز مع أو ضد الأشخاص الى صراع المجموعات القبلية حول "ملكية التاريخ" .

³⁵ Albergoni (G.) : "Mémoire gentilice et histoire Nationale : figures et enjeux du récit d'une insurrection béduine anticoloniale" , in Cahiers d'études Africaines, n° 119, 1990, p.299 .

(*) معركة الرعاش ، معركة رمثة .

نماذج من صور الأنا والآخر:

عادة ما يتخذ تمجيد الأنا لدى الجماعة القبلية مكانة في المنتج الثقافي المحلي، لكنه لا يعدو أن يكون تمجيذا دفاعيا كما رأينا أعلاه ، حيث يتخذ من الأثعار والأمثال والنكات والأحاجي الأداة والوسيلة . وذا كانت الرواية التاريخية ضعيفة عامة بسبب انتشار الأمية وعوامل أخرى ، فإن الروايات المتعلقة بالصراع بين المجموعات ظلت تتمتع بانتشار واسع في مجالس السهر وحفلات اللعب وأوساط الترفيه . فلامجتمع قدرة فائقة في تبديل صيغ الأمثال والأثعار الشعبية وتعديلها بما يناسب مصلحة الجماعة القبلية الرواية والمستهلكة لهذه الصيغ ثقافيا .

فالمثال المعروف محليا والذي يمجد أهم مرتكزات التجمع القبلي لـ "الوردانة" لا يخلو من تراثية مبنية على مكانة المجموعات . هذا المثال يمكن اعتباره نموذجا معبرا عن هذا التحويل الذي ينصب على النص الأصلي .

الكرائشوة كرشه - والعارضة ربة - وروس العرب زرقان وحميدية

لقد تم استثناء أو لاد سليم (أو لاد شهيدة وأولاد دباب) من هذا التصنيف وهو فرع ذو مكانة بارزة في الوردانة . فهل يمكن القول أن هذه الصياغة قد انبثقت من شاعر ينتمي إلى ودارنة أو لاد عبد الحميد ، وبمضي بنا التحليل إلى الحديث عن أن التلاعب بالكلمات واطفاء المعاني على أسماء العروش يجعل من المجال اللغوي حقلا خصبا للصراع ومجالا رمزيا للتمثلات والتفاعلات في الحياة اليومية .

وبناء على التقسيم الوظيفي للعروش الذي يستند إلى تسمية أعضاء جسم الإنسان التي ترمز إلى القبيلة الأم ، تبحث كل مجموعة عن العضو الذي يناسب اسمها فيضفي عليها وظيفة حيوية في المجتمع ، فالجلبادات ، وبناء على هذا التقسيم، يفتخرون بتسميتهم باعتبار أن " الجلد هو حامي الجسم وهو غطاؤه " ، وفي ذلك التعبير تلميح إلى الدور الديني الحمائي الذي كانت تقوم به قبيلة الجلبادات في الجهة وهو ما مكنها من لعب دور الوساطة بين المجموعات أثناء نزاعاتها والقيام بالدور العلاجي (العضوي والروحي) ، فضلا عن الرصيد الرمزي الذي ورثته من جدتها

المؤسس الذي حمى المجال (جهة تطاوين) من التدخلات الاستعمارية (أنظر قصيدة المدفع) ، وكذا حماية ممتلكات ورغمة من غزو القبائل المجاورة التي رغم عملياتها المستمرة فهي لا توغل في العدوان على المركز احتراماً للولي الصالح ومنظوريه . أما رئاسة القبائل العربية فهي مستمدة من القوة العسكرية التي كان يحتلها تجمع الودارنة المختص في أعمال الرعي والفروسية والدفاع .

وتضفي بعض الصور الرمزية الطريفة المتداولة محليا حول المجموعات التي تقاسمت فضاء ورغمة بعدا دلاليا على خصائص كل مجموعة لدى تصور أجوارها حولها وهي صور تختزل تقسيم العمل ونمط العيش ومنها :

44- صورة المجموعات القبلية في الذاكرة الشعبية

القبيلة	المنطقة	الخصائص حسب الرواية الشعبية
الحويوي	بني خداش	المنية شريح وجسر مليح وخص يفتق مقابل الريح (انتاج التين والحنين الى التبدي)
التوزني	بنقردان	المنية شنية ودقلة خشينة والحلاب لخضر متوكر لدينه (دلالة على الطابع البدوي المعتمد أساسا على تربية الماشية والتغذي بمنتجاتها)
الودرني	تطاوين	الدنيا أبادي وبارود صادي وتدهكيل بين جاي وغادي (كناية على التبدي والفروسية والتفاخر بالمجد والاستعلاء)
الجليدي	تطاوين	هاب دعاهم وصدق خبزة لجدهم واخطاهم (دلالة على الاحترام لطابع التدين لدى المجموعة)

كما أن بعض الأمثال الموجهة الى المجموعات ذات الرصيد الكبير في الاستقرار في الساحل والداخل ، توحى بانتشار القيم الحضريّة التي يستهجن الآخر البدوي فيها طابع الانغلاق واعلاء المصلحة الفردية مثل قولهم "صحبك في عكاري زي من لقي شمتله للواري" . لقد كان الصراع بين المجموعات القبليّة أحيانا يتخذ طابعا طريفا من خلال ما تعبر عنه المقطوعات الهجائية التي كان الأفراد يتغنون بها. فقد ينظم الشاعر قصيدة على لسان الحيوانات معتمدا على تحقير الخصوم والاستهزاء بهم³⁶ .

إذا كان الصراع من خلال الشعر في الماضي القريب يتخذ غالبا طابعا رمزيا متخفيا بلسان الحيوان ، فإن بعض الصراعات المعاصرة حول الأرض الجماعية أصبحت تعتمد أسلوبا هجوميا مباشرا مرة واعلاء شأن الذات القبليّة مرة أخرى³⁷ .

وتتخذ صورة الأنا القبلي ، في الذاكرة الشعبيّة التي يمثلها الشعر جديتها وطابعها التحريضي في ما يتداوله رموز العرش في المناسبات السياسيّة . ففي عملية تصعيد العمدة أو ممثلي الحزب يردد بعض الكبار في غمراسن مبدأ احتكار التمثيل القبلي بقولهم :

منصور بن خليفة جاب ضناوي
زيد وسليم ... والميساوي
وكل من خطاهم راهو عشراوي
لا تاخذ لا تعاشر ولا تساوي³⁸

³⁶ هذا الصراع تجسده قصيدتان تعبران عن صراعات مجموعتين من قبيلة الحميدية ومطلع الأولى يقول :

زلاليم وخنافيس والحربايا وحا شيخهم بويريص ومضارايه

والثانية تقول :

جمل الخربش والناموس ودارورا ولد النملة باي

رواهما لنا السيد الطاهر عبد العزيز من معتمدية الصمار وحسب روايته فهما تعبران عن صراع فروع من الحميدية . (تونس

1997/8/25) .

³⁷ هذا الصراع تجسده قصيدتا لطرش (التوازن) و بوعائشة (عكارة) .

تلك نماذج من الذاكرة الجماعية القبلية مجسدة في الشعر الصراعي ، وهي نماذج توحى باستمرار ملامح دور الشاعر في القبيلة العربية حتى القرون الماضية ، فقد كانت كل قبيلة في المنطقة تفرز شاعرها الذي يمثل صدى لصولتها وناطقا اعلاميا لها .

هذه الخصائص لاتزال بعض امتداداتها تطبع الوضع الثقافي في أرياف الجنوب الشرقي حتى اليوم ، فقد بينت لنا الدراسة الميدانية أن معرفة المستجوبين بالشعر لا تتعدى في الغالب الشعر الشعبي كما تبين أن الشعراء الأكثر حضورا في ذاكرة أفراد العينة المدروسة سواء بأسمائهم أو بمقاطع من قصائدهم هم شعراء المنطقة . وتضعف نسب المعرفة بالشعراء حسب توسع دوائر القرابة الدموية والقبلية والجهوية للمستجوبين . صحيح أنه لا يمكن الحديث عن شعراء قبائل الآن ، ولكن لا يزال الشعراء المعاصرون المحليون يمجدون أحداث الماضي ويعطون من شأن المجموعات التي ينتمون إليها ، كلما سنحت الفرصة بذلك ، لأن فرص التمجيد المباشر لم تعد متوفرة بل هي مستهجنة في الرأي العام المحكوم بنوع من المراقبة السياسية .

وتدفع التنشئة العائلية الفاعلين على عدم اخفاء تحيزهم ودفاعهم على الكينونة النفسية والثقافية لقبائلهم ، ويتخذ التحيز شكلا تراثيا يفترض الاثبات التاريخي من خلال امتلاك القصور والمعالم التاريخية . فالاثبات التاريخي سبيل للإثبات الاجتماعي (مكانة القبيلة في التاريخ) . كما تستند المشروعية التاريخية للقبيلة على مدى قدرة الأحفاد على استذكار ما أنجزه الأجداد بشكل منطقي إثباتي يعتمد على المادة الوثائقية والروايات المتماسكة .

38 ذكرها الملي (خليفة) في البحث الذي أعده تحت اشرافنا في اطار شهادة الكفاءة في البحث في علم الاجتماع : "مؤسسة المشيخة بين الاستمرار والتغيير : دراسة سوسولوجية في الجنوب الشرقي التونسي " ، تونس 1993 .

كما أن لانفراز الدكاكين في التجمعات الريفية بحسب مؤشر القرابة القريبة والبعيدة دلالة سوسولوجية باعتبار أن التقسيم الاثني القائم على التضامن يتطابق في كثير من الصور المتكررة هنا وهناك مع تقسيم النشاطات والفضاءات . إن مبدأ التضامن يفرض على الأفراد دعم رأسمال دكان العائلة ودكان العشيرة حتى وإن كان ذلك لا يلائم منطق التجاور في الفضاء . إن محاصرة الآخر القبلي تبدأ من محاصرة نموه الاقتصادي وتعطيل نجاحاته وصولاً الى الصراعات عبر السياسة والادارة ، لذلك يلاحظ أن التجارة القادمة من خارج المنطقة كثيراً ما تكون أكثر توفيقاً ونجاحاً . بينما يؤدي الانقسام العائلي المتجسد في دكاكين القرى وكذا في بعض أحياء المدن الى تقليص دوائر الحرفاء وتوزيعهم بما يساهم في الحفاظ على جمود أو بطء نمو رأس المال المحلي .

إن الحفر في الذاكرة الجماعية للمجتمع المحلي يمثل عملية مفيدة بالنسبة للباحث الراغب في التعرف على خفايا الصراعات ودوافع المواقف والاستراتيجيات ، ذلك ما يسهم في تفسير ظاهرة "النار المتأخر" . وهي ظاهرة لا تفتأ في الظهور من حين لآخر لدى هذه المجموعة أو تلك في هذا الموقع أو ذاك . يقوم "النار" على تصفية حسابات قديمة وردود فعل تجاه مواقف وأحداث لم يعد المسؤولون عنها في عداد الأحياء . لكن من يقوم بتنفيذ هذا النار؟، إنهم بعض الفاعلين القلائل الذين تشبعوا بتنشئة عائلية أو قبلية مضخمة فيتحولون الى منفذين أو محرضين على فعل النار الذي يتخذ أشكالاً عديدة سياسية وادارية واجتماعية . إن عودة الوعي القبلي عملية مرشحة للظهور مع هشاشة البناء السياسي والاجتماعي للريف ، فالمحرضون على النار القبلي ينشطون من خلال أساليب الثقافة السائدة والتنشئة المتبعة (رواية التاريخ، وحفظ الأشعار والأمثال) وهي ثقافة لاتاريخية وتنشئة تقليدية ترفع من شأن قيم المجتمع القبلي . ويتحول النار السياسي الى عمليات محاصرة توجه الى المجموعات التي يعتقد أنها كانت مهيمنة ، رغم أن مفهوم الهيمنة يعتبر مفهوماً مضخماً لأن المهام السياسية لم تؤد الى إحداث حراك حقيقي في مكانة المجموعات التي أفرزت أفراداً تولوا القيادة والحكم في مناطقهم .

المبحث 2 :

مقاييس الوعي القبلي في الرأي العام المحلي

ليس من المعتاد في الدراسات الاجتماعية الباحثة في قياس المواقف وأشكال الوعي الاجتماعي بالمجال الريفي ذي الامكانيات التعليمية المحدودة أن تعتمد الطريقة المباشرة في الاتصال بالفاعلين ودراستهم . فكثيرا ما تكون الأحكام منبثقة من استنتاجات غير مباشرة ووسائط غير موثوق منها . لعله من الأفضل الاستماع الى المجتمع المحلي المدروس حتى يتم تجاوز نقائص التعميم والاسقاط .

لقد كانت الدراسات الميدانية في هذا البحث فرصة نادرة للمبجوثين للتعبير عن الرأي الشخصي ، كما كانت فرصة نادرة حتى في مجال الحياة العامة مكنت المبجوثين والباحثين من التعارف . انها تمثل فرصة خصوصا بالنسبة للفئات الأكثر تهميشا كالنساء والفلاحين وسكان التجمعات النائية وسكان الدواوير المنعزلة . فضلا عن القيمة النفسية والثقافية لفرصة الحوار مع الآخر "الباحث والمبجوث" ، فان المقابلات المباشرة بينت أن المرأة الريفية في أقصى الجنوب التونسي عموما لا تحظى بالحدود الدنيا لامكانية الاجابة عن أسئلة تتعلق بالتاريخ المحلي وبالمعطيات عن الأسرة مثل عدد الأفراد وأعمارهم ومستوى دخل الأسرة وممتلكاتها . إن احتكار الذكور للتاريخ المحلي والذاكرة الجماعية للعائلة لا يزال يطبع حياة الأسرة الريفية .

رغم البساطة البادية على الأسئلة المباشرة الهادفة الى استخراج الآراء الشخصية لأفراد العينة بهدف قياس مستويات الوعي بالتركيبة القبلية المنحلة ، ورغم قناعة الباحث باحتمالات تدخل العوامل غير الموضوعية في صياغة اجابات المبجوثين (وجود مرافقين ، توقع المستجوب لردة فعل الباحث بما يفرض عليه نوعا من المراقبة الذاتية) . رغم كل ذلك فان الاجابات مكنت من استخراج المواقف وردات الفعل والانطباعات التي يروم الباحث الوصول اليها .

فالأسئلة والاستجابات كانت تهدف الى التعرف على ردات الفعل المباشرة وغير المباشرة وترصد التصورات والمواقف تجاه اصطلاحات أو سلوكيات هادفة الى قياس الحيز الذي تشغله تلك الاصطلاحات في وعي الأفراد والمجموعات وثقافتهم . ويمكن تقسيم المجالات المستهدفة في قياس مدى حضور الثقافة القبلية لدى المجتمع المحلي في أرياف أقصى الجنوب في ثلاث مستويات :

1- المستوى الأول ، عام : ويجسده السؤال : هل القبائل موجودة في

عصرنا ؟ .

2- المستوى الثاني ، خاص محلي : يجسده السؤال : ماذا تعني لك كلمة

"ورغمة" ؟ ويردف بسؤال تكميلي : ممن تتكون ؟ .

3- المستوى الثالث ، وطني : يجسده سؤال : أين يوجد الفراشيش ؟ .

4- المستوى الرابع ، مغاربي : هل توجد القبائل بليبيا والجزائر ؟ ويستكمل

بالسؤال المفتوح : ما هي ؟ .

45- موقف افراد العينة من وجود القبائل في عصرنا

مجموع العينة	%	لا يعرف	%	لا	%	نعم	المعتمديات	
135	2,9	4	17,7	24	79,2	107	تطاوين الجنوبية	ولاية
146	8,2	12	17,12	25	74,6	109	السمار	تطاوين
281	5,6	16	17,4	49	76,8	216	المجموع	
146	17,1	25	13,6	20	69,1	101	سيدي مخلوف	ولاية
140	8,5	12	23,5	33	67,8	95	بني خدش	مدنين
286	12,9	37	18,5	53	68,5	196	المجموع	
567	9,3	53	17,9	102	72,6	412	المجموع العام	

يمثل السؤال مدخلا عاما لمعرفة مدى فهم المستجوبين لدلالة مفهوم القبيلة وقياس تصوراتهم حول مدى وجود هذه البنية اليوم . هذا السؤال كان مصحوبا بتفسيرات أو باستبدال الاصطلاحات كان يعوض الباحث مصطلح القبيلة بمصطلح العرش .

لقد وافقت غالبية العينة على مبدأ وجود القبائل في عصرنا بمعدل يبلغ 72,6% مقابل 17,9% لا يعتقدون في وجودها . أما الأجوبة المهملة والمحايدة فهي تقدر بـ 9,3% فقط . ومما يلاحظ وجود تشابه أو تقارب في معدلات الأجابات حسب الولايات (ولائتي مدنين وتطاوين) بما يدل على تقارب أشكال الوعي الاجتماعي في الوسط الريفي لدى الفاعلين الاجتماعيين في الجهة .

أما إذا تمعنا في تقاطعات الاجابات مع متغيرات السن والمستوى التعليمي ، فاننا نجد أنه مع ارتفاع السن عند المستجوبين تزداد معدلات الموقف الايجابي من السؤال . كما أن ارتفاع المستوى التعليمي لا يتعارض مع اتجاه المؤشر السابق حيث يزداد المستجوبون قناعة بوجود القبائل اليوم . أما متغير الجنس فهو يؤثر في ارتفاع نسبة الإناث من فئة " لا أعرف" . وبخصوص المتغير الجغرافي فان في ارتفاع نسبة الاجابات بنعم في معتمدية تطاوين الجنوبية (التي تتفوق على نسب المعتمديات الأخرى) ، ما يرتبط بخصوصية المنطقة الجبلية التي تمثل ثلثي عينة المعتمدية ، وهي منطقة ذات تاريخ صراعي بين المجموعات اتخذ شكلا إثنيا .

46- دلالة كلمة " ورغمة " عند أفراد العينة

المعتمدة	قبيلة / عرش	%	سكان منطقة	%	جهة الجنوب	%	أنا نحن	%	الأصل	%	لا يعرف	%	مجموع العينة
ولاية	تطاوين الجنوبية	48	22	35.5	12	8.8	8	5.9	14	10.3	31	22.9	135
ولاية	الصمدان	54	17	36.9	8	11.6	12	8.2	13	8.9	42	28.7	146
	المجموع	102	39	36.2	20	13.8	20	7.1	27	9.6	73	25.9	281
ولاية	سيدي مخلوف	52	9	35.6	8	6.1	8	5.4	3	2	6.6	45.2	146
مدنين	بني خدش	54	11	38.5	15	7.8	14	10.7	7	5	39	27.8	140
	المجموع	106	20	37	23	6.9	22	7.6	10	3.4	105	36.7	286
	المجموع العام	208	59	36.6	43	10.4	42	7.4	37	6.5	178	31.4	567

يرمي السؤال هنا الى قياس مدى معرفة افراد العينة لأصولهم الاثنية، وهو يرمي أيضا الى قياس الوعي القبلي لدى الأفراد من خلال السعي الى ضبط تصوراتهم حول تاريخ الجماعة ودلالات تسميتها في المكان والزمان .

لقد توزعت الاجابات حول دلالة ومعنى " ورغمة " بحسب أهميتها بين التحديد الاجتماعي (قبيلة - عرش) والتحديد الجغرافي (منطقة - جهة الجنوب) والتحديد النفسي- الثقافي (هي أنا - نحن - أصلنا) ، ولم تتجاوز نسبة الاجابات الصحيحة (قبيلة) 36,6 % وتليها فئة (لا أعرف) التي تقدر ب 14,4 % . واذا ما ضمنا نسب الاجابات غير الدقيقة الى بعضها البعض وأضفناها الى فئة من لا يعرفون يصبح المجموع نحو 63,2 % بما يدل على أن التوجه العام يسير باتجاه عدم القدرة على

ضبط دلالة تسمية ورغمة عند أفراد العينة ، ومما يلاحظ أن غالبية افراد العينة من الشباب تتركز في هذه الفئات التي لم تستطع ضبط المصطلح ولا دلالاته.

هذا الاتجاه السلبي أيدته نتائج البحث الميداني المجرى حول العائلة والقرابة ببعض مناطق ولاية تطاوين 1997 ، فبالسؤال عن الانتماء القبلي (بصيغتي الماضي أو الحاضر) بالنسبة للمستجوبين ، تبين وجود خلط بين مفاهيم العائلة والقبيلة والعشيرة و "اللحمة" . فالحدود بين تلك البنى الاجتماعية متداخلة وباهتة سواء في المستوى البنيوي والهيكل الوظيفي أو حتى في المستوى الزمني إذ لا توجد حدود في ذهن الفاعلين الاجتماعيين بين بنى كانت قائمة وانحلت وأخرى موجودة في الحاضر ، رغم أن السؤال كان يتضمن لبسا مقصودا فان المستجوبين لم يسألوا الباحث عن المقصود بـ "العرش" هل الكبير أم الصغير ؟ هل القديم أم الحديث ؟ هل الأصل أم الفرع ؟ . فالاجابات التي قصدت مباشرة ظاهر السؤال (القبيلة الأم) كانت كما يلي :

47- توزيع عينة ولاية تطاوين حسب درجة ذكر القبيلة الأم

العينات	نسبة ذكر القبيلة الأم	القبيلة الأم
بني مهيرة	$12,8\% = 39/5$	الزرقان
قصر عون	$10,8\% = 37/4$	أولاد عون
الزهراء	$19,3\% = 98/19$	الكراشوة

في هذا المستوى تؤكد نتائج الأبحاث الميدانية المجرى بين 1994-1997 الاتجاه التدريجي نحو ضعف المؤشر القبلي في التنشئة الاجتماعية ، فالمستجوبون المنتمون الى الفئات العمرية الكبرى (45 فما فوق) تمثل الفئات الأكثر حضورا في الاجابات المؤكدة لوجود المعطى القبلي بمعرفتها ووعيها القبليين .

48- تحديد أفراد العينة للمجال الذي تكونت منه ورغبة

المعتمدة	مجموعة	%	الجنوب	%	أصبلو	%	أصبلو	%	لا يعرف	%	مجموع العينة
ولاية	تطاوين الجنوبية	14	10.3	11	8.1	35	25.9	23	17	52	135
تطاوين	السمار	17	11.6	7	4.7	28	19.1	34	23.2	60	146
	المجموع	31	11	18	6.4	63	22.4	57	20.2	112	281
ولاية	سيدي مخلوف	14	9.5	9	6.1	24	16.4	19	13	80	146
مدنين	بني خدش	16	11.4	11	7.8	18	12.8	34	24.2	61	140
	المجموع	30	10.4	20	6.9	42	14.6	53	18.5	141	286
	المجموع العام	61	10.7	38	6.7	105	18.5	110	19.4	253	567

يهدف السؤال عن مكونات "ورغبة" الى قياس مدى دقة المعرفة التاريخية والاثنية والجغرافية لدى أفراد العينة ، فضلا عن الرغبة في قياس التوقع الذي افترضناه منذ البداية حول وجود خلط في ثقافة الفاعلين حول التاريخ الاجتماعي والفضاءات التي تحرك فيها ذلك التاريخ .

ان نتائج هذا السؤال تدعم نتائج السؤال السابق التي أكدت ضعف معرفة المجتمع المدروس بالمعنى القبلي في تسميته ودلالته . مرة أخرى يؤدي السؤال الى وجود تحديد اجتماعي فضفاض (مجموع عائلات وعروش) مخترق بتحديد جغرافي عام (الجنوب الشرقي) يوازيه تحديد جغرافي-اداري غير ثابت (تطاوين أو مدنين أو كلاهما) . تعتبر فئة غير القادرين على وضع تحديد لمجال "ورغبة" الجغرافي أو الاداري أو الاجتماعي نحو 44,6% من العينة وهو مؤشر يذهب في ظاهره الى

تأكيد ضعف الثقافة القبلية ، فالاجابة الصحيحة لم تمثل سوى 19,4 % من مجموع الاجابات .

لقد شكل فضاء الانتماء الاداري عائقا هاما أمام توصل المستجوبين الى تقديم تحديد دقيق لمكونات "ورغمة" ، حيث أن 18,5 % أجابوا بأن هذا المجال يتحدد بالولاية التي ينتمون اليها (إما تطاوين 22,4 % من مجموع إجابات عينة هذه الولاية ، أو مدنين 14,6 % من مجموع عينة ولاية مدنين) . ومرة أخرى تتدخل متغيرات السن والجنس في تحديد اتجاه الاجابات .

49- أفضلية الانتساب لدى أفراد العينة

المجموع	%	اليهما معا	%	الى القبيلة	%	الى المنطقة	الانتساب المعتمدة	
135	13,3	18	45,1	61	41,4	56	تطاوين الجنوبية	ولاية
146	11,6	17	39	57	49,3	72	الصمار	تطاوين
281	12,4	35	41,9	118	45,5	128	المجموع	
146	13	19	37,6	55	49,3	72	سيدي مخلوف	ولاية
140	15,7	22	42,8	60	41,4	58	بني خداش	مدنين
286	14,3	41	40,2	115	45,4	130	المجموع	
567	13,4	76	41	233	45,5	258	المجموع العام	

تبين النسب عدم وجود تحفظ في التعبير عن الموقف من أفضلية الانتماء الى القبيلة أو الى المنطقة ، وهو أمر يمكن استغلاله في دعم الاتجاه المؤكد لقوة حضور الهوية القبلية بالمنطقة . لم يلاحظ ، كما كان متوقعا ، وجود أية مؤثرات أو تحفظات في الاجابة لدى المستجوبين ، بل كانت الاجابة عن هذا السؤال تتخذ طابعا اندفاعيا

وفوريا في أغلب الأحيان . يوجد تساوي بين نسبتي المفضلين للانتماء الى المنطقة والمفضلين للانتماء الى القبيلة مع تغلب طفيف للفئة الأولى ، أي المنطقة . أما الفئة التي تفضل الانتماء الى كل منهما فهي لا تمثل سوى 13،4 % وهي نسبة ضعيفة. ومرة أخرى يتضح أن المناطق الداخلية وخصوصا "الجبالية" تمثل أكثر تعبيرا عن التوجه الى تفضيل الانتماء الى القبيلة . والاتجاه الغالب في نتائج هذا السؤال يلغي التحفظ المفترض في مواقف الفاعلين الاجتماعيين تجاه الهوية الجماعية التي كان أو لا يزال ينتسب إليها . هذا الاتجاه يجعلنا بدعم من القياسات الأخرى ، نتحدث عن استمرار الاعتزاز بالمعطى القبلي في منطقة الدراسة بدلا من الحديث عن مركبات أو شعور بالرفض ، إنه اعتزاز مفرط لدى أغلب المجموعات تلعب التنشئة الاجتماعية في ترسيخه دورا أساسيا .

حرصا على التعمق في ذاكرة المبحوثين كان لزاما على الباحث السعي الى التقليب في الثقافة القبلية لديهم ، لذلك اتخذت هذه العملية عدة دوائر تتوسع باتساع الفضاء الجغرافي ، فبعد السؤال عن الانتماء العائلي والعشائري والقبلي في المستويات المحلية والجهوية ، توجه السؤال الى المجال الوطني حيث تضمنت الاستمارة أسئلة حول صورة العلاقة مع الآخر القبلي في الذاكرة الفردية . وكان أهم تلك الأسئلة : أين يوجد الفراشيش ؟ ، ويهدف الى قياس مدى دقة التاريخ والجغرافيا القبليين في تونس لدى الفاعلين الاجتماعيين . فقد بينت الدراسة الميدانية أن أغلبية أفراد العينة لا يعرفون دلالة التسمية ولا يستطيعون تحديد المكان الذي عرفت به (54،3 %). ورغم أن قسما هاما من العينة (21،8 %) وفقوا في الاجابة الى حد ما حول المجال الجغرافي الذي شغله الفراشيش كقبيلة تنتمي الى منطقة الوسط الغربي ، فإن الوسط بدا بالنسبة للمستجوبين مفهوما فضفاضا غير دقيق فهو عند بعضهم القصيرين وعند البعض الآخر القيروان أو سيدي بوزيد . كما أن هذا المجال الواسع في الذاكرة الشعبية قد يبلغ حد الضبابية مع بعض الاجابات التي تحدد مجال الفراشيشي بـ "الغرب" . وهكذا فالتحديد الجغرافي وكذا السكاني ضعيف لدى سكان الريف الذين كان يفترض أن يكونوا أكثر معرفة بمجالات حركة القبائل الكبرى . هذا

ما يفسر أن التنشئة الاجتماعية حول المعطى القبلي أصبحت تشهد اضمحلالا متواصلا حيث بلغت نسبة فئة من لا يعرفون من أفراد العينة 54,3 % .

وإذا ما أضفنا الى هذه النسبة مجمل الاجابات الخاطئة كالاجابات التي تعتبر أن مجال الفراشيش هو الساحل أو الشمال أو حتى ليبيا ، يصبح المعدل نحو 78 % . كما يضيف اصطلاح "فريقا" (٥) عند الفئات المتقدمة في السن دلالة على العلاقة القريبة لهؤلاء المهاجرين القدامى "الهطاية" بمناطق الشمال التونسي . إن الوعي الجغرافي والاطلاع على التاريخ الاجتماعي بمنطقة الدراسة يبدو أكثر دقة في المدن والمناطق الحضرية منه في الأرياف والبوادي ، وهذا ما تفسره ظاهرة الهجرة والتعليم وما أدتا اليه من حراك متعدد الوجوه .

50- تصور أفراد العينة للمجال الذي وجد فيه "الفراشيش"

المجال المعتمدية	الوسط	%	الشمال	%	الساحل	%	الجنوب	%	ليبيا	%	لا يعرفون	%	مجموع العينة
تطاوين الجنوبية	37	27,4	25	18,5	6	4,4	14	10,3	1	0,7	52	38,5	135
الصمار	36	24,6	14	9,5	2	1,3	16	10,9	3	2	75	51,3	146
المجموع	73	25,9	39	13,8	8	2,8	30	10,6	4	0,1	127	45,1	281
ميدى مخلوف	25	17,1	14	9,5	3	2	2	1,3	0	0	102	69,8	146
بني خداش	26	18,5	19	13,5	1	0,7	13	9,2	2	1,4	79	56,4	140
المجموع	51	17,8	33	11,5	4	1,3	15	5,2	2	0,6	181	63,2	286
المجموع العام	124	21,8	72	12,6	12	2,1	45	7,9	6	1	308	54,3	567

أما المستوى الرابع من استقصاء الذاكرة القبلية فهو يتعلق بقياس درجة معرفة المعطى القبلي حول بعض أقطار المغرب العربي المجاورة ، وخصوصا ليبيا والجزائر .

(٥) أي افريقية ، ويقصد بها جهة باجة وما يحيط بها من مناطق الزراعات الكبرى .

فقد تبين أن الموقع الجغرافي لمنطقة الدراسة الذي يلامس المجال الليبي أكثر من ملامسته للمجال الجزائري (سكانيا واجتماعيا واقتصاديا) يلعب دورا هاما في تفسير الاتجاه الايجابي لدى المستجوبين في معرفة الواقع الليبي والاتجاه السلبي لديهم في معرفة الواقع الجزائري .

فباستثناء الحالات القليلة التي أكدت وجود القبائل بالجزائر والتي تقتصر على من كانت لديهم أو لدى عائلاتهم خبرة بالهجرة الى الجزائر (الطائرية) ، فان أغلبية المستجوبين (80%) يندرجون ضمن فئتي (لا يعرف - لا) . كما أن الفئة المؤكدة لوجود القبيلة في الجزائر لا تكتسي اجابتها الدقة لوجود خلط بين "القبائل" و"القبائل" .

ومن مظاهر الاختلاف بين الفئتين المجيبتين بنعم حول ليبيا والجزائر أن الأولى كانت تبرز في الغالب اجاباتهم بذكر أمثلة حيث تكررت أسماء قبائل : وازن، نالوت ، تيجي ، معزن ، جالو ، قذافة ، مقارحة ، صيعان . بينما كانت الاجابات بنعم حول وجود القبائل بالجزائر تعوزها الأمثلة .

فالالاتجاه الغالب هو الاقرار بوجود قبائل بلبيبا (43،9%) وهو اتجاه يكاد يتساوى مع الاجابة ب "لا أعرف" . كما أن هذا الاتجاه الغالب لا يستند الى مبرر جغرافي فقط ، بل الى تاريخ مشترك وخاصة بالنسبة للجهات المتجاورة والمتفاعلة عبر تبادل النساء والسلع . ويتفوق الكبار على الصغار في دقة المعرفة بتجارب العلاقات التعاونية والصراعية بين المجموعات الليبية والتونسية بما جعل الفئة العمرية العليا من عينة الدراسة أكثر حضورا في فئة المؤيدين لوجود قبائل بلبيبا.

51- موقف أفراد العينة من مدى وجود قبائل بليبيا

المعتمدة	نعم	%	لا	%	لا يعرف	%	مجموع العينة
ولاية تطاوين الجنوبية	81	60	13	9.6	41	30.3	135
تطاوين الصمار	59	40.4	7	4.7	80	54.7	146
المجموع	140	44.8	20	7.1	121	43	281
ولاية سيدي مخلوف	- 53	36.3	38	26	55	37.6	- 146
مدنين بني خداش	56	40	31	22.1	53	37.8	140
المجموع	109	38.1	69	24.1	108	37.7	286
المجموع العام	249	43.9	89	15.6	229	40.3	567

في الوقت الذي تؤكد نتائج الدراسات الميدانية اتجاهها في الذاكرة الجماعية حول حضور للقبيلة يتميز بالضعف والتفكك ، يلاحظ وجود ازدواجية في المواقف في بعض القضايا والحالات ، فازدواجية الوعي النابعة من ازدواجية الانتماء أو تداخله يفسرها واقع التعايش بين ثنائيات تبدو متناقضة من الخارج ، ولكنها ليست كذلك بالنسبة للفاعلين المعنيين بالدراسة . فالفاعلون قادرون على التفاعل مع أقطاب تلك الثنائيات (قبيلة - منطقة) ، (وطن - عرش) . إن مفهوم القطيعة والتواصل بمعناه التواصل التغيري هو المفهوم الأكثر ملاءمة لتجاوز هذا الاشكال ، فالتداخل بين الأنماط والنظم والظواهر يتحول الى تفاعل داخلي تفرضه امكانات المجتمع المحلي في التغيير ، أي في التفاعل مع محيطه الاجتماعي - الاقتصادي . إن الاستمرارية ليست سوى نوعا من الاستمرارية المتغيرة ، فليست الكيانات والأسماء والرموز والقيم التي نعتبرها استمرارا للماضي سوى الكيانات جديدة متغيرة ولكنها تبدو أحيانا في علاقة وطيدة بالماضي ، فالتغير والاستمرار عمليتان متضافرتان لأن القول بالقطيعة والتلميح بالتحول الجذري لا يفيد سوى القول بموت المجتمع أو ولادة مجتمع جديد وهو أمر غير ممكن حسب القوانين الاجتماعية للتطور .

المبحث 3 :

التصورات حول القرابة والمصاهرة

يسعى هذا المبحث الى ابراز صورة المجتمع المحلي حول موضوع القرابة الذي يفترض أنه يمثل المحور الناظم لعلاقات التركيبات السكنية والعائلية وحتى الاقتصادية في منطقة الدراسة .

إذا كانت المباحث السابقة قد أكدت ضعف الذاكرة القبلية لدى مجتمع الجنوب الشرقي في الفترة المعاصرة ، فإن من أكثر الفرضيات انتشاراً قوة حضور القرابة بمعناها الواسع ، فالزواج الداخلي والمصاهرة المتبادلة بين المجموعات العائلية والتضامن العائلي هي وجوه متعددة لعملة واحدة : القرابة الدموية تمثل المحرك الأساسي لمختلف أنواع العلاقات الاجتماعية في المنطقة وخصوصاً في أريافها .

أ- القرابة والزواج ، الاستمرار والتغير :

إذا كانت القرابة الدموية تمثل المستند الأساسي للعلاقات العائلية في المجتمع القبلي ، فما هي مظاهر استمرارها ومظاهر تبدلها في المجتمع المعاصر الذي اختفت فيه القبيلة ؟ .

تجاوزا للتعميمات التي يمكن أن تحصل من التحليل الخارجي أو المكتبي، عملنا على مساءلة المجتمع المحلي حول مدى حضور القرابة وعلاقتها بالانتماء القبلي والرصيد التاريخي لهذا الانتماء لدى المجموعات الريفية . كما رصدت أهم عوامل التغيير التي حصلت في أنظمة القرابة كالهجرة والتحضر والتعليم .

مثلت عينة البحث 165 عائلة استجوب رؤساؤها حول موضوع : " القرابة من خلال مؤشر الزواج بالجنوب الشرقي : ريف تطاوين نموذجاً " (١) .

(١) أجز هذا البحث خلال الأسبوع الأول من شهر مارس 1997 بمساعدة طلبة السنة الرابعة من شعبة علم الاجتماع بكلية العلوم الانسانية والاجتماعية بتونس ، وقد تم اختيار العينة باعتبار أن المناطق المدروسة تمثل أكثر مناطق البلاد والولاية خصوبة .

52- توزيع العينة حسب المناطق

المعتمدية	المنطقة	العينة	%
الصار	بني مهيذة	39	23,6
	قصر عون	37	22,4
تطاوين الجنوبية	الزهراء	89	53,9

لقد مثلت العينة ، التي تم اختيارها بطريقة قصدية ، المجتمع المحلي فاعتمدت ثلاث مناطق تعتبر نموذجية من حيث كونها تمثل وحدات مرجعية في بعض المؤشرات الديمغرافية كالخصوبة والزيادة الطبيعية والهجرة . أما خصائص العينة فهي :

- الاناث 75,8 % ، الذكور 24,2 %
- الأمية : 61,2 %
- المهنة : 69,7 % شؤون المنزل
- الحالة المدنية : 93,3 % متزوجون

53- التصريح بتدخل العائلة في قرار الزواج

نعم	لا	بدون إجابة	المجموع
125	37	3	165
75,8 %	22,4 %	1,8 %	100 %

يبدو التدخل العائلي قويا في قرار الزواج خصوصا بالنسبة للمرأة لأن أغلب أفراد العينة من الإناث . وهذه الظاهرة شديدة الانتشار في الجنوب التونسي ، وهي علامة دالة على حضور البنية الأسرية في المجتمع وتأثيرها على مجرى حياة الأفراد

المنضوين فيها . هذا الحضور للعائلة يتم على حساب حضور الفرد وهو ما تدعّمه أجوبة المبحوثين حول اختيار الشريك . فقد أجاب 55,8 % من العينة بأنهم لم يقوموا باختيار الشريك مقابل 43 % فقط . أما درجة القرابة بالنسبة لهذا الشريك فيتأكد حضورها مع ارتفاع نسبة الزوجات القرابية (86,7 %) التي تتوزع على قرابة عائلية قريبة (66,7 %) وقرابة بعيدة (20 %).

54- توزيع العينة حسب درجة القرابة مع الشريك

قرابة ق.	قرابة ب.	من القرية	من الولاية	من القبيلة	من جهة أخرى	بلا إجابة
66,7 %	20 %	4,2 %	3 %	4,2 %	1,2 %	0,6 %

فالزواج من "ابن العم" و "بنت العم" هو الحالة الأكثر تكرارا في منطقة الدراسة ، وهي منطقة ريفية تعتمد بشكل أساسي على تربية الماشية والفلاحة الموسمية . لكن هذه الاجابات تختلف بين القرى الثلاث المشكلة لعينة الدراسة . فالمناطق التي تعرف ظاهرة الهجرة (بني مهيرة) وكذا المجموعات التي تميل في نمط عيشها الى التحضر (قصر عون) تعتبر أكثر اتجاها نحو تفكيك مركزية الزواج القرابي .

ومن مظاهر التحول أن ما حصل للأب أو للأم من تدخل عائلي كلي في زواجهما قد لا يحصل للأبناء . فبالسؤال عن موقف الولي من زواج الأبناء من خارج العائلة بينت الاجابات توجهها ملحوظا نحو التحرر من اسر الزواج العائلي الذي ظل متحكما حتى وقت قريب . فقد مثلت فئة الموافقين على زواج الأبناء الذكور من خارج العائلة 71 % ، بينما عارضه 27 % من العينة ، في حين وافق 67 % على زواج البنات من خارج العائلة وعارضه 31 % . ورغم تفوق الاتجاه الى الزواج الخارجي بالنسبة للذكور على نفس الاتجاه بالنسبة للإناث فإن جميع هذه النسب تدل

على حصول تحولات هامة في المواقف والخروج من الدائرة القرابية العائلية الضيقة الى عالم أوسع تحكمه دوائر متوسعة قائمة على المصلحة والوعي بالاختلاف .

إن المجتمع المدروس ، رغم مظاهر التغير فيه لا يزال محكوماً في المستوى العائلي بالقيم الذكورية التي تعطي من شأن الذكور على حساب الإناث ، فقد تأكد ذلك من خلال قوة حضور الأب بقراراته ومسؤولياته في البناء الأسري ، إذ توزعت أجوبة افراد العينة على الأطراف التي تدخلت في اختيار الشريك كما يلي :

55- اختيار الشريك

بدون إجابة	المعني بالأمر	آخرون	الأب والأم	الأم	الأب
4,2 %	17,6 %	16 %	19,4 %	6 %	35,2 %

واستنادا الى بعض الاصطلاحات المحلية حول الآخر غير القرابي مثل لفظ "البراني" الذي يتواتر استخدامه أثناء الحديث عن حدود العلاقات بين الأنا والآخر بداية من العلاقات العائلية ووصولاً الى العلاقات الجهوية تبين أن مفهوم القرابة يمثل سندا مركزيا في تحديد العلاقة مع البراني ، فالبراني ليس هو كائن خارج عن الجهة بقدر ما هو كائن خارج عن العائلة والمحيط القرابي . وتوزع العينة في مفهومها للبراني كما يلي :

56- توزيع العينة حسب مفهومها للبراني

دون إجابة	من خارج الجهة	من خارج القرية	من خارج القبيلة	من خارج القرابة	هو الأجنبي
5,4 %	7,3 %	12,7 %	24,2 %	31,5 %	18,8 %

إن القرابة تفرضها عوامل أمنية بالمعنى السوسولوجي ، فضعف امكانيات الاختلاط وضعف فرص الاختيار وطبيعة الملكية الهشة تفرض اللجوء الى الزواج القرابي . إن طابع القضاء المتصف بالانتساع يؤدي الى البحث عن القرابة جلباً للحماية والأمن الاجتماعي . وهذا ما يؤكد التلازم الملحوظ بين ظاهرة التثنت في السكن الجماعي وبين حضور المعطى القرابي العائلي . وبالمقابل فإن التحضر في الجهة يساهم في إضعاف ظاهرة زواج القرابة بسبب تداخل المصالح وتوسع العلاقات وظهور القيم الجديدة .

ومرة أخرى تنقسم المواقف من زواج القرابة لتفرز ازدواجية تفسرها صيرورة التحول التي أدت في المرحلة الراهنة الى تعايش المواقف المتعارضة داخل العائلة ذاتها ، وهو تعارض متبدل تحكمه متغيرات العمر والمستوى التعليمي والمهنة ونمط العيش .

وقد أمكن لنا استخراج هاتين الصورتين المتعارضتين لدى المجتمع المحلي حول موضوع القرابة الدموية وتحديدًا من خلال الزواج الداخلي وهي ثنائية نلمسها من خلال نمطين من الأمثال الشعبية السائدة حول موضوع الزواج القرابي :

الأمثلة حول أهمية القرابة الدموية وتفضيل الزواج الداخلي :

. بنت العم وزرة (*) موشي حولي

. بنت العم زي وزرتك تمسح فيها يدك وما تباش

. بنت العم تفتك من الجحفة

. بنت عمك تهز همك

. نبغو الشجرة القريبة لا المرا الغربية

. القرب لا ما غنى يريح

(*) هذه الأمثلة استمدت من فرصة اللقاء بالمبشرين في عينات الدراسات الميدانية .

(**) الوزرة : هي لباس محلي صوفي الصنع رمادي اللون يجمي من البرد والمطر يلبسه الريفيون ، يتميز بثقله . أما الحولي فهو لباس رسمي أبيض اللون يتميز بخفته .

. وين دمك وين همك

. المتحولة مذبالة

. يا ولد عمي يا نظيف الحولي ... نرجاك سبعة سنين كان بغولي

الأمثلة حول قيمة الزواج الخارجي وأهميته :

. ابعده بعيد تلقى الحرمة في الإيد

. ابعده عن دمك خير ليك

. اللي ياخذ من بنات خوه يبكي والناس يعاونوه

وتتدعم هذه الأمثال بأقوال اجتهادية صاغها المستجوبون أو حفظوها من

أوساطهم الضيقة مثل قول امرأة :

" ولد العم مريض بالسكر ... والبراني عسل يقطر" وقول الثانية :

" ولد العم يعطيع رصاصة ... والبراني راسي راسه"

رغم ما في العبارات الأخيرة من ضعف فني من حيث الصياغة والتركيب ،

لكنها تبدو للدارس مشحونة بتعبيرات لا تخلو من جرأة لم تعهد في الأوساط الريفية

وخصوصا لدى المرأة . ومن دلالات هذه التغيرات في المجتمع المحلي أن أغلب

الأمثلة المندرجة في الموقف الثاني تبدو من خلال صياغتها وتركيبها في علاقة بزمن

جديد ووعي مختلف يعتمدان على معايشة العائلة في الجنوب الشرقي لمشكلات جديدة

يفرضها التوجه الى التحضر والانقسام ويطبعها التدرج نحو التعبير عن الشخصية

الفردية .

ومن الاستنتاجات الجديرة بالاهتمام أن أغلب حالات الزواج الخارجي البعيد تحصل في الأوساط والعائلات الفقيرة والمجموعات المهمشة (١) ذات الامكانات المتواضعة . وذلك ما يفسر بضعف المركزية العائلية وغياب التقاليد لدى تلك العائلات فيسهل تحدي الأطر الاجتماعية المحلية ويسهل معه تحقيق الزواج الخارجي غير المألوف .

ب - من "الهروب" الى حرية اختيار الشريك :

تبرر مجموعة الأمثلة الأولى أهمية زواج القرابة باعتبار أنه يتميز بضمان الستر والتعاون وقت الشدة وتحمل الصعوبات بينما يصور الزواج الخارجي على أنه عبء ثقيل ومجلبة للمتاعب والهموم بسبب اختلاف الطبائع والمصالح . أما مجموعة الأمثلة الثانية فهي تصور القرابة باعتبارها تفقد الاحترام وتتسبب في تفاقم المشكلات العائلية بسبب التداخل بين الأنساب والصراع حول المصالح الضيقة . وبالمقابل فإن الزواج من خارج القرابة يجلب لصاحبه الراحة والصحة والسعادة .

يمثل النموذج الثاني من الزواج اتجاها متواترا مع ارتفاع درجات الوعي الصحي (٢) ، وتوسع علاقات المصاهرة . فقد تم ابطال عادة تحديد الزوجات والأزواج منذ الصغر "التسمية"، وأبطلت عادة "الهروب" بعد أن كانت تمثل مخرجا عرفيا لتعننت العائلة وغضب البنات على الزواج من رجال لا تربطهن بهم أية معرفة ولا مصلحة ولا عاطفة . فإنكفاء "الهروب" يفسره إحلال المجتمع المحلي لحلول أكثر حرية لقيمة الفرد واختياراته .

ويعتبر الزواج الداخلي من مظاهر الإرث القبلي لأن القبيلة كانت تشدد على الحفاظ على النسب وبالتالي على الثروة داخليا ، خصوصا القبائل ذات النفوذ المحلي

(١) الوشائي (عادل) : السياحة والتهميش : دراسة سوسولوجية لظاهرة الخيالة بجزيرة . رسالة شهادة الدراسات المعمقة في علم الاجتماع ، تونس 1997 ، (تحت اشرافنا) .

(٢) بينت الدراسة الميدانية وجود توجه كبير لدى النسوة في استعمال وسائل منع الحمل ، كما انتشر الوعي بخطورة زواج القرابة على الأبناء باحتمالات وقوع إعاقات عضوية .

وذات التقاليد العريقة . أما عمليات التحدي ، فرغم قلتها فقد ظلت ظاهرة "الهروب" (٦) (هروب الحبيب بحبيبته) تمثل أحد ملامح الطول الانسانية الراقية في المجتمع القبلي . إن ظاهرة الهروب بقيت تطبع الحياة الريفية المعاصرة في "مجتمع ورغمة" ، لكنها أخذت شكلا جديدا يتمثل في اعتماد الوساطات والتدخلات وأسلوب الأمر الواقع لمواجهة التشدد العائلي الذي أصبح ينحصر في مواقف بعض المسنين .

ج - القرابة والمصاهرة ، الاتجاه الى اندماج الأنساب :

تعتبر القرابة مؤشرا من مؤشرات استمرارية المحددات التقليدية للمجتمع القبلي ، فبالرغم من أن الاهتمام بالأنساب وبالقرابة يمثل ظاهرة عامة في المجتمعات العربية الاسلامية الريفية لما تحققه القرابة من مصلحة للأفراد والجماعات ، إلا أن هذا المؤشر أصبح في المرحلة الحديثة ضعيفا بسبب ما لحق بهذه المجتمعات من تغير مستمر ، ومع هذه التغيرات لم يعد الحسب والنسب يحظى بالأولوية في سلم محددات المكانة الاجتماعية . فقد كانت "بنت الحسب والنسب" تمثل النموذج الأمثل للزواج ، لقد كان ذلك محبذا لما يؤدي اليه من احتكار للميراث المادي والمعنوي لدى المجموعة القرابية³⁹ . وكثيرا ما كان العرب يربطون النسب بالمال ، فيقولون : "لا ولد ولا تلد"⁴⁰ ، وهو مثل يضرب لمن ليس له مكانة ولا جذور ثابتة ، لذلك فكثرة الأبناء تدل على قوة الجماعة العائلية وتقضي الى استمرارية نسبها .

ومع الحركية التي تشهدها المجتمعات يؤدي الاندماج الى تداخل الأنساب واختلاطها ، خصوصا في الحواضر ، كما أشار الى ذلك ابن خلدون في قوله : "ثم وقع الاختلاط في الحواضر مع العجم وغيرهم وفسدت الأنساب بالجملة وفقدت ثمرتها من العصبية فأطرحت"⁴¹ .

(٦) "الهروب" : ظاهرة عرفتها المجتمعات البدوية تمثل في احتواء الفتاة التي تمنع تقاليد قبيلتها الزواج من فتى قبيلة أخرى بأحد الشيوخ الذي يزوجها من ترغيب فيه .

³⁹ Ferchiou (Sophie) et autres : "Hassab wa nasab, Parenté, Alliance et Patrimoine en Tunisie", éd. C.N.R.S., Paris, 1992, p.17.

⁴⁰ الجهيمان (عبد الكريم) : الأمثال الشعبية في جزيرة العرب . دار أشبال العرب ، الرياض ، 1300 هجري ، ج 6 ، ص 250.

⁴¹ ابن خلدون (عبد الرحمان) : تاريخ ابن خلدون ، المجلد الأول ، الفصل العاشر ، ص 130 (طبعة بيروت) .

ويلاحظ استمرار تجيل الأنساب العريقة في الذاكرة الجماعية للمجتمع التونسي بوجه عام ، لكن إثبات ذلك لا يكون مؤكدا في كل الأحوال لأن أغلب المجموعات تتبنى "النسب الشريف" القادم من أقصى المشرق أو من أقصى المغرب بطريقة وهمية أو لاتاريخية في أغلب الأحيان.

أما القرابة بمعناها القريب (خط النسب العائلي) والبعيد (خط الانتماء القبلي) فهي لاتزال تمارس على الأفراد والجماعات داخل الفضاء ذي الإرث القبلي الثقيل ضغطا لا تسهل مقاومته ، فالقرابة توفر النعمة والنصرة والتعاون والتضامن وتفترض علاقات خارجية تقوم على التنافر والفرقة والصراع ، لكن هذه المحركات تخبو أو تظهر بحسب درجة الاندماج الاجتماعي ومستوى تطور العلاقات الاجتماعية، إنها تختزن في اللاشعور الجمعي للمجتمع .

ويتجسد تأثير القرابة في أعلى تجلياته الراهنة في المجال السياسي حينما يقع الاعتماد على ذوي القربى في تسيير الشؤون العامة بعيدا عن ذوي الخبرة والمقدرة ، وذلك بطريقة خفية مثلما اشار الى ذلك بالاندييه (Balandier) مؤسس الانتروبولوجيا السياسية في قوله : " إنه منذ اللحظة التي تتجاوز فيها العلاقات الاجتماعية حدود الروابط العائلية تقوم بين الأفراد والجماعات منافسة على هذه الدرجة أو تلك من الوضوح ، بحيث يعمل كل واحد على توجيه قرارات الجماعة في اتجاه مصلحته الخاصة . ونتيجة لذلك تبدو السلطة السياسية كحصيلة للتنافس وكوسيلة لاحتوائه في نفس الوقت" 42 .

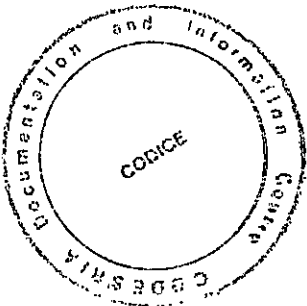
وإذا كانت القرابة كما اعتبرنا أعلاه تمثل إحدى مؤشرات استمرارية الهوية الجماعية التقليدية ، فإنها أخذت في ترك مكانها أمام محددات أخرى ، سواء في المجال السياسي أو الاجتماعي من خلال توسع الحراك في الوظيفة و العمل والسكن.

42 Balandier (G.) : *Anthropologie Politique, P.U.F., 1969, p.43* .

ومن خلال إلقاء نظرة على حالات الزواج الخارجي البعيد يلاحظ أن ضلوع المنطقة في الهجرة قد حمل معه ظاهرة تنوع الزوجات الخارجية من أغلب بلدان العالم ، فبعض أبناء المنطقة تزوجوا أمريكيات وروسيات وفرنسيات والمانيات وفلسطينيات ومغربيات وعراقيات ... هذا التوسع لم يشمل سوى بعض فئات المناطق التي عرفت الهجرة أو مستها السياحة . كما أن الذكور يتمتعون بأكثر ما يمكن من حرية الحركة واتخاذ القرار بالمقارنة مع الإناث .

لقد كان أقصى طموح الأجداد أن يتزوجوا لبيبات أو جزائريات أو أفريقيات ، أما الآن فقد ضيقت سبل الهجرة والدراسة والسياسة حدود المكان ومصاعب اللغة . أما زواج الإناث في الجنوب الشرقي فهو مختلف باختلاف المناطق والأوساط، وبشكل عام لا يمكن للإناث الخروج عن دوائر الزواج القرابي والجهوي والوطني . أما حالات البعد المكاني والثقافي فهي حالات متحدية ومرفوضة بشكل عام ، لذلك فكثيرا ما تقطع مع الأصل أو تتخفى في علاقاتها به .

كثيرا ما يكون الانفتاح الزواجي على الآخر الخارجي (الوطني) مرتبطا بالانفتاح العائلي عبر تغيير نمط العيش بل وكذا تغيير موقع السكن . فالزواج القرابي لم يعد مطروحا في أذهان أغلب العائلات المهاجرة لا من قريب ولا من بعيد ، خصوصا العائلات المندمجة في محيطها الجديد .



المبحث 4 :

الدولة والمجتمع المحلي : الصور المتبادلة

أ- تصور الدولة للمجتمع المحلي :

لقد تساءلت رحمة بورقية قائلة : " هل يمكن أن نقول بأن الدولة الحالية تتسم بالقطيعة مع التنظيم القديم (المخزن) أم تكتنف بقاياها ؟ " 43 . على المستوى العام يمكن التساؤل عن مدى تواصل الذهنية المخزنية في أجهزة الدولة المغربية الحديثة . فالدولة تعمل على التواجد في مختلف القطاعات وتراقب مختلف أوجه النشاط السياسي والاقتصادي والاجتماعي والثقافي . لكن هذه المراقبة كثيرا ما تؤدي الى احتكار المبادرة ، فيتحول الفاعلون الى مجرد رعايا ومنفذين للبرامج . صحيح أن "الدولة المخزنية انتهت تاريخيا كهيكل ولكنها مازالت متواصلة كذهنية تجاه السلطة وممارسة للنفوذ ... " 44 .

هل يمكن تعميم هذا الاستنتاج على مختلف المناطق التونسية ؟

دون استعادة لما سبق التعرض اليه بخصوص توتر علاقة منطقة أقصى الجنوب الشرقي بالدولة المركزية خلال الفترة الوسيطة والحديثة ، أي حتى القرن التاسع عشر ، فإنه يمكن القول بوجود استثناء في حضور هذه الخصوصية المغربية للدولة في منطقة الدراسة . فبالإضافة الى أن المنطقة لم تشكل جزءا أساسيا من المحيط الضرائبي للدولة بسبب أوضاعها المناخية والأمنية ، فإن المجتمع الجهوي المعاصر لم يتفاعل مع الدولة كعمول ومنم رئيسي بطريقة انتظارية وإتكالية ، كما حدث في جهات أخرى . إن سكان منطقة الجنوب الشرقي كانوا يتفاعلون مع الخصائص الجهوية المتمثلة في التصحر والجفاف وندرة الموارد والأعمال ورؤوس الأموال بطريقة ايجابية تمثلت في تنويع مصادر الرزق والسعي الى تنمية الموارد الذاتية في تفاعل بين الداخل والخارج . وهكذا يمكن القول أن المجتمع المحلي لم يلق

43 بورقية (رحمة) : الدولة والسلطة والمجتمع ، مرجع مذكور ، ص 116 .

44 المرماسي (عبد الباتي) : الدولة والمجتمع في المغرب العربي ، مرجع مذكور ، ص 34 .

بالمسؤولية على الدولة ، وانما اعتبرها كمساعد ثانوي خصوصا في العقود الأولى من الاستقلال التي كان التدخل خلالها لا يتجاوز التعبئة السياسية ونشر التعليم وضبط الادارة وتوسيعها . أما المواقف الاحتجاجية ضد الدولة فهي لا تعدو أن تكون ردات فعل يومية وتفاعلات مع سياسات تنموية ليس لها علاقة بماضي العلاقة مع الدولة المخزنية ، وبنفس الدرجة لم تعد الدولة الحديثة تنظر الى المنطقة كمصدر ضرائبي أو كمصدر لاثارة القلاقل . ومن جهة ثانية فهل يمكن الحديث عن اعتراف بالجماعة القبلية من قبل الدولة ؟ .

إن متابعة خطاب الدولة حول الجهات يفضي الى التمييز بين فترات ومراحل، ففي المراحل الأولى وعلى امتداد العشريتين الأوليين من بداية تركيز الاستقلال وصولا الى استكمال التجربة التنموية الأولى ، كان الخطاب الموجه الى الجهة يستند الى مخاطبة النزعة العروشية التي كانت تتحكم في المواقف السياسية وتطبع العلاقات الاجتماعية والاقتصادية . لكن هذه النظرة سرعان ما تغيرت بعد ذلك لتستنكر أي وجود للجماعات القبلية وامتداداتها وصلت في النهاية الى الحديث عن مجتمع مدني يخترق الريف والمدينة معا عبر شبكة من المنظمات والجمعيات .

هذا الاقرار وذاك التوجه لم يبلغ استمرار بعض المؤشرات الدالة على استمرار الحذر من عودة الولاءات القبلية ومنها :

- الاعتراف بالشخصية المدنية للجماعة القبلية (الفصل الرابع من القانون الفلاحي لسنة 1964) وما بعده ، يخول للمجموعات تكوين مجالس تصرف منتخبة مهمتها التصرف في الأراضي الجماعية وتحوزها داخل المجموعة 45 .

- اعتماد الدولة على سياسة الارجاء والتحويز البطيء وعدم قدرتها على حسم النزاعات العروشية حول الأراضي الجماعية . ويمكن الحديث هنا عن ضبابية السياسة المتعلقة بهذا المشكل (التحويز والتملك التدريجي مقابل التلميح بالخفاظ على المراعي) .

45 Moussa (M.L.F.) : L'Etat et l'agriculture en Tunisie, Op. Cit., p.82.

- اعتماد مبدأ المراضاة السياسية للمجموعات بالاستناد على الإرث التاريخي القبلي للسكان (توزيع المناصب الادارية والسياسية) .
- السكوت عن ظواهر التحريك العروشي أثناء المناسبات الانتخابية وعدم مقاومتها بشكل حازم .
- تركيز النخبة المحلية على انتمائها الى المنطقة مع توظيفها المستمر للعلاقات القبلية والقرايية ، خصوصا في "اللحظات الحاسمة" من التنافس حول السلطة والتي تكون الانتخابات الإطار الملائم لها .

إن الدولة الوطنية ، تحرص على جعل الجهة منطقة "مناضلة" وهي تصرح بشكل مستمر عبر مختلف قنوات تعبيرها السياسية والاعلامية عن تقديرها "لأهالي الجنوب" لتحملهم الصعوبات وعلى ما أظهره من الصبر والمعاناة التي واجهوا بها بشكل مزدوج الطبيعة والاستعمار ، بل يعترف ممثلو الدولة في مستويات عالية في بعض المناسبات بتعرض هذه الجهة وسكانها الى بعض التهميش والاقصاء في بعض المراحل 46 .

كما أن اعتراف الدولة بالحدود التقليدية للمجموعات الاثنية عبر التقسيمات الادارية الحديثة يدفع الى تأكيد اعتراف الدولة لدور المحددات الجماعية القرايية والقبلية في توزيع السكان اداريا .

رغم تلك الاعترافات الضمنية فإن ما يفسر هذه الموقف للدولة هو أنها كانت تسعى الى استكمال الادماج الوطني في الجهات النائية . لكن هذه السياسات لم تكن متجانسة ، فقد نظر الى عملية الادماج الوطني لسكان المنطقة في العقود الأولى من الاستقلال باعتبار أن المجتمع المحلي يمتلك قدرات تمردية كبيرة تهدد الدولة المركزية و خصوصا حينما طبع الصراع السياسي في الحزب الدستوري فترة تجديده بطابع جهوي استمر حتى تصفية خصوم بورقيبية من اليوسفيين . أما في المرحلة

46 خطاب رئيس الجمهورية زين العابدين بن علي أثناء زيارته الى ولايتي مدينين وتطارين بتاريخ 7 أفريل 1994.

الثانية ، ومع توطد أجهزة الدولة وتبلور خياراتها الليبرالية فقد تحول مفهوم ادماج سكان أقصى الجنوب الى هاجس يفسره توتر العلاقة مع ليبيا التي كانت سياساتها في السبعينات تعتمد على مبدأ فرض الوحدة بالاستناد الى تداخل العلاقات والمصالح بين الجهات الحدودية . أما المرحلة الثالثة من مفهوم الاندماج في نظر الدولة التونسية فهي قائمة على تصور مناقض للتصور السابق ، وهو الدفع الى توطيد العلاقات الاقتصادية والسياسية مع الجار الجنوبي بما يساهم في حل المشكلات الاقتصادية والاجتماعية لسكان أقصى الجنوب التونسي ويبعث الاستقرار والاطمئنان في المنطقة .

ب - تصورات المجتمع المحلي للدولة :

قد تبدو دراسة ثنائية الأنا والآخر سياسيا بحاجة الى إجلاء الصورة التي تبدو عليها الدولة الوطنية في وعي الفاعلين الاجتماعيين في منطقة الدراسة . ولن تمثل هذه المحاولة شأنا سهلا لخلو الدراسات السابقة التي تناولت علاقة الدولة بالمجتمع المحلي من أي تحليل لصورة الدولة لدى هذا المجتمع خصوصا بعد حصول تجربة غنية من العلاقات والخبرات الجديرة بالدراسة .

لقد حاولنا رسم ملامح تلك الصورة في الفصول الماضية حول علاقة الدولة المخزنية بمجتمع الجنوب الشرقي ، ومن جهة أخرى علاقته بالحركة الوطنية ، ثم بالدولة الوطنية في سياساتها واجراءاتها المختلفة الموجهة الى الجهة .

لعل الصعوبة متأتية من الواقع السائد في مجتمعات " البلدان النامية" عموما، حيث أن العلاقة ذات طابع إخضاع ، وحيث لا ينظر الى المجتمع المحلي والجهات وكذا الفئات "الضعيفة" إلا باعتبارها جهات أو فئات منفصلة وتابعة . كما أن محاذير التعمق في دراسة ردات الفعل الجهوية على السياسات التنموية وأساليب التناول السياسي والاعلامي لشؤون المجتمعات المحلية البعيدة عن مركز القرار

والنفوذ ، تجد مبرراتها في التخوف من الوقوع في الأحكام المسقطة وغير الواقعية كالوصف بالمعارضة ونكران الجميل والخروج عن الصف .

إن متابعة ردات الفعل "الرصينة" من خلال الدراسات والتقارير التي خاضت في مشكلات التنمية لم تستطع التخلص من النزعة الفنية-الاقتصادية ، بل يمكن القول كذلك أن التحليلات السياسية للأوضاع الاجتماعية والثقافية والاقتصادية لم تستطع أن تضمن في تقاريرها التحليل الحقيقي والنقل الأمين لما يدور في أوساط الرأي العام المحلي حول المشكلات الحقيقية التي تؤرق الناس كقضايا الصراع حول الأرض الاشتراكية أو أزمات الجفاف والتصحر أو ضعف أداء الخلايا الحزبية أو تضارب فلسفة التنمية وخيارات التخطيط العمراني مع الواقع . هذا الواقع لا يفيد بالضرورة اضعاف طابع سلبي على تلك السياسات ، فكل موقف في حد ذاته ، حتى موقف الإرجاء يعد موقفا استراتيجيا له منطقته الداخلي . ويبقى الحكم عليه مرتبطا بعوامل وسياقات أخرى ليس هنا مجال تحليلها .

وبالعودة الى صورة الدولة في ذاكرة مجتمع الجنوب الشرقي بوعياها ولاوعياها يمكن التمييز بين ثلاثة تصورات تجسدها المواقف (السائدة ، المعلنه والخفية):

1- الموقف الجهوي الوطني ، وهو موقف يتخذ مشروعيته من المشاركة في مقاومة الاستعمار وبناء الدولة الوطنية والاندماج في هياكلها . وبشكل عام فإن هذا الموقف ينطلق من موقع الانتماء والمواطنة ، وهو يستمد ذاته من الاحتماء بكيان يحقق شروط هذه المواطنة ، ولذلك يشعر الفاعلون الاجتماعيون في الجهة بالتغيرات الحاصلة من حولهم بفعل تدخل الدولة في مناطقهم ويقرون بحصول تبدلات في حياتهم نحو الأفضل .

2- موقف رسمي سياسي يتميز على العموم بالمساندة والخضوع لسياسات الدولة وهو موقف يتقاطع مع مختلف مكونات المجتمع من فئات ومجموعات

وتنظيمات . وقد استطاع هذا الموقف أن يجند دوائر الانتماء القبلي المنحلة كهيكل والمستمرة كأطر للانتماء اللارسمي للمجموعات . هذا التجنيد هو الذي استطاع بطريقة هادئة أن يوظف المعطى القبلي في الجنوب الشرقي كمعطى سوسولوجي توظيفاً سياسياً ، وهو ما شكل عائقاً أمام ظهور المعارضات في المنطقة 47 .

ويمكن الحديث عن عدة حالات من شمولية الانخراط في الحزب استجابة لقوة الروح الجماعية التي يشرف على عملية انخراطها افراد فاعلون من الحركيين و"المشاعبين القبليين" . ففي كثير من الخلايا الحزبية الترابية يتخذ الانخراط طابعا جماعيا ، فعدد البطاقات المقتناة يكون بحسب عدد البالغين من العائلات حيث يقسم بينها ، حتى المتغيبون والمرضى تقتنى لهم بطاقات انخراطهم . وكثيرا ما يتكفل أحد الأفراد بدفع المقابل المالي بما يجعل بعض الأفراد لا يدفعون مقابل انخراطهم ، كما لا يتحصلون عليها ، بل لا يعلمون بها . فالبطاقات ضرورية ليوم الفرعة ، فرعة مناصرة المرشحين من الأقرباء ، قرابة دموية أو قبلية أو تحالفية (*) .

3- موقف غير رسمي يشكل الرأي العام غير المعلن وقت الأزمات وعادة ما يقوم على الاحتجاج السلمي والملاحظات النقدية لسلوكات الفاعلين السياسيين الذين يمثلون الدولة .

هذا الموقف يعبر عن نفسه من خلال توجيه نقد الى الاعلام المركزي ، الذي يتهم بأنه لا يراعي أخلاقيات الجهة :

- التلظف في بعض البرامج بعبارات مستهجنة في مناطق الجنوب
- عدم استعمال لهجة المنطقة أو الاستنقاص منها أحيانا

47 في الثمانينات اتخذت ظاهرة الانتماء الى الحركات الاسلامية في الجهة طابعا فرديا ، ومثلت القسامات القبلية والعائلات مجالا دفاعيا منعت من تسرب تلك التنظيمات .

(*) هذه الحالات ليست عامة ، لكنها موجودة في بعض المناطق وهي لا تعبر بالضرورة عن واقع مميز للجهة (فقد تكون نادرة الوجود).

- وصف بعض البرامج للمنطقة بأنها صحراوية وهامشية
- عدم معرفة بعض الاعلاميين بتاريخ المنطقة وتسرب الأخطاء الى طريقة نطق أسماء المواقع والمدن والشخصيات .

إن الشعور بالهامشية غذته بعض الأفكار المسبقة والسلوكات الخاطئة التي تم التنبه لها لاحقا وتجسدها عملية تصوير خريطة البلاد التونسية في بعض الكتب الدراسية منقوصة من جهة أقصى الجنوب .

إن الرأي العام المحلي لا ينظر الى علاقته بالأحداث الوطنية وبرامج التنمية إلا من خلال مصلحته القريبة و البعيدة . بل إن ضعف الرؤي السياسية لدى أغلب الفاعلين الاجتماعيين المكونين لجزء هام من هذا الرأي يجعلهم يتصورون أن "الحاكم" مسؤول عما تتعرض له منطقتهم من الصعوبات الاقتصادية ، فالرأي العام الناقد يصف الدولة بأنها غير عادلة اقتصاديا ومتحيزة جهويا ومتمركزة اداريا . بل إن هذه الصفات قد تسحب على المستوى الجهوي فينبطلور الموقف الاجتماعي في المناطق الداخلية أكثر من غيرها . ويمثلما توصف الدولة بالتسلط عند البعض فهي توصف بضعف الحزم عند البعض الآخر . ذلك أن كل تقييم يصدر من موقف ذاتي تحدده مصالح المجموعة أو القرية أو الفئة الاجتماعية ، فهي متسلطة في فرض الضرائب والترفيح في الأسعار ، وهي متسيبة في موضوع الأراضي الاشتراكية ، هي متسلطة حينما تساند أحد الموظفين والسياسيين المحليين ، وهي ضعيفة حينما تعزله وفي كلتا الحالتين توجد مجموعتان احدهما راضية والثانية مظلومة (*) .

لا تخلو صورة الموقف الاحتجاجي من المشاهد العنيفة ، فشأن أي مجتمع متغير عرف الموقف النقدي الاحتجاجي حالات من التوتر بسبب بعض الاجراءات المباشرة ، وتختلف المناطق فيما بينها في درجات التعبير عن المواقف ، إذ تبدو

(*) هذه الوضعية عبر عنها شاعر عباسي قائلا :

إن نصف الناس أعداء لمن ولي الأحكام ، هذا إن عدل

أنظر كتابنا : الصراع الاجتماعي في الدولة العباسية ، دار المعارف للطباعة والنشر ، 1990 .

المجموعات ذات الصلة بالطابع البدوي أكثر ترسيخا لممارسة العنف ضد الدولة . كما أن أجهزة الدولة بدورها اكتسبت قدرة ميدانية على تسيير الأزمات المحلية . وقد عرفت أواسط الثمانينات أكثر مشاهد العنف ، حيث كانت تلك الفترة قد عرفت على المستوى الوطني عدة توترات نتجت عن تدهور الأوضاع السياسية والاجتماعية محليا ووطنيا ، ومن الأمثلة على ذلك الأمثلة النموذجية التالية :

- أحداث العنف التي عقت عملية عزل والي (تطاوين)
- أحداث الاحتجاج على الطريقة التي تعاملت بها السلطة المحلية في بنقردان مع مشكل الأراضي الجماعية .
- الاحتجاجات لدى السلط المحلية والجهوية ضد الترفيع في الرسوم الجمركية وحجز السلع على المناطق الحدودية .
- احتجاج أصحاب الشاحنات والجرارات وسيارات النقل الريفي بجهة بني خداش بما أدى الى حجز أعوان المرور لمدة قصيرة .
- تعرض ثكنة عسكرية الى احتجاج عنيف من طرف متساكني (منطقة بني مهيرة) (1991) ، بعد حادثة الجندي مع إحدى العائلات .

تلك أمثلة من السلوكات الاعتراضية التي جابهت بعض ممثلي الدولة أو أجهزتها في المنطقة ، وهي أمثلة لم تحركها أهداف سياسية بقدر ما حركتها اجراءات ادارية أو حوادث فردية معزولة . لكن هذه الأمثلة في غالبيتها كانت تقوم على ردات فعل تقوم على التجنيد الجماعي والتضامن الآلي الذي يستمد أسسه من العلاقات الأولية، فالدولة وممثلوها دوما هم موضوع تفريغ شحنات الاحتجاج حتى بالنسبة للمشكلات التي مرجعها المناخ .

هذه المواقف الثلاث محكومة في الرأي العام المحلي باتفاق ضمني على أن جهة الجنوب الشرقي تستحق الزيادة في اقتطاع قسط اضافي من موارد الدولة لصالح المنطقة . ويذهب الموقف الاحتجاجي الى المطالبة بعدالة في توزيع عائدات الثروة الوطنية (بتروول ، سياحة ... الخ) ، بل يذهب جزء من الرأي العام الشعبي في ولاية

تطاوين الى المطالبة بضرورة "مجازاة" سكان المنطقة لتضحياتهم تجاه الوطن بدأ من مقاومة الاستعمار وصولا الى مقاومة التصحر ، وهو ما يمكن تسميته "بضريبة تعمير المنطقة الجنوبية" .

CODESRIA - BIBLIOTHEQUE

الخاتمة

CODESRIA - BIBLIOTHEQUE

الخاتمة

الإشكالية ومنهج تطبيقها :

عملت الدراسة على إجلاء القلق السوسيولوجي المتأتي من عدم التمييز بين فعل التاريخ وفعل التنمية في وسط يغلب عليه الطابع الريفي . كما عملت من جهة أخرى على الكشف عن مرتكزات العلاقات الأولية التي تبدو للملاحظ أكثر حضوراً في المجتمعات المحلية ، كشفاً يضع في أولوياته التحقق من الأحكام التي أفرزها الفراغ وغطتها الأغشية الأيديولوجية . ولمزيد بلورة تلك الأهداف تم التمييز بين إشكاليتين : الأولى نظرية وتتعلق بأزمة المقاربات أكثر من كونها أزمة المجتمع ، والثانية سوسيولوجية وتتعلق بالتراوح بين التواصل والقطيعة في تفاعل المجتمع ذي التقاليد القبلية مع عمليات التنمية والتحديث .

ولم يكن بالإمكان القيام بتحليل تلك الإشكاليات وتفسير جوانبها ، دون وضع فرضيات تحول الاطار النظري للبحث الى أسئلة تدفع بتلك الافتراضات الى التحقيق الميداني . هذا التمشي اعتمد رؤيى المنهج التعددي الذي فرضه اتساع الموضوع وتنوع جوانبه، وقاده المنهج التاريخي الذي بررته خصوصية الظاهرة القبلية ودفعت باتجاهه الحاجة الى المقارنة بين النماذج الاجتماعية .

لم يكن بالإمكان تحديد ملامح الإشكالية قبل استعراض أهم النظريات التي قاربت المسألة القبلية في العالم ، وقد سعى هذا الاستعراض الى أن لا يكون مجرد استعراض وتلخيص في حد ذاته ، فعمل على القيام بمناقشات حول أهم المفاهيم والمقولات السوسيولوجية والانثربولوجية .

اعتمدت هذه المناقشات على نقد ببلوغرافي لمختلف المقاربات التي تناولت بالبحث مجتمعات المغرب العربي من المقاربة الكولونيالية الى المقاربة

الانقلاوسكسونية. وقد تم تتبع مقاربات السوسولوجيا حول المسألة القبلية في تونس
بخاصة وفي مجتمعات الغرب العربي والعالم العربي بشكل عام بحثا عن خلفيات
التناول ومنازعه وبلورة للخصوصيات التي توصل اليها البحث العلمي ، وذلك سعيا
منا الى موضعة عملنا في إطار السياقين التراكمي والتواصلي للبحث .

لقد كانت المقاربة المفاهيمية تمثل أحد أهم الخطوات اللازمة الوجود منذ
البداية، تجاوزا لمختلف العمليات التي حصلت في البحث حول موضوع البنية القبلية،
إما خلطا أو إسقاطا أو مغايرة . وكان من أهم المجالات التي استوجبت التوضيح
الخلط الحاصل حتى اليوم بين القبيلة والاثنية . وهو ما جعلنا نتعمق في السؤال الذي
كان قد وضعه موريس غودلييه : أخطأ بين القبيلة والاثنية أم أزمة في المفهوم ؟.

وهكذا كان لزاما علينا اتباع دلالات مفهوم القبيلة والقبلية بدأ من الاصطلاح
العربي القديم وصولا الى الانتولوجيا والانتربولوجيا الحديثة مرورا بتحليلات ابن
خلدون . إن اختلاف سياقات التناول هو الذي أدى الى الاختلاف في تحديد مفهوم
القبيلة عند الدارسين . فابن خلدون ركز على العصبية القبلية واعتبرها رابطة
سيكولوجية وأقامها على النسب الواسع المتحقق بالقرابة أو بالولاء أو التحالف ،
مؤكدًا على دور الأرض ، أي المكان الذي يشكل محور التحام الجماعة القبلية .

ويمكن القول أن الغزارة التي يجسدها الاستعمال الواسع لمفهوم القبيلة في
الكتابات المنتمية الى المرحلة الكولونيالية في المغرب العربي لم تستطع الا فيما ندر
أن تقوم بتحليل معمق وواقعي لهذه البنية الاجتماعية وخصائصها . فمونتاني اعتبر
أن القبيلة لا تتحد بالانتماء الى جد مشترك فقط بقدر ما تتحد أيضا في وحدة التسمية
ومجال العيش وفق أعراف وتقاليد موحدة . أما بيرك فقد اعتمد في دراسة قبائل
الأطلس الأعلى على كلية البناء الاجتماعي القبلي المترابط وهو بدوره يشك في
صحة الأصل المشترك ، ويعتبره مجرد أسطورة ، إن التنوع والاضطراب في

القراءات هو الذي جعل بارك يدعو الى كتابة تاريخ مصطلح "قبيلة" ومتابعة استعماله .

أما الانقساميون فهم يعتبرون على لسان كلنر أن القبيلة عبارة عن وحدة اجتماعية معزولة ومستقلة ، لكنه ركز على خصوصيتها الثقافية والسياسية بالاعتماد على بعدي الانقسام والهامشية من جهة والاستناد الى مبدأ الانصهار والانشطار من جهة ثانية .

أما الاضافة الحقيقية فهي تلك التي يحملها الواقع الاجتماعي للبحث وهي جملة الدلالات التاريخية المحلية التي كانت مهمة لدى منظري البناء الاجتماعي في المدارس والنظريات الاجتماعية الحديثة كالعرش والقسمة والميعاد وعلاقات الصحبة والرعية بين المجموعات القبلية في المجتمع المحلي، بمعنى آخر فإن عولمة المفاهيم الاجتماعية زاد من غموض صورة الواقع الاجتماعي وأخفى في كثير من الأحيان الآليات الداخلية والخصوصيات الثقافية والاجتماعية ، خصوصا حينما تكون نزعة أدلجة المعرفة مهيمنة في بعض الفترات . وهكذا فليست المشكلة متأتية من أزمة مفهوم بالنسبة للقبيلة ، وإنما أزمة مقاربات للواقع أو أزمة مجتمع وواقع في آن واحد.

إن متابعة مفهوم التغير الاجتماعي ، وكذا المفاهيم القريبة كالتحول والتطور في دلالاته المختلفة تجاوزت في دراستنا منطلقات الاختلاف بين النظريات ، والتي كانت اختلافات ايديولوجية أكثر من كونها منهجية ، أدت بنا هذه المتابعة الى اعتماد مفهوم للتغير يقوم على المرونة والثراء بما أدى الى التوصل الى مفهوم إجرائي لا يستثني اي بعد لعمليات التغير . وبناء على ذلك كان المفهوم الاجرائي الثاني في البحث والمتعلق بـ"القطيعة والتواصل" الذي اتخذ تعبيرات أخرى متقاربة بدوره مثل "التغير والاستمرار" ، كان مفهوما تغييريا أيضا ، فهو يعبر عن حالات تواتر وجودها في الواقع الاجتماعي المدروس ، حالات تقوم على التعايش بين أنماط تبدو متناقضة. إن القطيعة لا وجود لها في الواقع بمعزل عن مبدأ الاستمرارية والتواصل . كما أن

التواصل لا وجود له خارج الاختلاف والمغايرة مع كل ما ينتمي الى الماضي القريب والبعيد : البنى والنظم والهياكل والأشياء والأشخاص .

إن التغيير الاجتماعي يمثل خاصية من خصائص المجتمع الحديث ، لذلك كان من الضروري إجراء ملاحظات ومتابعات ومقارنات بين النظم الاجتماعية وإفرازاتها في حالة تغيرها المستمر . ولم يكن هذا المنهج، وتلك المقاربة، ذا دلالة سوسيولوجية دون القيام من حين لآخر بمقارنات مع ما يحدث في البناء الاجتماعي الوطني ، لذلك لم تكن دراستنا لصيرورة البناء القبلي في الجنوب الشرقي مجرد دراسة عينية أو جهوية. لقد كانت جدلية الجزء والكل تمثل هاجسا يطبع معظم خطوات البحث ومراحله .

2- المعطى القبلي في العالم المعاصر ومبررات التناول :

سعيًا الى استجلاء صورة المعطى القبلي في العالم المعاصر تبين أن أغلبية الأحداث السياسية والعسكرية والدينية التي تطبع الصراعات في "بلدان الجنوب" تحركها نوازع ما تحت وطنية كالقبلية والاثنية والطائفية . هذه المحددات التي كثيرا ما تكون متداخلة أو متعاقبة تمثل القاسم المشترك لأغلب هذه المجتمعات . لكنها قد تكون متفاوتة الحضور بحسب اختلاف التجارب والمواقع . لقد مثلت القبيلة والاثنية في افريقيا محور الصراع بين الأقلية والأغلبية ، كما لعبت هشاشة تجارب البناء الوطني من جهة والتحديات الخارجية من جهة أخرى دورا في استمرار بؤر التوتر في المنطقة بما جعل المحللين يتحدثون عن نموذج افريقي . هذه المتابعة تدفع الباحث الى التوغل في الأدغال القبلية والاثنية في آسيا وأمريكا اللاتينية ، ولكن الامكانات والضرورات المنهجية حتمت الاكتفاء بالقيام باطلالة على هذا الواقع العالمي والعودة السريعة الى مجال الاهتمام الأساسي . هذا الواقع لم ينف متابعة الظاهرة في بعض المجتمعات الغربية التي يفترض أنها تخلصت من هذه الظاهرة ، ولكن ذلك لم يمنع من الحديث عما سماه مافيزولي بزمن القبائل ومراكز القوى ، أو عن استخدامات

الخطاب المعاصر لمفهوم القبيلة بخلفيات مغايرة ولكنها مشابهة حينما تحدث عن ظاهرة الجماعات المغلقة التي تتشبه بالقبيلة الافريقية .

ومادام التاريخ العربي يمكننا من الحديث عن نموذج القبيلة العربية فقد كان من الضروري التعرض الى خصائص هذا النموذج وملاحم تغييره . فبعد الصدمات الأولى التي أحدثها الاسلام ، وبعد تجربة متفاوتة بين الأقطار العربية في صدمة الاستعمار ، تمثل العلاقة بين القبيلة والدولة في الخليج والجزيرة العربيين نموذجا مثاليا صالحا للدراسة . فمن التحالف الى التخالف الى التعايش تظهر نماذج جديدة بالدراسة والرد على الأحكام المعيارية التي اكتتفت موضوع القبيلة في العلوم الانسانية والاجتماعية .

إن المقارنة بين واقع القبيلة الراهن بين المشرق والمغرب يفيد :

1- حضور المعطى القبلي في الخطاب اليومي يحظى بمكانة كبيرة في المشرق أكثر من المغرب . وهذا ما يجسده أيضا الخطاب الاعلامي السياسي والثقافي (تواتر اصطلاحات : الربع ، الجيرة ، الأهل ، الآل ، العشيرة ، القبيلة ...) فالقاموس القبلي الراهن غني بالمشرق العربي عموما . لعل المراقبة التي ميزت تدخل الدولة في المغرب العربي هي التي تفسر بعضا من هذا الاختلاف ، كما أن هذه الدولة الوطنية التي أسستها النخب السياسية والثقافية اعتبرت القبيلة معطى نكوصيا يعطل البناء الوطني بينما تعاملت الدولة المشرقية وخاصة الخليجية معها تعاملًا احتوائيا بما أدى الى التعايش بين نمطين من الحكم في شكل واحد .

2- في المشرق العربي كثيرا ما تتطابق الظواهر القبلية والظواهر الطائفية ، بل إن الحضور الطائفي يتخذ له لبوسا قبليا اثنيا . بينما ساهمت التركيبة الدينية المذهبية (المالكية) في المغرب العربي في تقليص الانقسامات الاجتماعية ... كما أن الطائفية التي كانت تتغذى بالنعرة القبلية لدى بعض المجموعات اختفت في مجتمعات المغرب العربي لأنها لم تتعمق تاريخيا . لكن هذه المجتمعات الأخيرة بقيت متفاوتة في مدى حضور البنيات القبلية بفعل اختلاف السياسات وطبائع الدول . وهكذا فإن

الولاء القبلي أصبح في المغرب العربي أكثر مراقبة ، خصوصا في الحالات التي فقد فيها كثيرا من محدداته السياسية والاقتصادية بما جعله يتمظهر بأشكال سرية أو خفية أو ظرفية أو لاشعورية في بعض مظاهر الخطاب والممارسة .

لقد ساهمت تركيبة الدولة الطائفية في بعض الأقطار والقبلية في أقطار أخرى في المشرق في إضفاء روح السماحة تجاه الخطاب والممارسة القبليين ، أو الى تقنين بعض محددات القبيلة وتسريب الوعي القبلي الى المجتمع الحديث ، كما لعبت التنشئة الاجتماعية والثقافية لتلك المجتمعات دورا بارزا في إذكاء نزعات الولاء القبلي والعشائري .

لقد تعاملت الدولة الوطنية في مجتمعات المغرب العربي بأسلوب متوتر مع المعطى القبلي الذي لم تعترف به رسميا، بل اعتبرته عنصرا شدا الى الوراثة وعانقا أمام عمليات التحديث ، لكن تحليل الوقائع والمواقف بين أن شيئا من المسايمة والاعتبار اكتنفا علاقة الدولة بالهياكل التقليدية . لقد وجد موقف يعترف ببقايا البناء القبلي اعترافا توظيفيا وتطوعيا خصوصا في المناطق الريفية ، لكنه كان يخفي وراء موقف رسمي يعلن القطيعة وعدم الاعتراف . فقد تبين أن القبيلة تلعب دورا ايجابيا في بعض الأحيان خصوصا حينما تتحول الى سلاح غير مباشر تستعمله الدولة الوطنية في بعض الأقطار (ليبيا ، المغرب ، تونس) لمنع تسرب التطرف السياسي الديني الى المجتمع الريفي (مقاومة السياسي بالاجتماعي) .

لعله من المفيد الحديث أيضا عن خصوصيات وتجارب مختلفة في تعامل الدول المغاربية مع المسألة القبلية بعد الاستقلال . فاذا كان المغرب يتميز بتقل الحضور القبلي بما جعله يمثل "مخبرا قبليا" اكتسب تقاليد الدراسة منذ فترة الاحتلال الفرنسي مع توجه الى تدجين هذا الحضور لصالح البناء الوطني ذي النماذج الاجتماعية والسياسية التعددية ، فإن الجزائر لم تبني على هذا المعطى لما حدث للمجتمع الجزائري من تدمير سوسولوجي بفعل عمليات الاجتثاث والاستيطان . إن

عمليات التحطيم العنيف للبنى الاجتماعية في الجزائر خلال فترة الاحتلال سعيًا إلى اختراق النسيج الاجتماعي ، أدت إلى ردات فعل عنيفة منها ما تشهده الجزائر الآن من ردة فعل اتخذت لبوساً أصولياً ، فقد اعتبر العنف نتيجةً للتهميش الثقافي والاجتماعي . وأما تونس فلم يؤد حضور القبيلة فيها حتى وقت قريب إلى ضغوطات تهدد الدولة بسبب العلاقة التاريخية بين القبائل والدولة المركزية. أما ليبيا فحالها أشبه بمجتمعات الخليج العربي حيث استطاعت الهويات المافوق-وطنية (الاسلام ، العروبة ، الإفريقية) أن تتعايش مع الهوية الماتحت وطنية (العروشية) ، حيث انبنت الدولة الوطنية في ليبيا في البداية على أسس دينية طرقية ثم انبنت في مرحلة ثانية على أسس قبلية وجهوية . أما في موريتانيا فقد وظفت الدولة الوطنية التقسيمات القبلية والاثنية في عمليات توزيع السلطة وتقسيم العمل السياسي والاجتماعي .

3- تاريخ وواقع الحركة القبلية في المنطقة :

استناداً إلى ظاهرة مخزنة القبائل في الفترة الحسينية يتبين الدور الذي كانت تلعبه القبيلة التونسية في التاريخ الاجتماعي والسياسي . فبين الوظائف الجبائية والعسكرية تتوزع أهم القبائل التونسية ، بما حمل الدولة المركزية مسؤولية الإشراف والتشريع . ورغم ذلك فقد كانت العلاقة بين الدولة وأريافها متوترة ساعد عليها الصراع داخل أطراف الدولة وجسده على مدى هذه الفترة صراعات الصفوف بما أدى إلى انقسام المجتمع القبلي وتفاقم تناقضاته .

ويمكن تلخيص أهم مؤشرات التصنيف القبلي في :

- المؤشر العرقي : قبائل عربية وقبائل بربرية
- مؤشر الاستقرار والحركة : قبائل بدوية وقبائل مستقرة (جبالية)
- مؤشر العلاقة بالدولة المركزية : قبائل مخزنية وقبائل مخضعة أو متمردة (السيبية) .

- مؤشر تقسيم العمل : مربو الماشية ، الفلاحون ، الفرسان

4- مظاهر تواصل المعطى القبلي في الممارسات الاجتماعية المعاصرة :

يمثل توظيف شبكة العلاقات القرابية في الأنشطة الاقتصادية والسياسية والاجتماعية أهم مظاهر استمرارية الجماعات الأولية وحضورها الفاعل في الجنوب الشرقي . وتمثل استراتيجيات العمل السياسي المحلي والجهوي مجالا خصبا لإحياء العلاقات القرابية بمعانيها الضيقة والواسعة . وهذا ما أدى بالمجتمع المحلي الى الاستناد بالهوية القبلية التي عادة ما يحركها عاملا النفوذ السياسي للجماعة من جهة والمردودية الموسمية للأرض (توفر المرعى وامكانية الحراثة) من جهة ثانية . فالأرض والسياسة ، أو بمعنى آخر موسم الانتخاب وموسم الحراثة في الأرض الجماعية ، يمثلان إحدى أهم فرص استنهاض الهوية القبلية في المنطقة .

هذا الرجوع الموسمي لا يمثل في الحقيقة مناسبة دورية ، فالدورية قد تمتد الى سنوات عديدة لأن استتالة الجفاف لا تساهم في تنشيط العمل الفلاحي وتربية الماشية بما يؤدي الى توسيع حركة القطعان الى فضاءات بعيدة عن مراكز تجمع السكان ومجالات نشاطهم القريبة المعتادة .

لقد كان من الضروري أن تتابع هذه التحولات التي أصابت النسيج الاجتماعي، في المكان وفي الزمان . ذلك أن تفكيك البناء القبلي لم يكن مجرد إجراء قانوني ولا قرار سياسي ، إنه كان عبارة عن عملية معقدة ومستمرة لعبت فيها إجراءات الحركة الوطنية ثم الدولة الوطنية وتأثيرات المحيط العالمي أدوارا أساسية .

5- صيرورة ادماج البنية القبلية في المرحلة الحديثة :

كانت الدولة الحسينية ، باعتبارها دولة باترمونياوية ، تحتكر أدوات العنف السياسية والعسكرية وتتملك موارد المجتمع الاقتصادية عبر النظام الضريبي . كما كانت تعتمد على سلالة تتوارث الحكم وتحتكر مشروعيتها ، ذلك ما جعل علاقة المجتمع التونسي المحلي بهذه الدولة علاقة متوترة ، فالاندماج بين السلطة المركزية

وبين المناطق الداخلية بقي محكوما بجدلية الاخضاع والتمرد . إن منطق النظام القبلي كان يقوم على أن القبائل حينما تعيش علاقات سلم مع السلطة المركزية كانت تتوجه الى داخلها لتتشب علاقات صراع في فضاءاتها التقليدية ، بينما حينما يتأجج الصراع بين القبائل شبه المستقلة والمستقلة وبين الدولة تخفت مظاهر الصراع الداخلي فيها وفيما بينها .

لكن تصوير حالة الصراع على المستوى الوطني والمحلي في آن واحد يجب أن لا يتحول الى حالة درامية كثيرا ما ضخمتها أعمال الدارسين الغربيين حينما حولت ظاهرة العنف الى حالة دائمة . فالصراع لا ينفي السلم ، مثلما لا ينفي التحالف والتضامن . ولعل تبلور مشاعر الاندماج الوطني الجيني في حركة القبائل، التي كانت تمزقها الصفوف (الأخوة الأعداء) حينما واجهت الاحتلال العسكري بالهجرة الجماعية الى ليبيا ثم عودتها وتشكيل بدايات المقاومة المشتركة، يمثل خير دليل على هذا التعاون .

إن مفهوم الادمج باعتباره توسيعا لمجال الانتماء أو ضبطا له ومحاصرة لعوامل التشرذم والانقسام في الفضاء الوطني جاء ، كمفهوم سياسي وإجراء تغييرى موجه الى الأرياف والجهات الداخلية والجماعات المهمشة. كما مثل الادمج الوطني محور الإجراءات التغييرية المتعلقة بالوعي التي رفعتها النخب الوطنية قبل الاستقلال وحتى بناء الدولة الوطنية .

هذا التوجه دعانا الى الكشف مسبقا عن الصورة التي تعامل بها الاستعمار الفرنسي في تونس مع البناء القبلي . فهل تعاملت السلطات الاستعمارية مع القبائل التونسية بنفس الطريقة التي تعاملت بها مع القبائل الجزائرية ؟ وهل حطمت هذه السلطات الهياكل القبلية فعلا كما اعتقد بعض الدارسين ؟ .

لقد أدت متابعة المسألة الى استخلاص النتائج التالية :

- 1- استفادة الاستعمار في تونس من التجربة الجزائرية ، فلم يتعامل مع الحالة التونسية بنفس الطريقة ، مقلصا من عنفه ، معتمدا على الالتفاف حول المجموعات القبلية مثلما اعتمد على سياسة "فرق تسد" .
- 2- لم يكن واردا في سياسات الدولة الاستعمارية تفكيك البنى القبلية الا في الحالات التي كانت تهدد فيها مصالحه بشكل مباشر ، لكن التحطيم العسكري كان يتغلب على التحطيم الاجتماعي . وطبيعي أن تتناقض مصالح الاستعمار المتولدة عن النظام الرأسمالي المتوسع مع مصالح المجموعات القبلية في أنماط الانتاج المحلية وطرق الاستغلال التقليدية. عمل الاحتلال على التسريع بربط الأرياف التونسية ، انتاجا واستهلاكا ، بالمركز الرأسمالي ، لذلك ألحقت اقتصاديات الريف ، حيث القبائل ، بالمدينة والسواحل بهدف الرفع من وتيرة نظام الاستغلال والتبعية .
- 3- في حالات عديدة كانت السلطات الادارية والعسكرية للاحتلال الفرنسي تغذي النوازع والنحرات القبلية وتذكي الصراعات ، وما يجنيه المجتمع المحلي اليوم من توترات تعيد انتاج المشاعر القبلية في الجنوب والوسط التونسيين من خلال مشكل أراضي العروش سوى إحدى أهم نتائج هذا الموقف المشبوه (٥) .

إن الصورة التي نخرج بها من هذه المناقشات هي أن الاستعمار الفرنسي لم يفكك البنية القبلية بالمنطقة بل تفاعل معها ووظفها بل ودعمها .

وبالانتقال الى المرحلة الوطنية بشقيها (الحركة) و(الدولة) ، يتضح الانتقال التدريجي من مخاطبة القبيلة الى مخاطبة الشعب . لقد وضفت الحركة الوطنية في مقاومتها للاحتلال الهويات المافوق-وطنية (العروبة والاسلام) وأدمجتها في مشروعها التحريري وجعلت منها أحد عناصر البناء المنشود . ولكنها بالمقابل لم تلغ الهويات الماتحت- وطنية ، بل وظفتها وجعلت منها دوائر مقاومة امتدت بشكل

(٥) كان الاحتلال يمد المجموعات القبلية بوثائق ملكية متداخلة ومتناقضة حول الأراضي الجماعية ، ومرار الزمن تتفجر النزاعات بالاعتماد على تلك الوثائق .

جغرافي وشكلت قلاعا حصينة (حسب تعبير جاك بيرك) . كان تبلور مفاهيم الوطن والوطنية والشعب والأمة منذ أواخر القرن التاسع عشر وحتى منتصف القرن العشرين يمثل أهم التحولات التي عرفها المجتمع التونسي المعاصر ، لقد كانت تلك المفاهيم بامتدادها التدريجي من النخب الى الجماهير عبارة عن بداية التحضير لتضييق الخناق على دوائر الانتماء الضيقة والادماج في الحركة السياسية التي حملت مشروع التغيير .

كما أن تقاليد الهجرة لعبت دورا هاما في نشر تلك المبادئ والأفكار الجديدة في الجنوب الشرقي بما أدى الى تغير الوعي وتوسع دوائره . أما بعد بناء الدولة الوطنية فقد شكلت التنظيمات الادارية والسياسية الجديدة محاور التغيير واعادة ادماج المجتمع على أسس جديدة . إذ تمت مقاومة السلطات الموازية كسلطة المشايخ والزوايا والجمعيات الأهلية والمواعيد العشائرية . كما أُرِدفت اعادة تقسيم الفضاء اداريا بعمليات توطين البدو ومقاومة عوائق الادماج . لم يكن الادماج مجرد عمليات ضم ومراقبة ، بل كان يصدر عن تصور متكامل يهدف الى اعادة تشكيل النسيج الاجتماعي على أسس جديدة ، وهذا ما جسده الخطاب السياسي في العقود الأولى من الاستقلال والاجراءات المرتبطة بصفة خاصة بنشر التعليم وتوحيده .

وبمتابعة حجم الاجراءات التغييرية في المنطقة بعد الاستقلال تبين أن حصول الاندماج الوطني لم يبلغ علاقة المجتمع المحلي بتاريخه . هذه العلاقة لم تكن مجرد علاقة استنكار أو استلها م تراثي ، بل هي تتجاوز ذلك الى اعادة انتاج العلاقات القبلية في كثير من المناسبات . صحيح أن القبيلة تفككت الآن هيكليا وبنويًا ولكنها استمرت ثقافيا ونفسيا ووظيفيا ، وذلك ما يجد تفسيره في عاملين :

1- ضعف حجم التحولات على المستوى الاقتصادي ، فلم تحظ الجهة بعد الاستقلال بتحويل البنى الاقتصادية والاجتماعية تحويلا جذريا يؤدي الى قطع دابر النماذج الاجتماعية للنمط الرعوي والفلاحي البسيط الذي ظل محافظا على وجوده

بالاستناد الى الهياكل التقليدية التي خف تأثيرها ولكنها كانت تتحرك بشكل لارسمي متخفية في أثواب عديدة .

2- ضعف أداء التنظيمات السياسية والثقافية والاجتماعية في علاقتها بالفاعلين الاجتماعيين ، وهذا ما أدى الى تعايش عدة متناقضات يجسدها الانتماء المزدوج الى تنظيمات مدنية رسمية وتنظيمات تقليدية غير رسمية (مجالس التصرف في الأرضي الاشتراكية ، الولاء القبلي ، التضامن والتناصر العائلي ...).

إن ضعف تبدل الأنظمة الاجتماعية يجد تفسيره في ضعف تبدل أنظمة الانتاج الاقتصادية ، فمن الهامشية الى التعددية الاقتصادية (أي تضافر عدة موارد : تجارة ، هجرة ، تهريب ، فلاح ، تربية ماشية ، سياحة ، وظيفة) لم تؤد هذه التحولات الى حركية تنموية جذرية . فقطاع الخدمات يمثل القطاع الأكثر نشاطا دون أن تكون له انعكاسات انتاجية ، وانحصرت الانعكاسات في المجالات الاجتماعية . أما تفسير ارتفاع معدلات الدخل وتحسن مستوى المعيشة فمرده تلك الحيوية التي تميز السكان في تعاملهم مع واقع اقتصادي متقلب ، وهو ما تجسده ظاهرة الهجرة بشكل خاص ، فالموارد الذاتية المتأقية من القدرة على التقلب وجلب العائدات تمثل أهم ما يفسر تلك الحيوية غير مضمونة النتائج ، بمعنى آخر لم تستطع عملية المرور من الهامشية الاقتصادية في المنطقة الى التعددية الاقتصادية ذات المردودية الاجتماعية القضاء على ظاهرة تبعية المنطقة وهشاشة مواردها .

ومادامت الهجرة تمثل أحد أهم موارد السكان التي مكنتهم من تحقيق حراك اجتماعي ، ومادامت تمثل تقليدا جهويا ساهم في تنشيط القطاع الفلاحي عبر توظيف العائدات ، فما هي الآليات التي قامت عليها هذه الظاهرة ؟ ، خصوصا آليات البناء الاجتماعي التي لها علاقة بدعم أو بدحض فرضيات حضور المعطى القبلي في المراحل المعاصرة ؟ .

لقد عرف مهاجرو "ورغمة" منذ القرن التاسع عشر في مدينة تونس وبعض المدن الأخرى بتوقفهم في مشروعاتهم التجارية الصغيرة ، وتبين أن شبكات التضامن القائمة على توظيف العلاقات القرابية البعيدة والقريبة كانت تمثل الرصيد الرمزي الذي طور رساميل المهاجرين . لكن توسع الهجرة الى الخارج حافظ على آليات التضامن بين أصيلي الجهة بما مكنهم من تحدي مشكلات الهجرة . كما كانت العائدات تلعب دورا في الحفاظ على البنيات القرابية على المستوى العائلي بالمنشأ . إن شبكة القرابة لم تزدها الهجرة سوى تعميقا وصلابة ، فالمهاجرون واجهوا الصدمات في بلاد المهجر بتمتين علاقاتهم و تأمين احتياجاتهم .

6- النظام العقاري و إعادة انتاج الظاهرة العروشية :

انطلق البحث في هذا الموضوع من الفرضية التي تطابق بين الجانب العقاري والجانب الاجتماعي في منطقة الدراسة . فالتاريخ الاجتماعي والاقتصادي للجهة يضيء علاقة شبه سببية بين الأرض المشتركة كبنية انتاجية وبين الجماعة القبلية كبنية اجتماعية . وبالفعل فقد تبين أنه كلما تفككت الملكية الجماعية للعروش ، كلما تفككت الروابط الاجتماعية الوثوقية والصلوات الحميمية المستندة الى إعادة انتاج القرابة في مناسبات الاستغلال الفلاحي والرعوي . وإذا كانت الأرض لا تشكل الأولوية في الصراع الاجتماعي في الماضي ، فهي الآن ، رغم حضور الدولة وتفكيكها للهياكل التقليدية ، تمثل أحد أهم بؤر التوتر الاجتماعي في المجتمع المحلي . لقد أدى النمو السكاني وتوسع حجم القطيع الى ضيق المساحات المستغلة ، وأدى الاستغلال الفلاحي الغراسي في الأراضي الخاصة والمساحات الصالحة الى تنقل القطعان الى المراعي الواسعة حيث الأراضي الجماعية المسماة اداريا "الأراضي الاشتراكية" ومحليا "أراضي العروش" .

وبمتابعة السياسات العقارية تبين أن عمليات التحويز والتصفية العقارية التي اعتمدت فيها الدولة على نوع من التنظيم المحلي المستند الى خلفية قبلية للمجموعات

لم تفض الى التسريع بحل النزاعات المتفجرة هنا وهناك بشكل درامي يتحدى أجهزة الدولة . وهكذا تتحول عمليات الارزاء والتعطيل والتهدئة والتدخلات والوساطات الى عمليات جزئية وتسكينية تعبر عن عدم القدرة أو عدم الرغبة في حسم مشكل يعطل التنمية ويهدد المجتمع بتفجر العنف بين المجموعات التي لاتزال هذه الظاهرة العقارية ترسم الحواجز والحدود بينها .

7- ممارسة السياسة مجال لتحرك النزعة القبلية :

إن مناسبات الانتخابات بمختلف أشكالها ومستوياتها تستهض البعد القبلي والعائلي الواسع في مناطق الدارسة . فموسم الانتخاب هو موسم عودة الروح العروشية تماما مثل موسم الحراثة في الأراضي الجماعية . فتنافسات الفاعلين حول المناصب والوظائف التي تسير الهياكل والمنظمات السياسية والادارية والمهنية، كثيرا ما تتحول الى عمليات تجنيد قبلي واسعة من خلال عمليات التعبئة لهذا الطرف أو ذاك ، وتبدأ دوائر التحالف الانتخابي بالتوسع من الخاص الى العام، من المجموعات الصغرى التي تمثلها العائلة الموسعة الى المجموعات الكبرى التي تعتمد على الانتماء الى تجمع قبلي أو حلف مستمد من التاريخ .

يتخذ التنافس السياسي حسب التجمعات الكبرى عملية استقطاب ثنائي تمثلها مجموعتان أو قائمتان ، وكثيرا ما ينطوي هذا التنافس على خلفية إثنية . لكنه لا يتم بمعزل عن محددات فوق-قبلية تفرزها الحياة الحضرية وتحركها بعض طموحات النخب الثقافية والسياسية في كل منطقة بالاعتماد على منطلقات المنظمات المركزية .

إن تعدد الاستراتيجيات وتداخلها لدى الفاعلين السياسيين كثيرا ما يعطل عملية الاعتماد على الأسس العقلانية في العمل السياسي كالكفاءة والالتزام والمستوى التعليمي والمردودية النضالية . وخارج حسابات الاستراتيجيات السياسية للمركز كثيرا ما تتسرب الخلفية العشائرية والعائلية الى تكوين الخلايا الحزبية في الأرياف بالمنطقة . وقد ساعدت بعض التوجهات العشوائية للتنمية الريفية على ذلك . فبههدف

شد الريفيين الى مناطقهم كثيرا ما تعتمد سياسات الإرضاء ، إذ سعت العائلات المشتتة التي قادها النزوح الى التجمعات الحضرية الناشئة الى لملمة أطرافها والعودة الى فضاءاتها التقليدية (أراضي الجد) لتكوين "القرية-العائلة" التي تفترض تكوين "الشعبة-العائلة" فتمثل بدورها ضمانة ومدخلا رسميا لفرض مشروعيتها وتأطير مطالبها .

كما أن قوة حضور المحددات القرابية وشدة انتماء الفرد الى المجموعة وانتشار نموذج السلطة الأبوية في العائلات كثيرا ما تؤثر في وجهة العمل السياسي للأفراد ، إذ يصعب على بعض الأفراد التعبير عن مواقفهم المغايرة للمواقف السائدة أو ممارسة نشاطاتهم السياسية داخل المنطقة ، فتقاليد "الأخلاق القرابية" تفرض عليهم أحد أمرين : إما كبت أفكارهم وتوجهاتهم أو اللجوء الى الهجرة لممارسة تلك القناعات خارج فضاء الانتماء العائلي . لقد لعبت القرابة بشكل عام دور المحصن للمجتمع المحلي ضد انتشار التطرف الديني والسياسي ، فمظاهر الروح الجماعية التي تسود في المجموعات المتضامنة تضامنا أقرب الى الآلية تلغي مظاهر الاختلاف والتميز الفردي وتستعجنها .

8- صورة الأنا والآخر : المجتمع المحلي والدولة :

لقد سعت الدراسة الى قياس الوعي الجماعي من خلال الذاكرة الشعبية ومن خلال الصور المتبادلة بين الأنا والآخر ، القبلي والجماعي . كما سعت الى بلورة صورة الدولة في المجتمع وصورة المجتمع الجهوي لدى الدولة .

(أ) - الذاكرة الشعبية : الصور المتبادلة بين المجموعات ذات الحدود القبلية :

بينت الدراسة وجود اتجاه في الذاكرة الفردية المحلية يتصف بالضعف والتفكك في خصوص الثقافة القبلية وذلك من خلال قياس المعرفة بالأسماء والمواقع والأحداث ذات الصلة بالمعطى القبلي في المنطقة . وبالمقابل تأكدت أهمية وتفضيل الأفراد الانتماء الى المجموعة القبلية على حساب المجموعة الادارية ، وهو ما يفسر

بقوة تأثير التنشئة الاجتماعية العائلية التي تزود الفرد بروح الاعتزاز بالانتماء الى الجماعة القبلية . أما حول العلاقة بالآخر ، فإن صورة الآخر القبلي سلبية ومدانة على عكس صورة الأنا القبلي فهي مضخمة ومنزهة .

إن قوة حضور العلاقات الحميمة لدى الجماعة العائلية لا يتخذ طابع العمومية في كل الأحوال ، فالمجتمع المحلي ، ذي التوجه نحو التحضر ، أكثر اختراقا بالقيم الجديدة من المجتمع المحلي المحافظ على الطابع الريفي . أما على مستوى متغير السن فتبدو الثقافة القبلية أكثر حضورا لدى الفئات المسنة .

(ب) - الدولة والمجتمع المحلي : الصور المتبادلة :

أما صورة الدولة لدى المجتمع المحلي فهي تتصف بضعف في الحزم وتوجه الى المراوغة والازدواج لأنها (الدولة) تعتمد في موضوع "الأراضي الاشتراكية" على المراضاة والمسايرة والتأجيل . هذا على المستوى غير المعلن ، أما على المستوى الظاهر فهي تمثل الملجأ والوسيط والراعي بين المجموعات المتنازعة واثناء مواجهة قضايا الحياة العامة ومشكلاتها .

هذه الصورة لا تتخذ ملامح مشتركة وثابتة ، فالصورة تتغير بتغير المراحل والسياسات التنموية . فهي أحيانا تبدو غير عادلة ومتمحيزة جهويا ، وأحيانا أخرى تبدو الملجأ الوحيد والأم المرضع تنمويا . وقد تتحول اللامساواة الى ظاهرة محلية حينما يعبر سكان المناطق الداخلية من الجهة عن قلق مما يحصل من تفاوت في حظوظ التنمية بين الساحل والداخل أو بين المدينة والريف .

إن صورة الدولة لدى السكان تجسدها المطالبة بعدالة توزيع الثروة الوطنية والرغبة في اقتطاع قسط إضافي من تمويلاتها يمثل مقابلا لضريبة تعمير السكان للمنطقة في مواجهة الصعوبات المناخية . ومن مظاهر تلك النزعة تواتر مطالبة

الفاعلين السياسيين وممثلهم بتمتع المنطقة بمشروعات إنتاجية أكثر من المشروعات الخدمية ، فضلا عن المطالبة بعدم رفع الدولة يدها عن مشروعات التنمية بالجهة.

9- خلاصة الخلاصة :

(أ) - القطيعة و التواصل ، خصوصية سوسيوولوجية :

وأخيرا فما هو مدى التغير الاجتماعي في المجتمع التونسي وخصوصا بالمناطق ذات التقاليد القبلية ؟ .

لقد تميزت السياسات الإصلاحية منذ أواخر القرن التاسع عشر وكذا السياسات التحديثية بعد الاستقلال بنوع من السرعة والعمق بالمقارنة مع ما حدث في أقطار أخرى من الخليج العربي . فالقبائل في تونس عاشت خلال هذه الفترة نوعا من دراما التحديث ، حينما هدم التحديث بنياتها ولكنه لم يقض عليها تماما ، ولذلك فلم تعد القبيلة موجودة كهيكل وبنية ، وإنما ظلت موجودة بالمعنى الرمزي الثقافي ، رغم ذلك فهي تحاول إعادة بناء ذاتها خارج أطرها التقليدية نتيجة لما تعرضت له من حصار . إن الخصائص الثقافية والنفسية للجماعات في الجنوب الشرقي ظلت تحافظ على جذورها رغم تغير الخصائص الاجتماعية والاقتصادية والسياسية ، وهو ما يمكن اعتباره أمرا منطقيا وتعبيرا موضوعيا عن خصوصية المجتمع المحلي الذي يكون ملمحا من ملامح الشخصية القاعدية للمجتمع . ومن جهة أخرى فليس بالضرورة أن تتخذ تلك الخصائص الاجتماعية قيمة سلبية أو مظهرا من مظاهر التناقض الاجتماعي ، حيث يمكن لتلك الخصائص أن تعتبر عنصر إغناء للمجتمع متى استطاع هذا المجتمع الكلي وذاك المجتمع المحلي أن يحولا تلك المحددات الى عوامل إغناء وتماسك للهوية الاجتماعية العامة .

إن هذه الرؤي للظاهرة القبلية في امتداداتها المختلفة هي نتيجة لمنطق التحرر من أسر بعض التصورات التي تناولت تلك الظاهرة بأفق معياري وليس بأفق موضوعي .

هكذا يبين ضعف البنية القبلية في تونس ضعف القيادات الوسيطة ، فقد أشار بعض المؤرخين وبعض المختصين في علم الاجتماع الى السياسي أن تونس تمثل الدولة المغاربية الأكثر مركزية واندماجا . حتى الدولة المخزنية لم تعرف انشقاقا خطيرا عن الكيان الكلي ، ولذلك استحالت الانتفاضات القبلية الى هبات مطلبية . كما لا يمكن الحديث إلا بمعنى نسبي في تونس عن بلاد للمخزن وبلاد للسبية خلال القرون 17 و 18 و 19 . وهذا ما انتبه اليه كلنر *Gellner* حينما تحدث عن نسبية ظاهرة الهامشية القبلية .

إن الأزمات الاقتصادية والسياسية تمثل مجالا خصبا لظهور التوترات وأشكال التضامن القبلي . لكن هذه الأشكال لم تعد تتصف بالانغلاق في الأرياف التونسية باعتبار أن التكتلات المعاصرة التي تتخذ في الصراعات السياسية والعقارية لبوسا عشائريا، لا نجدها قادرة على تحقيق النقاء الاتني بسبب تداخل الانتماءات وتوزع المجموعات بين الولاءات والتكتلات . وهكذا فقد يكون الحديث عن نزعة قبلية أجدى من الحديث عن بنية قبلية .

المالاد — تف

CODESRIA - BIBLIOTHEQUE

نموذج من شهادة الحوز

الجمهورية التونسية

الأراضي الاشتراكية " شهادة حوز وتحديد "

الحمد لله ، يشهد مجلس تصرف مجموعةمنطقة.....
معتمدية أن السيد
حائز للمنطقة التي تمسح تقريبا بالهكتار والتي هي
صالحة
للفلاحة على النحو التالي :

- بذر
- زيتون
- لوز
- تين
- فزق
- غراسات مختلفة

كما يشهد المجلس أن تلك القطعة محددة كما يلي :

- شرقا :
- غربا :
- شمالا :
- جنوبا -

وحررت هذه الشهادة لطالبا السيد قصد تحويره
بالقطعة المذكورة بصفة باتة .

امضاء أعضاء مجلس التصرف

امضاء المستحق

امضاء الأجوار

رابطة التلميذ البنقرداني

تونس ٢٠ ج. نفى ١٩٥٥

الجناب

حضرة صاحب المذبح الربيع المولى العزيم الأكبر دام جعته .
 بعد أداء التوبة اللائحة بمقدّمكم السلامي ، فخطب جندتكم عملا بآية « رابطة التلميذ
 البنقرداني » فنه التمسست منكم التمهيني لها في اقدمه مخافة « بغير الجمعيات الفردية
 كان موقوعها » البهائم نهمهم » وانه اتصلت الرابطة من معاليكم بالسماح لها في
 وحيث انه كان مغفرا ان تكون المخافة في يوم الثلاثاء ٨ بيبري حالت استبا
 دون تحميم المخافة الاولى رأت بعد هذا الرابطة ان تستبج لها بأخرى كان موقوع
 « تشامرات عم افيلت » سيقوم بها الاستاذ ابو الفدلس محمد كرو .
 و الرابطة تلتفت من معاليكم وكلها أمل بان يكون موقوع المخافة الاولى المعد
 عنده وهو يوم ٨ بيبري هو اليوم الذي تأذنون لنا فيه بالقيام بالمخافة
 الثانية وهي « تشامرات عم افيلت »

1955 - Janvier - ٤٥

وتقبلوا سيدي الرئيس اذكي تحية

عبد الحامد بن سعد العمري

عن اللغات العام

عبد ربيع كاشون



L'amicale de l'école de Benfont
 a. s. l. P. H.
 Elle demande l'autorisation
 de s. l. de faire une conférence
 au Palais des Sociétés Françaises
 au sujet de : El Bahra Koulab
 qui sera faite par le
 professeur Abu el Hocem
Mohammed Kouroum le
 mardi 8 février 1955.

تحقيق جزئي لوثيقة محضر ميعاد الودارنة (حوالي 1860)

الحمد لله وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه تسليماً ولا حول ولا قوة الا بالله

فقد اجتمعت الودارنتين اولاد سليم (اولاد شهيدة وأولاد دباب) وأولاد عبد الحميد (حميدية وزرقان وعمارنة) وانفقوا على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وأن يتبعوا الأحكام الشرعية واتباع السنة ويكفروا من فعل المنكر ، وينصرون صاحب المعروف والزوي أولاد بن وصيعان وغيرهم وفلاحين جبالية وكل من يأكل سعيهم يردوه منه فنحدهه أو مثله ومن عصى عن الرد فماله ورقبته هدر للشرطية . وكل قاتل الروح ستة عشر مائة ريال لأهل الميت مع كفارته للشرطية ناقتين ، والذي يصرخ (يطلق النار) يخطى عليه ثمانمائة ريال للشرطية ، والذي يهرب بامرأة محصنة يعرض بينهما وعليه أربعمائة ريال للشرطية ، والذي يتلدد على اعطاء الدين يسلك بينهم شيخ الشرطية وعليه نعجتين كبار ، والذي يتخلف على فزع العياط عليه أربعة نعاج ، والذي تثبت عليه خنبة (سرقة) دار أو بيت ويعبى بنفسه أو مع غيره عليه مائة ريال للشرطية ، وكل ما يدعي به عليه المخنوب يعطيه له من غير خصومة ، وسارق الغنم عليه أربعة نعاج كفارة وعلى جابد الغدري (ساحب المسدس) أربعة نعاج وعلى السيف نعجتين ، وإذا ضرب به وسيل الدم ، أربعة نعاج ، وعلى الضارب بالرزة (العمود) و الحجر نعجتين وإذا سيل أربعة نعاج .

هذا ما اتفقت عليه الودارنتين وعليه استدلوا على ذلك تتماذى أحكامهم وتدوم بدوام أجيالهم وطبقاتهم واحدة بعد واحدة ما امتدت فروعهم بالاسلام لعدم الحكام في بلادهم ونيايهم لبعدهم عن المدن .

وهم الشيخ بن عبد الصمد والشيخ بوعجيلة بن سالم الشهيدي والشايب يحي بن علي الدبابي والشيخ اكريم بن سعيد الزرقاني ومبارك بن عبيد العمراني وجمع غفير يتعذر عددهم لضيق المجال من نسبة كل واحد من الحاضرين . حضروا وانفقوا واستدلوا على الأحكام المذكورة وجعلوا لها شيئا بوزارة يتولى تلك الأحكام ويتقاضى أمورهم هو ووزراءه بعد مشورتهم . وكل ما يحكم به الشيخ ووزراءه من كفارة وقتل وغيره بالودانتين المذكورتين مللمين عليهم وموافقين لحكمهم لما رأوا في الشيخ ووزراءه الذين سيذكرون من الشدة والعزم على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والاجتهاد في صالح المسلمين والمداومة عليها لا يرحمون من خالف حكمهم وعصاه ، ولا يقهرون من اتبع حكمهم واهتدى . وشوخوا على ذلك الشيخ عثمان بن بوعجيلة الشهيدي والعشرة معه وزراء مرافقين له وهم الشيخ شلبي بن عبد الصمد بن الغرسلي وعون بن علي الجمل الدبابي (والعمراني والزرقاني والشهيدي ...) وكما يعين العشرة وشيوخهم المذكورين مائة فارس خمسون من أولاد سليم وخمسون حميدية وهم أولاد شهيدة والزرقان والعمارنة ، ويتبع المائة فارس خمسين من الفرق الباقية " دغاغرة ومقابلة وكراشوة وعجاردة ومن معهم

الأهمر والزندانى يخططان لتصفية عبرى القبائل اليمنية

سنعاء: «بكيل» تحشد ٧٠ ألف مقاتل لساعة التصفية مع قبيلة «حاشد»

الأراضي الاشتراكية في مدينين: «بصمة» من بصمات الاستعمار وملف قد تراكم عليه الغبار...!

تمسح الأراضي الاشتراكية (بعدها معتمديات من ولاية مدينين مساحات شاسعة كان قد وقع اسنادها - فيما مضى - الى بعض "العروش" وذلك منذ عهد "البايات" وايام الاحتلال الفرنسي لتونس.. وقد بقيت هذه الأراضي الاشتراكية - منذ ذلك العهد - الى حد الان طي التجاهل والنسيان ومحل فزاعات ومشاكل بين العروش دون ان يحرك او لو الامر بالجهة ساكننا لاعادة النظر في تلك الأراضي المشار اليها وامكانية تقسيمها من جديد واسنادها الى مستحقيها بطريقة قانونية عادلة تتماشى مع استقلال البلاد وتحررها من اثار الاستعمار الغاشم ومخلفاته وهيمنته عليها حتى يأخذ وينال كل ذي حق حقه لينصرف الى العمل للدؤوب الجاد وخنمة الارض وازدهار البلاد..

ومن بين هذه الأراضي الاشتراكية المنتشرة بكامل ولاية مدينين (من: بني خدش.. الى جزيرة جربة الى بن قردان.. الى جرجيس ووصولا الى سيدي مخلوف وغيرها من المناطق الاخرى).. سنتطرق - هذه المرة - ونخص بالذكر ارضي "الحزمة" الاشتراكية التي صدر في تقسيمها حكم بتاريخ 27 نوفمبر 1952 م باشراف وزارة الزراعة اذذاك وتحت امرة الباي محمد لمين باشا صاحب المملكة التونسية ومن اهم ما جاء في الحكم الصادر - في ذلك العهد - في ارضي "الحزمة" الاشتراكية (والذي افاض الكاس) نشير الى لفقرة التالية: "ب" اثبتنا للشعاوة عدد 1 وللشعاوة عدد 2 من جهة وورجيجين من جهة اخرى حوز الحقوق التي جاء بها الامر المؤرخ في 18 صفر 1337هـ الموافق ل 23 نوفمبر 1918 م والتصريف فيها بصفة قانونية فيما يخص القطعة المحدودة ب: العلامات من 22 الى 23 وبالطريق الموصول من مدينين الى تطاوين وب العلامات 2 و3 و 7 من 18 الى 10 مكرر من 3 الى 63 ويستثنى من ذلك للقطعة المحدودة ب العلامات من 1 الى 6 الا ان هذا الحكم قدره عرشا للشعاوة عدد 1 وللشعاوة عدد 2 غير مجد وغير منصف لهم وقد جاء لفائدة عرش ورجيجين وهذا العرش الاخير ثمة من يشير الى انه نحيل عن ارض الحزمة مما حدا بعرشي للشعاوة عدد 1 والشعاوة عدد 2 الى مطالبة السلط الجهوية مرات عديدة بالتدخل ونسوية وضعية ارض الحزمة الاشتراكية وتنقيح الفقرة المشار اليها بذلك الحكم واعادة تقسيم الارض المذكورة الى ثلاثة اجزاء متساوية (جزء للشعاوة عدد 1 وجزء للشعاوة عدد 2 والجزء الثالث لعرش ورجيجين) الا ان السلط المعنية قد قاومت هذه الرغبة بالصمت الكامل وغضت الطرف تماما عما وجه اليها من مطالب والتي كان اخرها حسب ما بلغنا - عريضة تحمل 343 امضاء من عرشي الشعاوة عدد 1 والشعاوة عدد 2 وتحمل (نفس هذه العريضة) 124 امضاء لعرش من عرش اثناء جمودة ويكون مجموع الامضاءات للرعية في قسمة ارض الحزمة الاشتراكية 467 امضاء وقد وجهت هذه العريضة يوم الاثنين 12 مارس 1990 الى مركز ولاية مدينين ولكنها لم تجد في الاخرى الاذان الصاغية هذا علاوة على ماوجه الى لجان التصريف كذلك من مطالب في هذا الغرض، قبلت بما قاله...

صالح الخبير
91.07.18

الصراع تعود جذوره الى الانهيار الذي ادى الى سقوط مقومات الدولة

الصومال بين الفكر السياسي الوطني والسياسة القبلية

المثقفين السياسيين بالرغم من قدرتهم قد فرضوا بقوة فكرية رئيسية في الوقت الراهن في مواجهة التحدي السياسي القبل والذراع عن الهوية السياسية السليمة للمجتمع واعتبار السياسة الوطنية الصومالية والتأكيد على انها احد اهم اجزاء الصراع السياسي العام ضد السياسة القبلية المتفشية والتي تحاول تشكيل خصوصية سياسية لكل قبيلة على حدة ورغم انتماء الفكر السياسي القبلي على الفكر السياسي الوطني العام وتهميشه للمواثيق الرئيسية الراسخة للفكر السياسي الصومالي فانه ما يزال يواجه مقاومة عنيفة من الاساليب الجديدة المتبعة في محاربه والنضال السياسي والتجديد الذي حافظ على تطور النشأة الاولى للجنين المتولد في رحم السياسة الصومالية الحديثة الضرورية جذورها في الاصل السليم للاخلاق والهدوء الفلسفي الواضح لساحة لغتي السياسة الوطنية من اجل تحقيق الوحدة السياسية العظمى وبالتالي التخلص من تبعية السياسة القبلية اللازمة لها في ربوع الوطن يتطلب تلك الاهتمام بالثقافة السياسية لمواجهة متطلبات الحياة السياسية في المجالات الاثنية المستقبلية ويعتبر الدين الاسلامي حصن الزمان للسياسة الوطنية وعبره يستطيع الفرد لتعبير وحرية عن رايه السياسي ضمن لاطار التسامح والمراعاة لذلك التقلد لاسلامية والاجتماعية لهذا فان السياسة الوطنية السليمة تتطلب الامتدادات السياسية القبلية لاستلها على الدين الاسلامي الحنيف باعتباره سلاحها الاساسي والوحيد بالإضافة الى النضال السياسي المثابر في كافة المجالات والابتعاد عن مغتة الانزلاق تحت نفوذ القادة السياسيين القبليين واستخدام عنصر الضمير لانه العامل الحاسم والاساسي في صراع الاخلاق السياسي في الصومال

الجغرافية للصومال، عبر تصدير الفكر السياسي السليم الى الداخل عن طريق انشاء المؤسسات والمنظمات والنوابي السياسية بدون خروجها عن حيط السياسة الوطنية الواضح وتبلور الوعي السياسي وبالتالي فكرة مواجهة القبلية السياسية بتسليح جديدة منها ابراز فكرة السياسة الوطنية السليمة والانتقال بعد يومها الى فكرة الاستقرار السياسي ومحاربة ظاهرة الفكر القبلي والذي بلغ اوج ذروته في التعبير عن فكرة السياسة الاستعمارية بتقسيم الإقليم الصومالية الى عدة دويلات وذلك بعد انقراط عقد الدولة الصومالية الحديثة.

وهذا الوعي السياسي القبلي المغلوط خلق معضلات للشعب الصومالي بعد انهيار قانون موازن القوى الدولي وشيوع نظرية القطب الواحد وتأثر قادة الفكر السياسي القبلي في مرحلة من المراحل بقطب القوى القوية في اسيا وان منطقة القرن الافريقي كانت مسرحا

ان منطقة القرن الافريقي لا تشكل موقعا جغرافيا استراتيجيا فقط، وانما شكل موقعا تاريخيا حضاريا ايضا. وتدخل الصومال في اطار هذه التقعة جغرافية التي تعرضت لهزة سياسية عنيفة ما زالت اثارها واضحة في صومال

ان الصراع السياسي في السياسة فالتفكح في سبيل السياسة الوطنية السليمة انما هو كفاح في سبيل حرية ابناء شعبه نحو الرخاء المادي والاجتماعي، وهي ليست تلك القوالب الجاهزة التي اصبح ارتباطها بالواقع الراهن يضعف شيئا بعد شيئا كالحزبات والحركات المحلية ذات المنشأ القبلي فالسياسة الوطنية هي مجموعة الجهود التي يبذلها المثقف السياسي على صعيد الفكر من اجل ان يصف ويوضح الطريقة المثلى والانسد بقيادة الشعب نحو الاستقرار السياسي الذي يتحقق به اهداف رخاءه وتقدمه.

وهكذا فان السياسة الوطنية السليمة تعود الى التليبع والاصول السابقة لمرحلة النضال الوطني ضد الاستعمار، كرد فعل على التشويه القبلي لها بل واتكاره لوجودها اصلا واحتقار كافة المظاهر الوطنية لذوي الوضوح النظري في الفكر السياسي المحلي المعاصر واتهامهم من قبل زنادقة حماة القبيلة بالتخاذل والهوان والخروج عن الصف الطبيعي ومخالفتهم السياسة القبلية المتأقبة

ان النضال السياسي يعتبر اكمل مظهر سياسي يمكن ان تخصه الطبقة المثقفة السياسية وبالذات من القبيلة التي هم به هو خبير المستوى والقطاع الذي يجوز فيه معركة

في سبيل الحقيقة التي تمثل في سقوط مقومات الدولة في يناير 1991م كعمل سياسي وترافقه مع أزمة الخليج العربي انتهاء الحرب الباردة كعامل ثانوي هامة اذا سلمنا بان لكل مجموعة بشرية سياستها الخاصة وهذا ما يعرف عادة بالسياسة السياسية، ولكن هذه النسبية والتنوع السياسي لا يحولان دون النقاء واختك الأهداف السياسية مع الاطار الخارجي للسياسة الدولية والاطمين تحت اشراف دول هدف واحد وهو اشباع الرغبة والميل السياسي لتحقيق الهدف المنشود وهو ترجمة الفكر الى واقع ملموس ولكن ذلك يتعدى نتيجة للصراع بين المعايير السياسية المستوردة والمعايير السياسية المحلية المتمثلة بالسياسة القبلية ذات النفوذ السلجوق لدى الوسط السياسي العام في الوقت الراهن. ان مسؤولية المثقف السياسي هنا ليست مسؤولية عن السياسة الوطنية السليمة فقط بل مسؤولية محلية شاملة عن الشعب بأكمله الذي تعتبر السياسة الوطنية خلفه هام من طموحه نحو الاستقرار والمطوون من المثقف السياسي ان يهتم به هو خبير المستوى والقطاع الذي يجوز فيه معركة

غانا: 63 قتيلا في مصادمات عرقية

اكرا (زيمبي) أعلنت السلطات المحلية امس في اكر ان ما لا يقل عن 63 شخصا لقوا حتفهم خلال نهاية الاسبوع الماضي أثناء مصادمات عرقية حدثت شمال غانا.

وحسب مصدر حكومي مقر في اكر ان عدد القتلى قد وصل الى 80 شخصا وكانت هذه المصادمات العرقية قد شتمت بين قبليتي غونجا والنواراي.

وتتم ارسال حثيث من قوات الشرطة والجيش عن المكان لاعادة الهدوء الى مضايه وتم اعلان حظر التجول الى اجل غير مسمى في منطقة المصادمات حيث جثا اطن على عشرين من منطقة شمال غانا التي حدث فيها الأحداث الدامية.

واضاف ان المصادمات اندلعت يوم الجمعة الماضي في قريتي كاتدا وكياميني عندما قدم اشخاص من قبيلة غونجا مطالبين باستعادة اراض فلاحية.

شيوخ القبائل الصومالية في طريقها نحو السلام

تحلق الأوساط في الصومال أملا كبيرة على اتفاق فاصل وقعه شيوخ القبائل المتنازعة في وقت مبكر من الشهر الجاري.

ويؤيد بعض المحللين السياسيين على وجود المصالحة بين قادة الفصائل المسلحة، ومند استوعج موصلة قبيلة هر حمر التي ينتمي اليها محمد فرح عبيد وقبيلة اقبال وينتمي اليها علي مهدي محمد التي اتفاق بعد شهر طويل من المفاوضات علما وان هاتين القبيلتين قرعان من قبيلة الهوية. وينص هذا الاتفاق على وقف القتال بين قوات الزعيمين. وقال ديتوماسي في الأمم المتحدة ان الاتفاق بين شيوخ القبائل يعتبر خطوة أولى لعملية السلام.

صباح 26 ماي 1992

الصابر - الماريجان - 29 08 1990



معركة بين عرشين

باحدى مناطق قبلي تخاصم عرشان حول قطعة ارض تحولت الى معركة شارك فيها قرابة العشرين فردا من الطرفين استعملت فيها الحجارة والعصي. ومن الطاف الله ان وقع تدخل اطراف اخرى ابعدت المتشاكين عن بعضهم قبل حدوث ما لا تحمد عقباه وهناك بساطات من مشايخ الجهة لفض المشكل وارجاع المياه الى مجاريها.

المواطنون والسلط يروون حقيقة احداث «الفوار»

قبلي

الط 22 - 08 1990

اين تمت احالتهم على حاكم التحقيق يوم السبت. وقد استفدنا من مصابر رسمية مطلعة ان سيب - المعركة - قطعة ارض محتل خلاف منذ سنين طويلة - وتسمى في الجهة «زيرة» وتوجد بها تخله او تخلتين على احدى تقدير وهي بعيدة من الواحة ومرتفعة شيئا ما. وقد تم استعمال الهراوات والعصي اثناء الاشتباك ، فيما تخلفي المصلط للعلية استعمال سلاح تاري اثناء المعركة وقد تدخل امران الحرس الوطني مباشرة اثر اشعارهم بانطلاق المعركة وانتقل رئيس المركز بنفسه الى عين المكان للتدخل وبقس النزاع وخلافا لما اوردته احدى الاسبرميات فان عدد امران الامن الذين تدخلوا لتفريق المتحامين لم يتجاوز 40 - لا 500 من جهة اخرى ، علمنا ان عدد الموقوفين للتحقيق يبلغ 8 ، وقد علمت الحياة الطبيعية في كنف الاستقرار والامن.

قضيتهم لانهم تطلتوا الى ان الحكم سيصدر ضددهم من جديد وعلموا ان السلطة مستسلم لمرش الصابرية شهانة ملكية هذه الزيرة. وفي يوم 7 اوت فكر اهالي عرش الجواردة في بث الشغب لايطال هذه الشهانة ولجتموا في منزل الجزار بحضور «جاريان» البلجيكي وقرروا الهجوم على هذه الزيرة لغدتها وقد تدخلنا لترحيلهم بالصواب لكنهم رفضوا واعتدى ادهم على شيخ منا بذلك انطلقت المعركة بين العرشين ووقع استعمال الحجارة والعصي وسالت الدماء وكثر الضجيج. عمدة المنطقة اخذ مضخم الصوت بالمسجد واذن قائلا : معركة معركة بين عرش الصابرية والمرارة فهبت العروش للجواردة وتحولت معتقد المنطقة بالتياب وحضرت قوات الامن وقرروا المعركة ونقلوا المصابين في حالة خطيرة الى المستشفى الجهوي بقبلي وقد تم ايقاف 12 مواطنا من العرشين واحالتهم الى السيد وكيل الجمهورية بلقبلي الذي لن يبادمهم السجن المدني بقايس

على اثر المعركة التي تشيت بين عرشين بمدينة الفوار بولاية قبلي يوم 5 اوت الجاري تحول مندوب اليطل الى الفوار واستفسر عن هذه المعركة والتي كان السبب فيها بلجيكي يدعى «جاريان» يعيش بالفوار منذ سنة 1972 اين يقطن هناك منذ جزار من عرش الجواردة وبقيت اندلاع هذه المعركة هو حيازة زيرة فلاحية لابناء الصابرية ليبحث مشروع سياحي بها. الشيخ علي بن محمد زايد من عرش الصابرية تحدث لنا قائلا : نحن مرش الصابرية اصيلي الفوار منذ 300 سنة تلك في الواحات القديمة ولنا الزيرة الفلاحية التي اندلمت من اجلها المعركة حيث مرش المرارة هم اصيلي حوزة بولاية تودور اتوا رحلا وسكنوا بالفوار منذ 30 سنة فقط ومنذ ما يقارب الستين وقمرنا قضية حدثنا قصد المصوم على ملكية هذه الزيرة الفلاحية لكن الحكم صدر ضددهم. وبتل شهر رمضان الماضي وقعوا

لماذا تضخمت القبيلة، هكذا، في التكوين العربي،

حتى عندما انتقلت الديار والأحبة
الصحراء إلى رياض الأندلس المناظر
جاءك الفيث إذا الفيث هما ...
يا زمان الوصل في الأندلس
ولعل المتنبّي، بعد أربعة قرون
الإسلام، لم يزل يعمد هذا القول

الجاهلية وصدر الإسلام ببقاء الديار،
والوقوف عند أطلال المنازل والدارسة،
ولذا الأحياء الراجلين عنها، وخلق
التضاهي بين الدار الدارسة والحبيبة
الخالقة، والتبجح البكاء، عليهما معاً،
في الشعر القديم

ذلك، كما أورد الأصفهاني في تاريخه،
...
لم يكن، إذن، ثمة بديل أمام تحدي
الحتمية الطبيعية الجغرافية،
والعيشية الحياتية للصحراء

وعنائه الدفاع عن العرض، قبل
الأرض، والجزوية هذا المفهوم في
التكوين المجتمعي أصبح العرض، كل
ما يحده به الإنسان أو يذم في نفسه
أو سلفه أو من يلزمه أمره، وهو
جانحه الذات، فضوته

محمد جابر الأنصاري*
■ أبحاث البداوة والحضارة في
المنطقة العربية قديمة متحددة ذات

الحياة 6-4-93

فكانت حروب بلا مصالحات؟

تسوده القيم القرابية التابعة أو
من مطلق النسب السلافي.
هكذا أصبح للنسابين وعلا
الانساب ومصنفاتهم وفرضياتهم
خطير في الحقل العنصرية

من اي ارض ثابتة. ومن هنا ستأتي
أولويات الجماعة، في مفهوم الكيان
العام، غير تاريخ العرب والمسلمين،
على أولوية الألقاب الأرضية القبائل
للتعديل، وحتى التغيير إلى يومنا
من

الشروق 30-9-98

اليمن

الولاء أصبح للأحزاب وليس للقبائل

افراد من نفس العرسل

اصغرهم سناله ابناء - واكبرهم له ثمانية ابناء .. جميعهم يسكنون في منطقة ريفية تابعة لبعثدية بوسالم من ولاية جندوبية .. ومن اجل الارض تخصموا .. ومن اجلها ايضا ركبتهم الحمية .. ودون قراءة العواقب دخلوا معركة عنيفة .. واصيب احدهم بحجر في عينه فانقطع عنها النور واغمى عليه .. وفي تلك اللحظة فقط انشعب كل طرف الى امله .. وفي تلك اللحظة فقط عرفوا انهم تسرعوا في الانفعال ناز الحرب بينهم .. وقبل ان اوصل سرد تفاصيل هذه القضية دعوني اتصورها من الزاوية التي احب ان اراها منها .. فالخصومات التي تجد دائما بين المتساكنين في الريف هي عادة .. او تقاليد قديمة ورثناها عن الاوائل الذين ينتمون الى القبائل .. اقول هذا وانا متأكد منها لانها تشبهها ولانها تقارن بما ورثناه من اشياء اخرى موجودة في حياتنا

الان .. ونحن عرب على كل حال عديدة تقاليدنا .. ودمائنا عندما تتور لا تشبهها دماء .. القضية شاركة فيها ثمانية اشخاص من دوار واحد .. اي من قبيلة واحدة .. الاول وجهت له تهمة الاعتداء بالعنف الشديد الناتج عنه سقوط مستمر تجاوزت بسببه العشرين في المائة والبقية من اجل الاعتداء بالعنف الشديد الجرد والجميع من اجل المشاركة في معركة وهذا هو المقام الفصول 218 و 219 و 220 من القانون الجنائي تقول التفاصيل المأخوذة من تصاريح واعترافات المجموعة المشار اليها - وتذكر لنا بان احد المتهمين توفي اثناء اجراء الابحاث معا دفع الى حفظ التهمة الموجهة اليه - اقول ان المتضرر الذي قُتلت عينه كان بمنزله في احد الايام لما تجمهر المتهمون امام الباب وهم متسلحون بعصي واسلحة بيضاء ..

وباستفسارهم عن الاسباب هجموا عليه واعتدوا عليه بالضرب بالعصي والحجارة الى ان صادفته ضربة من طرف احدهم اصابتته في عينه اليسرى .. عندها سقط مغشيا عليه وقد هب لنجدته ابناؤه الاربعة الا ان المتهمين وصلوا الاعتداء عليهم بالضرب بالرغم من وجود ضحية بينهم ولا يعرفون ان كانت هلكت او هي هل قيد الحياة .. المتهم الذي شهد عليه اهله بانه هو الذي ضرب المتضرر على عينه ، ماد بانه كان يعمل بارضه رفاة افراد عائلته لما قدم عليه المتضرر بمعية ابنائه وحاول منعه من الخدمة يدعوى انها تابعة له .. واثر هذا الاعتراض بدا الطرفان في التراشق بالحجارة .. واعترف باصابتته المتضرر بغدة ضربات حجارة على ظهره وجنبه فقط .. ولا يدري في خضم حرارة المعركة من اصابه من بين افراد عائلته .. واضاف بانه

متضرر بدوره من جراء ما تعرض له من اعتداء وقد حال ايقافه من طرف الباحث الابتدائي دون عرضه على الطبيب لتقدير هذه الاضرار .. وقال متهمون اخرون بان اغراضا دنيئة لها علاقة بالخصام الحالي .. المهم تمكن الباحث الابتدائي من تسجيل كل الاقوال التي تصب في هذا الاتجاه .. وقد نلى كلهم ان يكونوا اصابوا المتضرر بحجارة على عينه .. كما تم تسجيل انكار واحد دون سبب واخر بسبب عداوة قائمة بين المجيب والمتضرر لان الاول سبق له ان اعتدى على زوجة الثاني وحكم عليه بالسجن مدة شهرين .. وعند احالة الملف على الدائرة الجنائية بمحكمة الاستئناف بالكاف قضت بسجن المتهم الاول مدة عامين واخر مدة اربعة اشهر وتخطئتهم جميعا بمائة دينار باستثناء واحد وهو المحكوم عليه باربعة اشهر سجنا فانه نال خطية بثمانين دينارا ..

المؤثرات القبلية بين الإناسة والتاريخ

عروش جلاص

«المغرب» العدد 163 ، 11 - 8 - 1989

صدى المحاكم

معركة عروسية تورط فيها 8 أشخاص

الطبي بواسطة اختصاصي اقام بتقاريره ان نسب العجز الدائم الحاصلة لهم تتراوح بين 10 و 30 بالمائة

وقد احال قلم التحقيق بابتدائية باجة المظنون فيهم على دائرة الاتهام بتونس صحبة ملف القضية لتقرر في شأنهم ما تراه على اساس تبادلهم جميعا للعنف الشديد الناتج عنه سقوط مستمر تجاوزت نسبه العشرين بالمائة والمشاركة في معركة وبعد ان نظرت الدائرة في الملف قررت تعديل قرار ختم البحث وتوجيه تهمة تبادل العنف الشديد الناتج عنه سقوط مستمر تجاوزت نسبه العشرين بالمائة على الرابع والخامس واعتبار ما قام به كل من الاول والثاني والسادس والسابع والثامن من قبيل تبادل العنف الناتج عنه سقوط مستمر لم تتجاوز نسبه العشرين بالمائة وحفظ التهمة المذكورة في حق المتهم الثالث واعتبار ما قام به من قبيل المشاركة في معركة ك توجيه التهمة الاخيرة على جميع المتهمين ولحالتهم على الدائرة الجنائية بتونس بحالة مسراح لقاضياتهم وفق احكام الفصلين 219 فقرة اولى وبقرة ثانية و 220 من المجلة الجنائية

على الارض والدم ينزف من راسه و عدة اجزاء من يده فحاول اسعافه الا ان احد افراد الشق الثاني باغته بضربة على راسه من الخلف بواسطة عصا نافيا قيامه باي اعتداء

واعترف الرابع بأنه تبادل العنف مع المتهم الخامس فعمد هذا الاخير الى الاعتداء عليه بواسطة موسى نورع بوسعادة على مستوى كتفه الايسر وساعده متسيا له في جروح متفاوتة الخطورة كما ان المتهم السادس ضربه بحجارة على ركبتيه اليمنى

ولاحظ المتهم السادس انه حضر موطن المعركة دون ان يكون في نيته المشاركة فيها الا انه استهدف الى الاعتداء بالعنف من طرف المتهم الثالث الذي ضربه على انفه كما اعتدى عليه شقيق هذا الاخير بعضا وانكر المظنون فيه السابع ان يكون اعتدى على اي احد من طرف الشق الاول نافيا حضوره الموطن فضلا عن مشاركته في المعركة

وذكر المتهم الثامن بأنه لم يحضر الا بعض المعركة ولكن مشاركته فيها مؤكدا انه عين المتهم الثالث بصدد ضربة على احد اقرابه بواسطة عصا هوى بها على راسه ووقع عرض المتهمين الاول والرابع والخامس على الحصص

حصلت معركة بين 8 اشخاص بمنطقة الجوزة بعمدية عمدون التابعة لولاية باجة تبادلوا خلالها شتى انواع العنف متسببين لبعضهم بعضا في اضرار بدنية متفاوتة الخطورة فتدخل انشاء المعركة اعوان الحرس الوطني بالمكان وفضوها ثم تلقى الاشخاص المشار اليهم العلاج وفتح بحث في الموضوع تمت احوالتهم على اثره على ممثل النيابة العمومية بابتدائية باجة الذي قرر بدوره احوالتهم على محكمة الناحية بالمكان التي قضت بالتخلي عن القضية لمسقتها الجنائية وبذلك فقد عهد بالموضوع لقلم التحقيق

وقد وقع استنطاق جملة للمتهمين فصرح الاول أنه في مساء يوم الحادثة وعند رجوعه من الرعي بقطع اغنامه ادعى عليه المتهم الثاني بأنه اعمل محاولته على ارضه وحصلت بينهما مشادة كلامية أدت الى تبادل العنف حيث انه خصمه زماه بالحجارة وسدد له لكمة على عينه وضربه بسكين على ابطه الايمن ودفاعا عن نفسه قام برد الفعل واصاب خصمه (عصا) في اماكن مختلفة بينه وبينه وباستجواب المتهم الثالث لاحظ انه انشاء المعركة وجد والده ملقى

جامعة تونس الأولى
كلية العلوم الإنسانية والاجتماعية بتونس

المشرف :

محمد نجيب بوطالب
أستاذ علم الاجتماع
المساعد :

قسم علم الاجتماع

استمارة بحث ميداني

" هجرة الأعمال المهنية الحرة من أقصى الجنوب الى تونس "

ملاحظة أساسية :

- * يرجى المساعدة على الادلاء بمعلومات دقيقة وتسجيلها تسجيلا مثبتا .
وتوضع علامة (x) في المربع المناسب .
- * هذا الاستجواب هدفه علمي وتلتزم باستعمال المعلومات استعمالا علميا ، وهو لا يهدف الى الاطلاع على الأشخاص أو أسرارهم ، والاجابة الصريحة والكاملة تساعد على فهم الظواهر علميا ودراستها لما فيه مصلحة المواطن والوطن .
- * لمن لا يريد ذكر اسمه الحق في ذلك على أن ترقم الورقة وتعطى رمزا خاصا من قبل الباحث .
- * اقرأ الأسئلة جيدا قبل البدء بالاستجواب
- * نرجو من المساعدين الحفاظ على الأوراق وتسلسلها ومراجعتها واطرافه ملحوظ ان أمكن وتجميعها وتسليمها للمشرف مع بعضها البعض .

**** ملاحظة هامة :** لا توزع هذه الاستمارة بل تعتمد الاستجواب وتسجل بقلم ، وهي لا تختص الا بالأصناف التالية : الحماص - الفطاييري - الهباط - الخباز - المتجر الصغير - بائع الصحف (مقتلا أو بديكان) - الفندققي ، ومن شابههم . على أن يكونوا من ولايتي تطاوين ومدنين باستثناء جزبة .

- رقم الاستثمار تاريخ ملئها
- الحي الاسم واللقب
- نوع المحل (التخصص) العمر
- الحالة المدنية الجهة الأصلية : العمادة
- المعتمدة الولاية
- المستوى التعليمي : أمي كتاب ابتدائي ثانوي مهني
- نوع تسوغ المحل : كراء ملك
- طريقة العمل : شريك أجير ملاك
- إذا كنت شريكا أو أجيرا أذكر بعض المعلومات عن شريكك أو مؤجرك :
- الاسم القرابة العمر مقره
- العمل الآن العمل قديما
- أذكر معلومات تاريخية عن هذا المحل
-
- ما هو عملك سابقا ؟ متى باشرت هذا العمل ؟
- العمل الحالي : دائم مؤقت غير معروف
- ما هي الأشهر التي يزداد فيها العمل عندكم ؟
- هل تمارس هذه المهنة موسميا ؟ نعم لا
- إذا كانت موسمية ، ما هي حدودها الزمنية ؟ : العمل الراحة
- هل تقع الاستعانة بأشخاص آخرين ؟ أحيانا دائما لا
- من هم ؟ كيف ؟ عددهم ؟
-
- هل ترافقك العائلة في تونس ؟ نعم لا
- في حال الاجابة بنعم ، ما هو عدد افرادها ؟ الزوجة الأبناء الأب
- الأم الاخوة
- في حال عدم وجود العائلة ، ما هو عدد زيارتك للبلاد ؟ عددها تقريبا
- هل في المناسبات ؟ دوريا بدون انتظام
- هل يزورك أقارب ؟ نعم لا

ما هي طريقة ارسال المال الى العائلة ؟ حوالة باليد

بالأمانة بالبنك أدبأش مواد غذائية

ما هي المجالات التي توظف فيها أموالك ؟

فلاحة تجارة أشياء أخرى

ما هو نصيبك الخاص في حياتك اليومية من المال الذي تحصل عليه ؟ قدره

10% 30% 50% 70% 90%

هل لديك وقت للراحة اليومية ؟ نعم لا

حدده بالساعات هل هناك راحة أسبوعية ؟ نعم لا

من هم أصدقاؤك ؟ : أقارب زملاء جيران أبناء بلدك

هل فكرت في السفر الى الخارج للعمل ؟ : نعم لا

هل أنت راض على عملك ؟ كثيرا نوعا ما غير راضي

هل سافرت سابقا ؟ نعم لا

في حال الاجابة بنعم ، متى وما هي المدة والمجال ؟

هل هاجر أحد العاملين في هذا المجال الى الخارج ؟ نعم لا

هل رجعوا الى ممارسة نفس العمل في مكان آخر ؟ نعم لا

أين ؟ : بالجنوب بالوسط بالعاصمة بالشمال

هل تستعين ببعض الناس على العمل ؟ أحيانا دائما لا

في حال الاجابة بنعم ، من هم ؟ : أقارب أصدقاء أجراء

هل يعوضك انسان آخر في العمل ؟ نعم لا

ما هي مدة التعويض ؟

هل تسكن بالمحل أم خارجه ؟ بالمحل خارج المحل

تقسيم محل العمل : غرفة 1 2 3 مقصورة مطبخ مرحاض

لماذا مارست هذا العمل ؟

هواية تخصص مهنة الأب

أسباب أخرى.....

إذا كنت متزوجا ما هي صلتك بالزوجة ؟ :

من العشيرة (العرش)	من القبيلة	من الجهة
	من الجنوب	من العائلة

* أسئلة إضافية غير مباشرة : يجتهد الباحث في الحصول على الاجابات عليها (تسجل خارج المقابلة) :

- العشيرة : القبيلة

- الارتباط القبلي : قوي متوسط ضعيف

- مدى الاندماج في المحيط بالعاصمة :

قوي متوسط ضعيف

- ما هي الأعمال والمبيعات الإضافية في المحل ؟ أذكرها

.....

ملاحظات أخرى :

.....

.....

.....

.....

الجمعية الجهوية للأسرة	المنذوبية الجهوية	كلية العلوم الانسانية
والعمران البشري	للأسرة والعمران	والاجتماعية بتونس
بتطاوين	البشري بتطاوين	قسم علم الاجتماع

استمارة بحث اجتماعي حول :

القراءة من خلال مؤشرات الزواج بالجنوب التونسي ريف تطاوين نموذجا 1997

الباحث المشرف والمسؤول : محمد نجيب بوطالب

رقم الاستمارة :

التاريخ :

اسم المستجوب :

بيانات تعريفية

1- الولاية :العمادة.....

2- الاسم واللقب (حرية عدم ذكره) :

3- الجنس : ذكر أنثى

4- العمر : أقل من 20 سنة
20-30 سنة
30-40 سنة
40-50 سنة
أكثر من 50 سنة

5- المستوى التعليمي : أمي ابتدائي
كتاب ثانوي
عالي

6- المهنة : شؤون المنزل
فلاحة
عمل يومي
بطالة
وظيفة
هجرة
تجارة
تقاعد

7- الحالة المدنية : متزوج مطلق
أرمل مفارق

مدى حضور القرابة

8- هل تتدخل العائلة في قرار الزواج ؟

نعم لا

9- هل اخترت الزوج (الزوجة) بمفردك ؟ نعم لا

10- ما هي سنك عند الزواج ؟

11- هل لك ابن مهاجر نعم لا

إذا كان نعم : الخارج تونس

12- ما هي درجة القرابة (بالزوج أو الزوجة) ؟ :

العائلة القريبة من القرية من الولاية

العائلة البعيدة من القبيلة

من جهة أخرى أذكرها.....

13- هل توافق أن يتزوج ابنك من خارج العائلة ؟ نعم لا

14- هل توافق أن تتزوج ابنتك من خارج العائلة ؟ نعم لا

15- منذ متى وأنت متزوج ؟ عدد السنوات.....

16- هل تزوجت سابقا ؟ نعم لا

17- في حال الإجابة بنعم ما هي صلة القرابة ؟

18- من اختار لك الزوج(ة) ؟

الأب الخال العم

الأم الخالة العممة

الأخ أنت الأخت

أحد آخر أذكره.....

19- ما هو العرش الذي تنتمي إليه ؟

20- ما هو رأيك في الزواج من القرابة ؟ :

ضروري جيد محبذ عادي

غير محبذ سيئ

21- هل تذكر أمثلة عن الزواج بالقرابة ؟ :

.....

تأثيرات مؤشرات التحضر

- 22- أذكر مكان المستوصف الذي تتوجه اليه العائلة عند الحاجة ؟
- 23- هل يقع التوجه الى الطبيب الخاص عند الحاجة ؟ نعم لا
- في حال الاجابة بنعم ، أين يوجد ؟
- 24- المسافة التي تفصل المسكن عن أقرب مدرسة ابتدائية ؟
- 25- المسافة التي تفصل المسكن عن أقرب معهد ؟
- 26- ما هي وسائل النقل التي تستعملها ؟ نقل عمومي نقل خاص
- 27- هل يوجد بالمنزل ؟

سيارة

هاتف

تلفزة

مذياع

لا

نعم

28- هل توجد كهرباء ؟

29- ما هو مصدر التزود بماء الشراب ؟

بئر عمومي

ماجل أو فسقية

ربط بشبكة الصوناد

حنفية عمومية

بئر خاص

تأثير الهجرة

لا

نعم

30- هل يوجد مهاجرون من داخل العائلة

في حال الاجابة بنعم ، ما هي صلة قرابتك بهم ؟ :

ابن عم

أخ

خال

أب

ابن خال

عم

31- ممن تزوج ؟

من المنطقة

من القبيلة

من العائلة

من الخارج

من جهات أخرى

32- هل كان هذا الزواج ؟

قبل الهجرة بعد الهجرة

33- ما هو البراني بالنسبة لك ؟

الأجنبي من هو من خارج القرابي من هو من خارج القبيلة
من هو من خارج القرية من هو من جهة جهة أخرى

زواج القرابة والأمراض الوراثية

34- هل تدرك الانعكاسات المرضية لزواج الأقرباء على الأبناء ؟

نعم لا

35- هل هناك اعاقات في الأبناء بعائلتك ؟

نعم لا

في حال الاجابة بنعم ، ما هي ؟ ومن هم ؟

36- ما هي شروط اختيار القرين بالنسبة لك ؟

التنظيم العائلي (دون ايعاز بالاجوبة من الباحث)

37- هل سمعت بالتنظيم العائلي ؟

نعم لا

38- ما هو حسب رأيك :

التباعد بين الولادات عدم انجاب الأطفال

الاقبال من الأطفال الحفاظ على صحة الأم

أسباب أخرى أنكرها

39- ما رأيك في التنظيم العائلي ؟ :

موافق غير موافق متردد بدون رأي

الأستاذ المشرف :
 محمد نجيب بوطالب
 الباحث المساعد :
 التاريخ
 الرقم

كلية العلوم الانسانية والاجتماعية بتونس
 قسم علم الاجتماع

استمارة بحث ميداني حول " التنمية والتحويلات في الأسرة الريفية بالجنوب التونسي "

معطيات تعريفية :

الولاية المعتمدية العمادة

الاسم واللقب العمر الصفة في الأسرة

اسم صاحب الأسرة

العمل مكانه

الحالة المدنية : متزوج / أعزب / مطلق /

عدد أفراد الأسرة :

المستوى التعليمي : الأب الأم

الأبناء البنات

.....

.....

.....

المسكن :

- 1- نوع المسكن : فيلا / حوش / غرفة (كبيرة) / كوخ / غار / ملجأ /
- 2- هل هو ملك ؟ نعم / لا /
- 3- عدد غرف المسكن :

- 4- عدد المقيمين بالمسكن :
- 5- عدد الأقارب المقيمين مع الأسرة صلة القرابة
- 6- ما هو نوع المسكن القديم ؟
- 7- متى تم تغييره ؟
- 8- مكان الإقامة سابقا
- 9- هل توجد كهرباء بالمسكن ؟ نعم لا
- 10- في حال الاجابة بنعم : ماهي مجالات استعمالها ؟

الانارة	التدفئة	التسخين	الترفيه
11- ما هي الأدوات الكهربائية التي تستخدمها الأسرة ؟	تلفزة	راديو	مكواة
12- هل هو مجهز بشبكة ماء ؟	نعم	لا	فيديو
13- في حال الاجابة بلا ما هو مصدر التزود ؟	بنر	ماجل	فسقية
	حنفية عمومية		أدوات الطبخ

الهجرة :

- 1- هل يوجد مهاجرون في الأسرة ؟ (٥) نعم لا
- 2- في حال الاجابة بنعم ما هو عددهم ؟ ومن هم ؟
- 3- ما هو تاريخ الهجرة ؟ :
- 4- بلد الهجرة :
- 5- ما هي موارد الهجرة ؟ : حوالات مشاريع (تذكر)
- 6- اذا عاد المهاجر نهائيا ، متى عاد ؟
- 7- هل يوجد افراد غير مقيمين بصفة دائمة مع الأسرة ؟ نعم لا
- 8- في حال الاجابة بنعم أين يوجدون ؟ عمل دارسة وظيفة

الاقتصاد :

- 1- ما هي مصادر دخل العائلة ؟
- 2- هل تربي الأسرة الماشية ؟ نعم لا
- 3- في حال الاجابة بنعم ، ماهي ؟ عددها غنم ماعز ابل
غيرها (تذكر)
- 4- ما هي وظيفة تربيتها ؟ التجارة استهلاك غيره
- 5- هل تملك الأسرة أرضا ؟ نعم لا
- 6- في حال الاجابة بنعم ما هي مساحتها ؟ (هك)
- 7- هل هي صالحة للزراعة ؟ نعم لا
- 8- ما هو نوع الزراعات فيها ؟ أشجار خضروات حبوب
- 9- أذكر نوعها :
- 10- هل أن مردود الفلاحة جيد متوسط ضعيف
- 11- هل أن طريقة الاستغلال عصرية تقليدية
- 12- ما هو مصدر المياه في الفلاحة ؟ : بئر حنفية جرار
الأمطار غيرها
- 13- هل للأسرة ارض مشتركة (اشتراكية) ؟ نعم لا
- 14- في حال الاجابة بنعم من يشترك معها ؟
- أين توجد ؟
- هل تستغل ؟ نعم لا من يستغلها؟
- 15 - هل للأسرة نشاط تجاري ؟ نعم لا
- 16- في حال الاجابة بنعم ما هو ؟
- 17- هل تحصل العائلة على مساعدة من الدولة ؟ نعم لا
- 18- في حال الاجابة بنعم ما هو مجال المساعدة ؟ في التجارة في العمل
في الفلاحة في المسكن
- 19- ما شكل المساعدة ؟ قرض اعانة منحة ترخيص

الثقافة :

- 1- هل تشاهد التلفزة ؟ : نعم لا أحيانا
- 2- لماذا ؟
- 3- في حال الاجابة بنعم ما هي البرامج المفضلة ، أذكرها
- 4- مع من تشاهدها ؟
- 5- هل تستمع الى المذياع ؟ نعم لا أحيانا
- 6- ما هي الاذاعات المفضلة ؟
- 7- هل تطالع الصحف ؟ نعم لا ما هي :
- 8- هل تحفظ شعرا ؟ فصيحاً عامياً
- 9- من تعرف من الشعراء ؟
- 10- بماذا توحى لك البلدان التالية ؟ :
- جنوب افريقيا..... السنغال
- البوسنة والهرسك أمريكا
- ليبيا السعودية
- اليونان اليابان
- 11- ماذا تفضل من اللباس ؟ التقليدي العصري كلاهما
- 12- هل تفضل الفصل بين الذكور والاناث في الأسرة ؟
- في تناول الطعام في الجلوس للراحة
- 13- ما رأيك في دراسة الاناث ؟ ضرورية غير ضرورية
- 14- ما رأيك في عمل المرأة ؟ ضروري غير ضروري
- 15- هل تذهب الى الطبيب الشعبي ، العزام ، الشواف وغيره ؟
- لا نعم
- 16- هل تشارك في الحضرة ؟ نعم لا

الزواج :

- 1- ما هي سن الزواج المثلى لديك ؟
- 2- ما هي سن زواجك ؟
- 3- ما نوع الزواج الذي تفضله ؟ من الأقارب من خارج الأسرة
من خارج الجهة من الجهة
من العرش
- 4- ما صلة القرابة مع زوجتك (أو زوجك) ؟
- 5- هل الزواج المثالي لديك يكون من : متعلم(ة) متوسط(ة) التعليم أمي(ة)
- 6- ما رأيك في التنظيم العائلي ؟
موافق محايد غير موافق

أشكال التضامن والمشاركة :

- 1- هل تتعاون أكثر مع : الأقارب مع الجيران مع الأصدقاء
مع أبناء الجهة
- 2- ما هي أشكال التعاون (القديمة) التي مازالت موجودة بالمنطقة ؟
- 3- ما هي مجالات التعاون ؟ : العمل افلاحي البناء الأفرح
أخرى
- 4- هل شاركت في أعمال تطوعية قامت في المنطقة ؟ نعم لا
- 5- هل أنت منخرط في : حزب نقابة جمعية منظمة
أذكرها
- 6- هل ينتمي بعض أفراد الأسرة الى جمعيات ؟ نعم لا
أذكرها
- 7- هل توجد خلافات بين العائلات ؟ نعم لا
- 8- ما نوع الخلافات ؟ : حول العقارات (الأراضي) حول الادارة
حول السياسة أخرى

9- هل أن القبائل موجودة في عصرنا ؟ نعم لا لا أعرف

10- ما دليلك ؟

11- ماذا تعني لديك كلمة "ورغمة" ؟

12- ممن تتكون ؟

13- متى وجدت وأين ؟

14- هل توجد قبائل الآن بالجزائر ؟ نعم لا

15- هل توجد قبائل الآن بليبيا ؟ نعم لا

16- أين توجد الفراشيش ؟

17- ما هي قبيلتك ؟ من أي فرع أنت ؟

18- هل تفضل الانتساب الى المنطقة أم الى القبيلة ؟

19- هل يمكنك ذكر بعض الصراعات القبلية قديما ؟

20- حديثا

21- ما هي الزاوية المعروفة في المنطقة ؟

22- هل زرتها ؟ نعم لا

في حال الاجابة بنعم ، كم مرة ؟

23- هل تعتقد في ضحة دورها ؟

24- لماذا يزور الناس الزوايا ؟

المراجع والمصادر

المراجع باللغة العربية :

- أبو غانم (فضل) : البنية القبلية في اليمن بين التغير والاستمرار . أطروحة ماجستير في علم الاجتماع ، مطبعة الكاتب العربي ، القاهرة 1985.
- أبو غانم (فضل) : القبيلة والدولة في اليمن ، دار المنار ، القاهرة 1990.
- الأخصر (لطيفة) : الاسلام الطرقي : دراسة في موقعه من المجتمع ومن القضية الوطنية ، دار سيراس 1993 ، تونس .
- أمين (سمير) : المغرب العربي الحديث ، ترجمة كميل داغر ، دار الحداثة، بيروت - الجزائر 1981.
- ابن أبي الضياف (أحمد) : اتحاف أهل الزمان بأخبار ملوك تونس وعهد الأمان ، ج 8، كتابة الدولة للشؤون الثقافية ، تونس 1963-1965-1971.
- ابن أبي دينار (أبو عبدالله) : المؤنس في أخبار إفريقية وتونس ، المكتبة العتيقة ، تونس، ط3 1957.
- ابن خلدون (عبد الرحمان) : المقدمة ، طبعة دار الكتاب ، بيروت ، ودار احياء التراث العربي (د.ت.) .
- ابن خلدون (عبدالرحمان) : التاريخ (تاريخ العبر) ، طبعة دار الكتاب ، بيروت .
- اميتاي (اتريوني) : التغير الاجتماعي : مصادره ، نماذجه ، نتائجه ، ترجمة محمد أحمد حنونة ، منشورات وزارة الثقافة ، دمشق ، 1984.
- أنجلز (فريدريك) : أصل العائلة والملكية الخاصة والدولة ، نشر دار التقدم ، موسكو - رحلة بارت :
- منير الفندري ، نشر وترجمة بيت الحكمة ، تونس 1987.

- باسكون (بول) : - "التجزأ والتراتب في المجتمع المغربي" ، ترجمة ياسين طعمة، في مجلة الواقع ، بيروت 1981 ، عدد 3 .
- باسكون (بول) : - ملف حوله : " بول باسكون وعلم الاجتماع القروي" ، مجلة بيت الحكمة ، عدد 3 ، اكتوبر 1986 ، المغرب .
- برتشار (انفانز) : - "النظام السياسي عند النوير" ، ترجمة وليد حمارنة ، في الفكر العربي ، عدد 22 أكتوبر 1981.
- بركات (حليم) : - المجتمع العربي المعاصر ، بحث استطلاعي اجتماعي ، م.د.و.ع. ، بيروت 1984.
- بن حسن (محمد) : - القبائل والأرياف المغربية في العصر الوسيط ، دار الرياح الأربع للنشر ، تونس 1986.
- بن راشد (محمد) : - سوسولوجيا البداوة الرعوية بالظاهر التونسي. رسالة شهادة الكفاءة في البحث في علم الاجتماع ، كلية العلوم الانسانية والاجتماعية ، تونس 1992.
- بن سلامة (البشير) : - النظرية التاريخية في الكفاح التحريري التونسي، نشر مؤسسات بن عبدالله ، تونس 1977
- بن طاهر (جمال): - الفساد وردعه بالبلاد التونسية (الردع المالي وأشكال المقاومة والصراع 1705-1840) . أطروحة دكتوراه المرحلة الثالثة ، قسم التاريخ ، تونس 1985. نشر كلية الآداب ببنوبة ، 1995.
- بن عاشور (محمد الفاضل) : - الحركة الأدبية والفكرية في تونس ، الدار التونسية للنشر ، ط 3 1983
- بن فرج (صلاح الدين): - العائلة والتحول الاجتماعي في تونس ، شهادة التعمق في البحث في علم الاجتماع ، تونس 1993.
- بوحديبة (عبد الوهاب): - فصول عن المجتمع والدين ، الدار التونسية للنشر ، 1992.
- بوحديبة (عبد الوهاب): - الحياة الاجتماعية كما صورها بعض المستشرقين ، مستلة من كتاب "مناهج المستشرقين" ، ج 2 ، الألكسو ، 1985
- بورقية (رحمة) : - الدولة والسلطة والمجتمع : دراسة في الثابت والمتحول في علاقة الدولة بالقبائل بالمغرب ، دار الطليعة ، بيروت 1991.

- بوطالب (محمد نجيب) : - "بعض مظاهر التواصل في الملكية المشتركة للأرض وانعكاساتها
: نموذج الجنوب الشرقي التونسي"، ضمن كتاب: التحولات
الراهنّة في المجتمعات الريفية المغاربية، أعمال ندوة قسم علم
 الاجتماع، بيت الحكمة 1993 (نشر كلية العلوم الانسانية
 والاجتماعية بتونس) 1995.
- بوطالب (محمد نجيب) : - "السكن بولاية تطاوين" : مداخلة ضمن ملتقى : التحولات في
أرياف الجنوب التونسي، مهرجان الجز بالصمار، دورة 1994.
- بوطالب (محمد نجيب) : - "الأوضاع الاجتماعية للمتعلمين بجرحيس خلال القرن 19
والنصف الأول من القرن 20"، ضمن كتاب : شبه جزيرة جرحيس
 ، تونس 1995.
- بوطالب (محمد نجيب) : - "هجرة العمل من قبيلة ورغمة الى مدينة تونس 1881-
1950" . بيت الحكمة ، وحدة بحث 1993.
- بوطالب (محمد نجيب) : - "الأوضاع الاجتماعية لفئات العبيد بالبلاد التونسية في القرن
19"، ضمن أعمال ندوة البحث حول الفئات الشعبية ، بيت الحكمة ،
 تونس 1988.
- بوليفة (منصور) : - "انتفاضة الودارنة سنة 1916" (ورقة غير منشورة ، تطاوين
 1998.
- التائب كرشيد (عائشة) : - حركة الهجرة السرية والتجارة الموازية عبر الحدود التونسية
الليبية وظاهرة التهريب بأقصى الجنوب التونسي : شهادة دكتوراه
 في علم الاجتماع ، تونس 1998.
- التركي (عروسية) : - المقاومة المسلحة في جهة الأعراض (1952-1954) . شهادة
 الكفاءة في البحث في التاريخ ، تونس 1988.
- التميمي (عبد الجليل) : - الروابط الثقافية المتبادلة بين تونس وليبيا ووسط وغرب أفريقيا
خلال العصر الحديث . منشورات المجلة التاريخية ، المغربية ، عدد
 7 ، تونس 1981.
- تورنر (بريان) : - ماركس ونهاية الاستشراق ، ترجمة يزيد صايغ ، مؤسسة
 الأبحاث العربية ، ط 1 ، 1981 .

- التونسي (خير الدين) : - أقوم المسالك في معرفة أحوال الممالك . ط 2 ، الدار التونسية للنشر ، 1972 .
- التيجاني : - رحلة التيجاني ، المطبعة الرسمية بتونس 1927 ، وطبعة 1981 .
- التير (مصطفى عمر) : - مسيرة تحديث المجتمع الليبي : موازنة بين القديم والجديد . معهد الانماء العربي ، 1992 .
- التيوموي (الهادي) : - "خواطر حول دور الأرياف في الحركة الوطنية التونسية" ، في "روافد" ، مجلة المعهد الأعلى للحركة الوطنية ، العدد الأول 1995 .
- الثعالي (عبد العزيز) : - الكلمة الحاسمة ، دار المعارف بسوسة ، 1989 .
- الجايري (محمد عابد) : - العصبية والدولة ، الدار البيضاء 1982 .
- الجايري (محمد عابد) : - العقل السياسي العربي : محدداته وتحدياته ، المركز الثقافي العربي 1990 .
- جدي (أحمد) : - قبيلة الفرائشيش في القرن التاسع عشر ، منشورات مؤسسة التميمي ، زغوان ، 1996 .
- الجري (محمد أبوراس) : - مؤنس الأجابة في أخبار جربة ، تحقيق محمد المرزوقي ، المطبعة الرسمية ، تونس 1960 .
- جماعي (مؤلف جماعي) : - الانثروبولوجيا والتاريخ : حالة المغرب العربي ، ترجمة السبتي والغلق ، دار توبقال للنشر 1988 .
- جماعي : - شبه جزيرة جرجيس عبر التاريخ ، نشر جمعية المحافظة على التراث بجرجيس ، تونس 1995 .
- جماعي : - المجتمع والدولة في الوطن العربي . م.د.و.ع. بيروت 1988 .
- جماعي : - محاضرات ندوة المشاكل الاجتماعية والعقارية وعلاقتها بالتصحر ، معهد المناطق القاحلة بمدنين ، تونس 1979 .
- الجهيمان (عبد الكريم) : - الأمثال الشعبية في جزيرة العرب ، دار أشبال العرب ، الرياض ، 1300هـ ، ج 6 .
- جوليان (شارل اندريه) : - أفريقيا الشمالية تسيير ، الدار التونسية للنشر 1976 .

- جوليان (شارل اندريه): - تاريخ افريقيا الشمالية ، ج 1 - ج 2 ، تعريب محمد مزالي والبشير بن سلامة ، الدار التونسية للنشر 1985 (ط 5).
- الجولي (محمد) : - الهوية والاندماج : دراسة مونوغرافية لأقلية سوداء بالجنوب الشرقي التونسي ، عبيد غبنتن نموذجاً . شهادة الكفاءة في البحث ، علم الاجتماع ، تونس 1992 (طبع في كتاب : مجتمعات للذاكرة ومجتمعات للنسيان ، سيراس للنشر ، تونس 1994) .
- الحشاشي
(محمد بن عثمان): - الرحلة الصحراوية عبر أراضي طرابلس وبلاد التوارق ، 1985.
- حفيظ (عبد الوهاب) : - تطور الشرعية السياسية والممارسة الدستورية في المغرب العربي ، حالة تونس ، دكتوراه دولة ، تونس 1994 .
- حمودي (عبدالله) : - الانقسامية والتراتب الاجتماعي والسلطة السياسية والقداية: ملاحظات حول أطروحات كلنر ، في الانثروبولوجيا والتاريخ ، حالة المغرب العربي ، دار توبقال ، المغرب 1988.
- الخطيبي (عبد الكبير) : - "المراتب الاجتماعية في المغرب قبل الاستعمار" ، في المجلة المغاربية للاقتصاد والاجتماع ، عدد 2 ، سنة 1975.
- خوجلي
(مصطفى محمد) : - حياة البدو والرعاة في شمال افريقيا والسودان ، في مجلة "عالم الفكر" ، المجلد السابع ، العدد 3 ، 1980.
- الخوري (فؤاد أسحق) : - السلطة لدى القبائل العربية ، دار السافي ، ط 1 ، سلسلة بحوث اجتماعية ، 1991.
- الخوري (فؤاد أسحق) : - القبيلة والدولة في البحرين ، معهد الانماء العربي ، بيروت 1983.
- راسمال (عبد العزيز) : - "بنية المجتمع البدوي منذ الاستقلال (الجزائر)" ، في "علم الاجتماع" ، عدد 3 ، معهد علم الاجتماع ، الجزائر 1987.
- رضا (محمد جواد) : - صراع الدولة والقبيلة في الخليج العربي : أزمات التنمية والأزمات ، م.د.و.ع. بيروت 1992.
- ساعف (عبدالله) : - كتابات ماركسية حول المغرب ، دار توبقال للنشر - المغرب 1986.

- الرفيق (فتحي) : - الهجرة والسكن في بنقردان . شهادة الكفاءة في البحث في علم الاجتماع ، تونس 1985.
- ستهم (حافظ) : - الريف والتنمية : دراسة في تهيئة المجال الريفي ، المعهد الأعلى للتربية والتكوين المستمر ، تونس 1987.
- شرابي (هشام) : - البنية البطريركية : بحث في المجتمع العربي المعاصر ، دار الطليعة ، بيروت ، 1987.
- الشريف (محمد الهادي) : - تاريخ تونس ، تعريب محمد الشاوش ومحمد بوعجينة ، سراس للنشر ، ط 2 ، تونس 1985.
- الشريف (محمد الهادي) : - "تاريخ الحركة الوطنية التونسية ، نظرة تقييمية" ، في "روافد" ، مجلة المعهد الأعلى للحركة الوطنية ، عدد 1 ، تونس 1995.
- طريف (محمد) : - النسق السياسي المغربي المعاصر : مقارنة سوسولوجية . إفريقيا الشرق ، المغرب ، 1991.
- العجيلي (التالي) : - الطرق الصوفية والاستعمار الفرنسي بالبلاد التونسية (1881-1939) ، كلية الآداب بمنوبة ، 1992.
- العربي (بشير) : - التحولات والبناء القبلي ومستويات التنمية في حامة بني زيد بالجنوب التونسي . شهادة التعمق في البحث في علم الاجتماع ، تونس 1991.
- العربي (بشير) : - "سوسولوجيا الحرب والسلام في الحياة القبلية بالمجتمع التونسي في مرحلة ما قبل الاحتلال" ، ضمن ندوة المؤتمر السادس لتاريخ وحضارة المغرب العربي ، تونس 1994.
- العروي (عبدالله) : - "نقد النظرية الانقسامية" ، في كتاب : الأنثروبولوجيا والتاريخ ، دار توبقال ، المغرب 1988.
- عزوز (محي الدين) : - "ثورة علي بن غداهم وذاتية الشعب التونسي" ، في الانتفاضات الشعبية والحركات التحريرية في تونس بين سنتي 1800 و 1952 ، الدار التونسية للنشر ، تونس 1983.
- عمايرية (الحفناوي) : - "في تشكل الوعي الحديث بالريف التونسي : من القبيلة الى الوطنية" ، في : الحياة الثقافية عدد 73 ، تونس 1996 .

- عودة (محمود) : - الفلاحون والدولة : دراسات في أساليب الإنتاج والتكوين الاجتماعي للمجتمع التقليدي ، دار النهضة العربية ، بيروت 1982.
- عيسى (لطفی) : - عروش جلاص عبر مراسلات العمال والدفاتر الجبائية والمصنفات التاريخية في عهد محمد الصادق باي (1859-1882) . شهادة الكفاءة في البحث في التاريخ .
- الغرابي (محمد الهادي) : - "ملاح من تاريخ ولاية تطاوين" ، في "تطاوين" ، نشرة المهرجان الدولي للقصور الصحراوية ، مارس 1996.
- غليون (برهان) : - نظام الطائفة : من الدولة الى القبيلة ، ط 1 ، 1990.
- فافري (جان) : - "التقليدية والتحديث المعاق" ، ضمن كتاب : الانثروبولوجيا والتاريخ ، حالة المغرب العربي ، دار توبقال للنشر .
- الفيلاي (مصطفى) : - "تجارب ادماج البدو في تونس" ، في الحوليات التونسية.
- فطر (محمد) : - "في ربوع تطاوين ، حضارة بين الظاهر والجفارة" ، ضمن نشرة القصور ، مهرجان القصور 1987.
- فهرري (محمد بشير) : - قبيلة بني زروال : مظاهر حياتها الثقافية والاجتماعية ، المغرب 1962.
- القاصح (عبد الفتاح) : - "تهينة الواحات التونسية ، استراتيجيات الدولة ومنطق الفلاحين" ، في المجلة التونسية للعلوم الاجتماعية ، عدد 110 ، سنة 1992 .
- القسنطيني (الكرائي) : - الأرياف المحلية والراسمالية الاستعمارية : ظهير صفاقس 1882-1929 ، منشورات كلية الآداب بمنوبة ، تونس 1992.
- كريم (عبد المجيد) : - "غومة المحمودي بين العصبية والتبعية" ، ضمن كتاب "المقاومة المسلحة في تونس" ، منشورات المعهد الأعلى لتاريخ الحركة الوطنية ، تونس 1995.
- الكوكي (مسعود) : - مقعد - خمير : عندما يستوي الرجال والجبال ، دار الطباعة العربية 1997.

- لبيض (سالم) : - "النسيج القبلي في شبه جزيرة جرجيس : قراءة نقدية في بعض الوثائق الفرنسية"، ضمن كتاب "شبه جزيرة جرجيس عبر التاريخ"، نشر جمعية المحافظة على التراث بجرجيس 1995.
- لبيض (سالم) : - "قراءة في علاقة مجتمع عكار بالسلطة المركزية في تونس بين 1850 و 1907"، في مجلة (إبلا *Ibla*) ، عدد 177، 1996.
- لحمر (المولدي) : - "التواصل والقطيعة في الحياة السياسية بالريف التونسي ، الفرد والجماعة والدولة (مثال أولاد قادر)" ، ضمن كتاب "التحويلات الراهنة في المجتمعات الريفية المغاربية" ، نشر كلية العلوم الانسانية والاجتماعية بتونس 1995.
- لطيف (محمد العادل) : - الأوضاع الداخلية لدى قبيلة الهمامة بين 1877-1881 . شهادة الكفاءة في البحث في التاريخ .
- ليسير (فتحي) : - الإستعمار الفرنسي وقبائل أقصى الجنوب التونسي : مثال الودارنة . شهادة الكفاءة في البحث في التاريخ ، تونس 1987.
- ليسير (فتحي) : - نجع ورغمة تحت الإدارة العسكرية 1881-1939 . شهادة التعمق في البحث في التاريخ ، تونس 1991. (نشر مركز التميمي بزغوان ، 1997).
- ماركس (انجاز) : - الماركسية والجزائر (مجموعة نصوص) : جمع وتعليق غاليسو، ترجمة جورج طرابيشي ، دار الطليعة ، بيروت 1978.
- المباركي (محمد) : - "بعض المعطيات حول الدولة والمجتمع خلال المغرب القديم"، في جدلية الدولة والمجتمع بالمغرب ، ط . إفريقيا الشرق ، المغرب ، 1992.
- المحجوبي (علي) : - "مقاومة السكان التونسيين للاحتلال الفرنسي" ، في المجلة التاريخية المغربية ، عدد 33 ، سنة 1984 ، تونس .
- محمد ناصر (صالح) : - "الطوارق ملوك الصحراء" ، في "المنهل" ، عدد 502 ، 1993.
- المحمدي (علي) : - السلطة والمجتمع في المغرب : نموذج آيت باعمران ، دار توبقال للنشر ، المغرب 1989.

- "المخزن ومخزنة القبائل التونسية من أوائل العهد الحفصي الى بدايات الحكم العثماني (1230-1686)" ، في المجلة التاريخية المغاربية ، العدد 79-80 ، سنة 1995.
- المرزوقي (فتحي) :
- مع البدو في حلهم وترحالهم ، الدار العربية للكتاب ، 1984.
- المرزوقي (محمد) :
- دماء على الحدود ، الدار العربية للكتاب ، تونس 1975.
- المرزوقي (محمد) :
- صراع مع الحماية ، الدار التونسية للنشر ، تونس 1972.
- مصطفى (فضة) :
- "حول مفهوم القبيلة في علم الاجتماع الاستعماري" ، مجلة الثقافة الجديدة ، عدد 29 ، سنة 1983 ، المغرب .
- المنوبي (خالد) :
- "الهجرة الداخلية في تونس" ، سلسلة دراسات ، الجامعة العربية، تونس 1986.
- الميلي (خليفة) :
- مؤسسة المشيخة بين الاستمرار والتغير ، دراسة سوسولوجية بالجنوب الشرقي التونسي . شهادة الكفاءة في البحث في علم الاجتماع ، تونس 1992.
- ناصر (مليكة) :
- "الطوارق ، الرجال ، الرزق" ، في : الجيل ، المجلد 12 ، عدد 6 ، 1991.
- ندوات :
- ندوة الجمعية التونسية للمؤرخين الجامعيين : "القبيلة في المغرب العربي" ، تونس ، ماي 1982.
- ندوات :
- "ملتقى ابن عرفة" ، طبع وزارة الثقافة ، ادارة الآداب
- الهراس (المختار) :
- تطور الهياكل القبلية لشمال غرب المغرب : انجزة كنموذج . المركز الوطني لتنسيق وتخطيط البحث العلمي 1986 ، المغرب .
- الهراس (المختار) :
- "التحليل الانقسامي للبنيات الاجتماعية في المغرب العربي ، حصيلة نقدية" ، في " نحو علم اجتماع عربي" ، بيروت ، ط 2 ، 1989.
- الهرماسي
- الدولة والمجتمع في المغرب العربي ، اصدار مركز دراسات الوحدة العربية ، بيروت ، ط 1 ، 1987 ، ط 2 ، 1992 .
- (عبد الباقي) :
- الهرماسي
- "المغرب العربي المعاصر : الخصائص المؤسسية والايديولوجية للبناء السياسي" ، في : المستقبل العربي ، عدد 84 ، 1986.
- (عبد الباقي) :

- الهرماسي
 (عبد اللطيف) :
 هنية (عبد الحميد) :
 الورددي (علي) :
 الوشاني (عادل) :
 ولد أباه (السيد) :
 ياسين (محمد) :
- الدولة والتنمية في المغرب العربي ، تونس نموذجا ، سراس
 للنشر ، تونس 1993.
- "الملكية والأسرة عند بعض القبائل التونسية في بداية القرن
18" ، في الكراسات التونسية ، عدد 121-122 ، 1982.
- دراسة في طبيعة المجتمع العراقي ، مطبعة العاني ، بغداد
 1965.
- الوجه الآخر للسياحة ، التهميش الاقتصادي والاجتماعي
والثقافي - حالة الخيالة بجرية . رسالة الدراسات المعمقة في علم
الاجتماع ، تونس 1997 (تحت اشرافنا) .
- "الدولة الوطنية وأزمة الشرعية في موريتانيا " ، في "حقائق" ،
 عدد 349 ، سنة 1992.
- "موقف السوسيولوجيا الكولونيالية من البنيات الاجتماعية
بالمغرب ، قراءة نقدية" ، ورقة ضمن أعمال الملتقى الثاني لأحيال
علماء الاجتماع العرب . أصيلة ، المغرب 1990 (الجمعية العربية
لعلم الاجتماع) .

2 - المراجع باللغة الفرنسية :

- Abaab (A.): et Naceur (N.) :* - "Limites de la complémentarité agriculture élevage en milieu aride", I.R.A., Medenine, p.89.
- Abaab (Ali) :* - "Mutations socio-économiques de la Jeffara orientale (sud Tunisien)", in R.O.M.M. , n° 41-42,1986.
- Abdelwahab (Hassen-Housni) :* - "Coup d'oeuil sur les apports ethniques en Tunisie", in Revue Tunisienne,1917.
- Abdelmoula (Mahmoud):* - "Jihad et colonisme , la Tunisie et la tripolitaine (1914-1918), éd. tiers monde, Tunis 1987.
- Aït Amara (Hamid) :* - "Les logiques économiques et sociales paysannes", in Séminaire du Département de Sociologie, Tunis, 1993.
- Attia (Habib) :* - "Les Hautes steppes Tunisiennes , de la société pastorale à la société paysanne, Thèse, doct., Paris, CNRS,1977.
- Attia (Habib):* - "Problèmes du développement du Nord-Ouest Tunisien", in : R.O.M.M., n°41-42, 1986.
- Attia (Habib):* - "L'évolution des structures agraires en Tunisie depuis 1962", in R.T.S.S.n°7,1966.
- Attia (Emna):* - "Les réactions des tribus Tunisiennes au moment de l'établissement du Protectorat Française en Tunisie. Mem. Hist., Tunis 1970.

- Albergoni (Gianni) : et Pouillon (François) :* - "Le fait berbère et sa lecture coloniale : l'extrême sud Tunisien", in *Le Mal de voir, Cahiers Jussiere, n°2, Univers. Paris VII, Collection 10-18.*
- Albergoni (G.) :* - "Les bédouins et les échanges : la piste introuvable", in *Cahiers des Sciences Humaines (ORSTOM), 26 (1-2), 1990, Numéro spécial (Pastoralisme et développement).*
- Albergoni (G.) :* - "Mémoire gentilice et histoire Nationale", in *Cahiers d'études Africaines, n°119, 1990*
- Ashkenazi (Toumia) :* - "La tribu Arabe: ses éléments, Anthropos, 1946-1949".
- Akkari (Weriemi Jenina):* - "Jeux traditionnels de Jerba, Tunisie", in *Ibla n° 166, 1990.*
- Amri (Laroussi Gharbi):* - "Pour une sociologie des ruptures, la tribu au Maghreb Médiéval. Thèse. Doct. Sociologie, 2T. Paris, 1990 (Publ. F.Sc.H.S. Tunis, 1997).
- Al Ansari :* - "Du concept de l'Etat dans le monde arabe contemporain", in *Revue d'études Palestiniennes n° 53.*
- Augustin (Bernard) :* - "L'évolution nomadisme, Alger (S.N.), 1906.
- Bachrouch (Taoufik) :* - "Le Saint et le prince en Tunisie, Publ. F.Sc.H.S. Tunis, 1989.
- Balandier (George):* - "Anthropologie politique, P.U.F., Paris 1969.
- Balandier (G.) :* - "Sens et Puissance, les dynamiques sociales, P.U.F., 3ème édition, 1986.

- Balandier (G.) :** - "Contribution à une sociologie de la dépendance", in Cahiers inte. Socio., 1952.
- Baduel (Pierre-Robert) :** - "L'intégration nationale des Pasteurs (Tunisie)", in Enjeux Sahariennes, Paris, CNRS, 1984.
- Baduel (P.R.) :** - "Semi nomades du Sud Tunisien", in Maghreb-Machrek, n°84, 1979.
- Baduel (P.R.) :** - "Symbolique de l'espace et l'habitat chez les Beni-Aissa du Sud Tunisien", éd. CNRS, 1986 (C.R.E.S.M.).
- Baduel (P.R.) :** - "Emigration et transformation des rapports sociaux dans le sud Tunisien", in Peuples méditerranéens, n°17, 1981.
- Barouni Ben Sedrine (Fethia) :** - "Nomades et sédentaires, le vécu tribal aujourd'hui", CNRS, 1987, (stage, section ethnologie)
- Barouni Ben Sedrine (Fethia) :** - "Le Kram Ouest : Approche socio-économique d'un Gourbiville de la Banlieu Nord de Tunis". (C.A.R.), (en Sociologie), Tunis 1974.
- B'chire (Badra) :** - "Elite et système socio-Politique en Tunisie esquisse d'un rapport", dans : "Elites et pouvoir dans le monde Arabe pendant la période moderne et contemporaine", CERES, 1992.
- B'chire (Mongi) :** - "Le phénomène Gourbiville dans les villes moyennes en Tunisie", in R.T.S.S., n°30-31, 1972.

- Boutefnouchet** - La famille algérienne, SNEDE, 1980.
- (Mustapha):
- Benguergoura (Chérif):** - "Structures familiales, changement et restructuration sociales chez les ruraux", in *Sociologie* n°3, Institut de sociologie, Alger, 1987.
- Bourdieu (Pierre):** - Sociologie de l'Algérie, 6ème édition, P.U.F. 1980.
- Bourdieu (P.) : et Sayade (Abdelmalek):** - Le déracinement, la crise de l'agriculture traditionnelle en Algérie, éd. Minuit, 1964.
- Bourdieu (P.) :** - Esquisse d'une théorie de la pratique. Précédé de trois études d'ethnologie Kabyle. Genève, 1972.
- Bourdieu (P.) :** - Réponses pour une Anthropologie réflexive, éd. Le Seuil, Paris 1992.
- Bouhdiba** - "Bédouisme et bédisme dans la Tunisie actuelle", dans *la recherche des normes perdus*, Maison Tun. d'éd., 1973.
- (Abdelwahab) :
- Bouhdiba (A.) :** - Quêtes sociologiques, continuités et ruptures au Maghreb, éd. SERES productions, Tunis, 1995.
- Boutaleb** - "Organisation paysanne en Tunisie", (projet F.A.O. 1995). La gestion des ressources Naturelles en Tunisie.
- (Mohamed Néjib):

- Boutaleb**
(Mohamed Néjib) : et
Khouaja (Ahmed) : - "Les logiques migratoires, in migration intérieures et développement régional", Chap 9. Ministère du Développement Economique, Tunisie, 1995.
- Belhedi (Amor) :** - "L'organisation de l'espace en Tunisie. Publ. F.Sc.H.S. Tunis, 1992.
- Ben Salem (Lilia):** - "Intérêt des analyses en termes de ségmentarité pour l'étude des sociétés du Maghreb", R.O.M.M., n° 33, 1982.
- Ben Salem (Lilia) :** - "Structures familiales et changement social en Tunisie", in R.T.S.S., n° 100, 1990.
- Ben Achour (Iyadh) :** - "Mutations culturelles et juridiques, in Changements politiques au Maghreb", (sous la direction de Michel Camau), CNRS, 1991.
- Berque**
(Jacque) : - "Qu'est ce qu'une tribu Nord-Africaine?", in, *l'éventail de l'histoire vivante*, Paris, Colin, 1953.
- Berque (J.):** - "Cent vingt cinq ans de Sociologie Maghrebine", in *Annales Econom. Soc. Civ.*, 1956.
- Berque (J.) :** - "L'intérieur du Maghreb, Paris; 1978.
- Berque (J.) :** - "Structures sociales du Haut Atlas, P.U.F., Paris, 1978.
- Berque (J.) :** - "Nomades et nomadisme en Zones arides", in, *Revue internationale des Sciences Sociales*, 1962.
- Berque (J.) :** - "Problèmes initiaux de la sociologie juridique en Afrique du Nord", in *Studia Islamica*, n°1, 1953.

- Cauneille (A.) :** - Les chaamba, leur nomadisme, évolution de la tribu durant l'administration Française, Paris, CNRS, Alger, CRESM, 1968.
- Carton (Lieutenant) :** - "Le sud de la région de Tunis : Région des Ksours", in bulletin de la société de Géographie de Lille, X.2, 1889.
- Chambers (Robert) :** - Le développement rural : la pauvreté cachée. éd. Karthala, CTA, Paris, 1990.
- Channoufi (Sabine) :** - "Structures sociales contre la sous-prolétarianisation : le cas d'un douar du Nord-Ouest...", in R.T.S.S., n° 109, 1992.
- Chavanne (Capitaine) :** - Historique du service des affaires indigènes de Tunisie 1882-1930, Bourg, 1931.
- Chastel (F.) :** - "Les tribus et le problème du paysannat dans le contrôle de Gafsa", C.H.E.A.M. (Rapport 1939).
- Chérif (Abdallah) :** - Secteur organisé et développement agricole dans le Haut-tell (Tunisie). Publ. Faculté des Lettres Manouba, 1991.
- Chérif (Med.Hédi) :** - "Documents relatifs des rapports de l'Etat et des Communautés tribales dans le Maghreb moderne et contemporain", in Colloque d'Histoire d'Oran, Algérie 1980.
- Chérif (M.H.) :** - "Pouvoir et société dans la Tunisie de Hussayn Ben Ali (1705-1740)". Thèse, Histoire, Paris, 1979.

- Chérif (M.H.) :** - "Les mouvements nationaux d'indépendance", Paris, Colin, 1971.
- Chelhod (Joseph):** - "Les structures dualistes de la société bédouine", in *L'homme*, Mai-Juin 1970.
- Chelhod (J.):** - "Le mariage avec la cousine parallèle dans le système arabe", in *L'homme*, Juillet 1965.
- Chelhod (J.):** - Article : "Kabila", *Encyclopédie de l'Islam*, Tome IV.
- Cuisinier (Jean):** - "Le sous développement économique dans un groupement rural : le Djebel Lansarine", in *C.T.*, n°23-24, 1958.
- Cuisinier (J.):** - "Indogamie et exogamie dans le mariage arabe", in *L'homme*, Mai 1962.
- Cuisinier (J.) : et Zghal (A.) :** - "Changement culturel en milieu rural Tunisien, Enquête sociologique à Eddekhila", in *C.T.*, n°29-30, 1960.
- Coatalen :** - "La notion de segmentarité", in *Ann. Mar.Soc. Rabat*, 1968.
- Colloque :** - Les transformations actuelles des sociétés rurales du Maghreb, Publ.F.Sc.H.S. Tunis, 1996. (Colloque du Département de Sociologie, Beït El-Hikma, 1994)
- Colloque :** - Problèmes socio-économiques de la forêt du Nord-Ouest de la Tunisie : La Kroumine, Publ. CERES, 1993.

- Colloque :** - Migration internationale et changements sociaux dans le Maghreb .Publ. F.Sc.H.S. Tunis, 1997.
- Colloque :** - Pluralisme social, Pluralisme politique, et Démocratie .Publ. CERES, Série Sociologie, n°19, Tunis, 1991.
- Colloque :** - Le développement du Sud Tunisien, Zarzis, 1967.
- Colloque :** - Elites et pouvoir dans le monde Arabe pendant la période moderne et contemporaine.Publ. CERES, Tunis, 1992.
- Colloque:** - La modernisation de l'économie et les pays méditerranéens, Publ. Centre d'Etude et de Formation du R.C.D., 1996.
- Colloque :** - Villes et sociétés au Maghreb.CNRS, Paris, 1974.
- Collectif :** - Afrique plurielle, Afrique actuelle, Hommage à Georges balandier. éd. Karthala, Paris, 1986.
- Coulon (Alain):** - L'éthnométhodologie, Que sais-je ? P.U.F., Paris, 1987.
- Cote (M.):** - Mutations rurales en Algérie : le cas des Hautes plaines de l'Est, Paris CNRS, Alger : CRESM, 1979.
- Colonna (Fanny) :** - "Saints furieux et saints stidieux", in Annales E.S.C., n°3-4, Mai-Août 1980.

- Chliephake (Konrad):** - "Développement des régions rurales de la Tunisie : Processus et approches analytiques", in actes du IIème séminaire universitaire Tuniso-Allemand, CERES, 1991.
- Copans (Jean):** - La longue marche de la modernité Africaine, éd. Karthala, Paris 1990.
- Claude (C.) :** - La terre, les frères et l'argent : stratégies familiales et production agricole en Algérie depuis 1961, Alger, O.P.U., 1987.
- Dahane (M.) :** - "Evolution des structures sociales chez les Jbala", in 3ème Congrè d'Histoire et de Civi. de Maghreb, Oran, 1980.
- Daoud (Zakia):** - Pénétration du capitalisme dans la confédération de tribu de Zammour, Maroc, (S.D.).
- Dakhli (Jaceline):** - L'oubli de la cité : la mémoire collective à l'épreuve du lignage dans le Jérid Tunisien, éd. La découverte, Paris, 1990.
- Davis (John):** - Le système Libyen : les tribus et la révolution. Traduit de l'anglais par Isabelle Richet. P.U.F., 1990.
- Descloitre (R.) : et**
Débzi (C.) : - "Système de parenté et structures familiale en Algérie", in Ann. de l'Afrique du Nord. Vol.II, 1963.
- Despois (Jean):** - La Tunisie, ses régions, Armond Collin, Paris, 1964.

- Duvignaud (Jean) :** - "Classe et conscience de classe dans un pays du Maghreb : La Tunisie", in Cahiers internationaux de sociologie, Vol.38,1965.
- Duvignaud (Jean) :** - Chebika : mutation dans un village du Maghreb, éd. Gallimard, Paris,1978.
- Duvignaud (Jean) :** - Esquisse d'une sociologie du Nationalisme Tunisien, in les nationalismes Maghrebins, Paris, 1966.
- Durkheim (Emile) :** - De la division du travail social, Paris, 10^{ème} éd., P.U.F., 1978.
- Dumas (Paul):** - Rapport sur les populations indigènes et la terre collective des tribus en Tunisie. Tunis, Impr. Française,1912.
- Dhouib (Abdelmajid) :** - "La région de Zarzis : contrat européen et exploitation du sol de 1881 à 1959", in Cahiers de Tunisie, n°79-80, 1972.
- Delamare (Lieutenant) :** - "Les tribus indépendantes du sahara Tunisien", in Bulletin de la société de Géographie de Lille, n° 6,1886.
- Do-Young (Song):** - Refondation de la cité, recherches sur l'identité et le fait migratoire dans l'extrême sud Tunisien. Thèse de Doctorat (Histoire), Ecole des Hautes Etudes en Sciences Sociales, France, 1993.
- El Harras (Mokthar):** - "Continuité et changement d'une communauté Jbala : Les Anjra", in : Jbala - Histoire et société, éd. CNRS, Paris, 1991.

- Ellafi (Jilani)* : - Organisation sociale d'une tribu du sud Tunisien : Les Twazin à la veille du protectorat Français (1850-1881) . Mémoire d'Histoire, Paris, 1976.
- El Boudrari (H.)* : - "Quand les saints font les villes : lecture anthropologique de la pratique sociale d'un Saint Marocain du 17^{ème} siècle", *Annale E.S.C.*, Main-Juin, 1985.
- Favret (Jeanne)* : - "La ségmentarité au Maghreb", in *L'homme*, Vol.6, n°2, 1966.
- Ferchiou (Sophie)* : - Les femmes dans l'agriculture Tunisienne, Edisud, 1985.
- Ferchiou (S.)* : - "Les semi-nomades du Nafzaoua", in *R.O.M.M.*, n°11, 1972.
- Ferchiou (S.)* : (Sous la direction) Hasab Wanasab : Parenté, Alliance et Patrimoine en Tunisie, éd. CNRS, 1992.
- Filali (Mustapha)* : - "Les problèmes d'intégration posés par la sédentarisation des populations nomades et tribales", in *R.T.S.S.*, n°7, CERES, 1968.
- Forest (G.)* : - "Coutumes des populations de la circonscription de Tataouine", 1942. Mémoire, CHEAM.
- Forest (G.)* : - "Tataouine et sa région", les tribus, 1942.
- Floret (C.)* : et - "L'aridité en Tunisie Présaharienne : Climat, Sol, Végétation et Aménagement", ORSTOM, Paris, 1982.
- Pontanier (R.)* :

- Floret (C.) et autres* : - "La desertification en Tunisie Présaharienne", in *R.O.M.M.*, n°41-42 1986.
- Fontaine (Laurace)* : - "Solidarités familiales et logique migratoires en pays de montagne à l'époque moderne", in *Ann. Eco. Soc. Civ.*, n°6, 1990.
- Galopin (M.)* : - "Le contrat d'élevage dans le sud Tunisien", in *Ibla*, n° 46, 1949.
- Garlermou (Yves)* : - "Le développement pastoral en Algérie", in (*Sociétés Pastorales*), numéro spécial des *Cahiers de Sciences Humaines*, Vol. 26, n°1, 1990.
- Galissot (René)* : - "Au Maghreb, sociétés ségmentaires et violence politique critique des interprétations par la ségmentarité...", in *Cahiers de la méditerranée*, 1^{er} semestre, 1978.
- Galissot (R.)* : - *Sur le Féodalisme, éd. Sociales, Paris, 1971.*
- Gayader (Cap.)* : - "La propriété collective en territoire militaire du sud Tunisien". Mémoire de CHEAM, n° 284, Paris 1938.
- Gaulme (François)* : - "Tribus, ethnies, Frontières", in *Afrique Contemporaine*, n° 164, 1992.
- Godelier (M.)* : - "Le concept de tribu: Crise d'un concept ou crise des fondements empiriques de l'anthropologie ?", in *Diogène*, n°81, 1973.

- Gellner (Ernest) :** - "Système tribal et changement social en Afrique du Nord", (traduit) in *Annales Marocaines de Sociologie*, n°5, 1968.
- Gellner (E.) :** - "Comment devenir marabout ?", in *Bulletin économique et social du Maroc*, 1976.
- Gellner (E.) :** - "Les Marabouts, in *Annales économique et Social*", *Civil*, Mai/Juin 1970.
- Ganiage (Jean) :** - "La population de la Tunisie vers 1860 : essai d'évaluation d'après les registres fiscaux", in *Etudes Maghrébines*, Paris, 1964.
- Goguyer (Antonin) :** - "Le servage dans le sahara Tunisien", in: *Revue Tunisienne*, 1895, (Rapport).
- Goutier (E.F.) :** - Le passé de l'Afrique du Nord, Paris, 1964.
- Godelier (Morice) :** Article : "Tribu", in *Encyclopedia universalis*, Tome 22, leiden 1978.
- Gildas (Simon) :** - L'espace des travailleurs Tunisiens en France, Poitiers, 1978.
- Hamed Touati (M'barka):** - "L'idée nationale traversée par la grande guerre: Continuité et discontinuité", in *C.T.*, n°169-170, 1995.
- Hart (David) :** - "Clan, lignage et communauté locale dans une tribu rifaine", in *Revue Géo. Maroc*, n°108, 1965.
- Hammoudi (Abdallah):** - "Ségmentarité, stratification sociale, pouvoir politique et sainteté, réflexions sur les thèses de Gellner", in *Hespéris-Tamade*. Vol.15, 1974.

- Henia (Abdelhamid) :* - "Le Grid, ses rapports avec le Beylik de Tunis", Tunis 1980.
- Hopkinz (Nicolas) :* - Testour ou transformation des campagnes Maghrebines, Cérès Productions, 1983.
- Housset (Louis) :* - "Le statut des terres collectives et la fixation au sol des indigènes en Tunisie", Mémoire (CHEAM), Paris, 1939.
- Hermassi (Abdelbaki) :* - État et Société au Maghreb : Etude comparative, éd. Anthropos, Paris, 1975.
- Held (Jean-François) :* - "Les derniers tribus" (Sous sa direction), éd. Flammarion, Paris, 1988.
- Hersi (A.) :* - Les mutations des structures agraires en Algérie depuis 1962, Alger, 1964.
- Jamous (R.) :* - Honneur et baraka : les structures sociales traditionnelles dans le Rif, éd. Maison des Sciences de l'Homme, Paris, 1981.
- Jaffrelot (C.) :* - "L'Etat face aux communautés", in Cultures et Conflits, n°15-16, 1994.
- Jugues :* - "Les Confréries religieuses dans la région de Tataouine", in Causeries d'économie du Sud (Rapport militaires).
- Karoufi (M.) :* - "Les moutoniers Ben Maskine et l'avenir de l'élevage ovin dans le pays chaouia", dans Séminaire du Département de Sociologie, Faculté des Sciences Humaines et Sociales de Tunis, 1993.

- Kassab (Ahmed) :** - *L'évolution de la vie rurale dans les régions de la moyenne Medjerda et de Béja-Mateur*, Thèse, Paris, VII, 1975.
- Kassab (A.) :** - *Etudes rurales en Tunisie*. Publ. Université de Tunis, 1980.
- Kerrou (Mohamed):** - "*Réseaux migratoires et reproduction communautaires: le cas des Patissiers Ghoumrassiens en France*", in R.T.S.S., n°88-91, 1987.
- Kilani (Monther) :** - *La construction de la mémoire ; le lignage et la sainteté dans l'oasis d'El Ksar*. Genève, Labor et Fides, 1992.
- Kilani (M.) :** - *Introduction à l'anthropologie*, éd. Payot, Lausanne, 1992 (2ème édition) .
- Kilani (M.) :** - *Mythe, trace et histoire ; l'identité lignagère dans une société oasienne* . Laussane : Institut d'anthropologie et de sociologie, 1989.
- Kraïem (Mustapha) :** - *Nationalisme et syndicalisme en Tunisie 1918-1929*. Publ. Union Général Tunisien du Travail, 1976.
- Kraïem (M.) :** - *La Tunisie Précoloniale* . Tome I, Société Tunisienne de Diffusion, Tunis, 1973.
- Khatibi (Abdelkebir) :** - "*Bilan de sociologie au Maroc*", *Bulletin de Sociologie*, Rabat, 1967.
- Lafi (Jilani) :** - *L'organisation sociale d'une tribu du Sud-Tunisien : Les touazin à la veille du Protectorat Français*. Mémoire d'Histoire, Paris 8, 1977.

- Lahmar (Mouldi):** - Origine et transformation d'une société fellah, l'exemple de l'arrière pays de Sfax. Thèse de Doctorat 3ème Cycle, E.H.E.S..S., France, 1987. Publ. Cérès production, Tunis, 1994.
- Lahmar (M.):** - Du mouton à l'olivier. Ceres Production, 1994.
- Lapassade (Géorges):** - L'éthnosociologie : les sources Anglo-Saxones, Méridiens Klincksieck, Paris, 1991.
- Lazarev (Griogari):** - Changement social et développement dans les campagnes Marocaines", in *Etudes sociologiques sur le Maroc*. Publication du *Bulletin économique Social du Maroc*, 1978.
- Lacoste (Ives):** - Ibn Khaldoun, naissance de l'histoire passé du tiers monde, Maspéro.
- Louis (André):** - "Le mariage traditionnel en milieu berbère dans le sud Tunisien", in *R.O.M.M. Aix-en-Provence*, 1972, n° 12.
- Louis (A.):** - Nomades d'hier et d'aujourd'hui dans le sud Tunisien, édisud, 1973-1979.
- Louis (A.):** - Douiret : étrange cité berbère du sud Tunisie, 1975.
- Louis (A.):** - Tunisie du sud, Ksars et villages de Crêtes, CNRS, 1975.
- Louis (A.):** - Bibliographie Ethno-Sociologique de la Tunisie. Publ. Ibla, 1977.
- Le Bouf (Cap.):** - Les coufins de la Tunisie et de la Tripolitaine, Bergeth-Levrault, 1909.

- Le Bouf (Cap.) :** - "Historique de la conquête Pacifique des territoires militaires de Tunisie", in *Revue Tunisienne*, 1907.
- Le Bouf (Cap.) :** - "La colonisation romaine de l'extrême sud Tunisien, les origines maraboutiques des populations de Médenine". *Bulletin saharien*, 1992.
- Lipset (S.M.) :** - L'homme et la politique, éd. Le Seuil, Paris, 1963.
- Leveau (R.) :** - Le fellah marocain défenseur du trône. Presse de la fondation Nationale des Sciences Politiques, 1976.
- Liabes (Dj.) :** - Etudes sur les pôles et arrière-pays. ARDES, 1980.
- Maffesoli (Michel) :** - La transfiguration du politique : La tribalisation du monde. Paris, B, Gasset, 1992.
- Maffesoli (Michel) :** - Les temps des tribus. Editions Méridiens, 1988.
- Marty (G.) :** - "A Tunis : éléments allogènes et activités professionnelles", D.E.S. Univers. Alger, 1946 (extrait paru dans *Ibla* en 1948 et 1959).
- Maquart (Capitaine) :** - "Etude sur la tribu des Haouia", in *Revue Tunisienne*, 1937.
- Martel (André) :** - Les coufins saharo-Tripolitains de la Tunisie: 1881-1911, P.U.F., Paris, 1966.
- Martel (A.) :** - "Le Maghzen du sud Tunisien (1881-1911)", in *C.T.*, 1960.

- Martel (A.) :** - "Pouvoirs étatiques et sociétés bédouines: l'équilibre des coff. et la non-émergence des élites tribales dans le Maghreb oriental au 19ème siècle", in *Elites et Pouvoir, série histoire*, n°5, CERES, 1992.
- Martel (A.) :** - "Le Maghzen permanent", in *C.T.*, 1966.
- Martin (A.G.P.) :** - "Précis de sociologie Nord-Africaine, 1er partie, Paris, 1913, 2ème partie, Paris, 1920.
- Maunier (René) :** - "Mélanges de sociologie Nord-Africaine. Publ. Alcan, Paris, 1930.
- Masqueray (E.) :** - "Formation des cités chez les populations sédentaires de l'Algérie", Paris, Leroux, 1886.
- Marzouki (Ilhem) :** - "Pour une étude du changement social dans les tribus berbères", in *Ibla*, n° 158, 1986.
- Mandras(Henri):** - "Sociétés paysannes . Armond Colin, 1976.
- Mandras (H.) :** - "La fin des paysans, SEDEIS, 1967.
- Mandras (H.) : et Forsé (Michel) :** - "Le changement social, Armond Colin, Paris, 1983.
- Marchesin (Philippe) :** - "Tribus, ethnies et pouvoir en Mauritanie, éd. Karthala, Paris, 1992.
- Moussa (Mohamed Fadhel) :** - "L'Etat et l'agriculture en Tunisie. Publ.Univers. de Droit de Tunis .Thèse de Doctorat d'Etat, 1988.
- Mieko (Miyaji) :** - "Emigration et société : le Processus des changements structuraux d'un village Kabyle", in *seri ethnological Studies -1-*, 1978.

- Moreau (Pierre):* - "Le problème de nomadisme dans le Sud Tunisien", in *L'Afrique et L'Asie*, n°11, 1950.
- Mishra (S.N.) :* - "Stratégie de la paysannerie tribale, intégration au marché et politiques étatiques dans le Nord-Est de l'Inde", in *R.T.S.S. " Les paysanneries"*, n° 124, Mai 1990.
- Montagne (Robert) :* - Les berbères et le Maghzen dans le Sud du Maroc 1930, Editions Afrique Orient, 1989.
- Monchicourt (Charle):* - La steppe Tunisienne chez les Frechich et les Majeur, Tunis, 1906.
- Moreau (Pierre.) :* - "Brigandage, contrebande et criminalité dans le sud Tunisien", in *Rapport, études et conférences. Vol.2*, 1948, (Centre de Documentation, Tunis).
- Mzabi (Hassouna) :* - La Tunisie du Sud-Est. Publ. Faculté des Sciences Humaines et Sociales de Tunis, 1993.
- Mzabi (H.) :* - La croissance urbaine accélérée a Jerba et ses conséquences sur les relations avec l'extérieur. *Etude Géographique*, P.U.F., 1978.
- Nasr (Noureddine) :* - "Du miaad aux Conseils pour la gestion des terres collectives : une transition manquée". Journées d'Etudes sur le réseau de Parcours (1994). O.DESYPAN.O.
- Namer (Gérard) :* - Mémoire et société. Publ. Méridiens Klincksieck, Paris, 1987.

- Nouschi (André) :** - Espace et vie politique dans le Maghreb contemporain : de la tribu à l'Etat à la Nation, éd. A. Guiffré, Milan, 1970.
- Nomenclature** - "Répartition des tribus de Tunis" Imp. France et Orient .E. Bertrant, 1900.
- Ouannès (Moncef) :** - "Elite et Pouvoir en Libye : Parcours, présence et participation, in Colloque International", "Parcours d'intellectuels Maghrebins". L'Institut Maghreb-Europe, Université Paris 8.
- Ouitis (A.) :** - Les contradictions sociales et leur expression symbolique dans le sétifois. SNED. CRAPES, 1977.
- Pascon (Paule) :** - "Qu'est ce qu'une tribu ?", in *Lamalif*, n°93, 1977.
- Pascon (Paule) :** - Le Haouz de Marrakech, Rabat, 1977.
- Pauphilet (Didier) :** - "La disposition des terres colléctives chez les ouled chéhiba", in *C.T.*, n° 3-4, 1953.
- Pauphilet (D.) :** - "La décomposition des terres collectives dans le Sud Tunisien". Mémoire de CHEAM, n° 2109 bis, 1952.
- Payre (Gabriel) :** - "Démocratie et tradition en Tunisie". (Rapport CHEAM), 1946.
- Pellisier (E.) :** - Description de la régence de Tunis, Imprimerie impériale, Paris, 1853.
- Pritchard (Evans) :** - Les Nuer (Traduction), Gallimard, Paris, 1968.

- Prost (Gérard) :** - "Utilisation de la terre et Production dans le Sud Tunisien : Matmata et Ouderna", in *C.T.*, Tome II, 1954.
- Prost (G.) :** - "L'émigration chez les Matmata et les ouderna", in *C.T.*, 1955.
- Prost (G.) :** - "Les migrations des populations du Sud Tunisien", in *Bulletin, économique, sociale*, n° 43, 1950.
- Poncet (Jean) :** - Paysage et problèmes ruraux en Tunisie. Publ. univers. Tunis, 1963.
- Poncet (J.) :** - La colonisation et l'agriculture européenne en Tunisie depuis 1881, éd. Mouton, Paris, 1962.
- Pouillon (M.F.) :** - "Enquête sur les communautés rurales de l'extrême sud Tunisien" (exposé du 1974), Ecole Pratique des Hautes Etudes (Centre-d'Etudes Africaines), Paris, 1974.
- Rachik (Hassen) :** - "Etude sur la division sexuelle des rôles rituels dans une tribu du Haut-Atlas", in *Le Maghreb, approche d'articulation*, El Kalam, Maroc, 1991.
- Rondot (P.) :** - "Groupement humaines traditionnelle et recherches sociologiques en Tunisie", in *C.T.*, n° 2, 1953.
- Rondot (P.) :** - "Les conseils de fraction Miàd dans quelques tribus de la Tunisie du Nord : Nefza, Amdoun, Ouchtata", in *C.T.*, n°3, 1955.

- Ricardo (Bacco) :** - "Assabyat tribale et Etats au moyen orient, confrontations et connéances", in *Monde Arabe, Maghreb-Machrek*, numéro spécial (Tribus, Tribalisme et Etats au Moyen-Orient), n° 147, 1995.
- Rebillet (Capitaine) :** - "Le Sud de la Tunisie (1er Avril 1886)" (Rapport).
- Rezette (R.) :** - Les parties politiques Marocains, Paris, 1955.
- Romey (Alain) :** - Les Sa'ib 'ATBA de N'Goussa, éd. L'Harmattan, Paris, 1983.
- Sahli (Sadok):** - Sociétés et Procréation, Publ. F.Sc.H.S., Tunis, 1992.
- Seklani (Mahmoud) :** - Economie et population du Sud Tunisien, éd. CNRS, CRESM, Paris, 1976.
- Seklani (M.) :** - "La mobilité intérieure dans le sud Tunisien", in *R.T.S.S.*, n° 23, 1970.
- Signoles (Pierre):** - "Migrations intérieures et villes en Tunisie", in *C.T.*, n° 79-80, 1972.
- Sithom (Hafedh):** - Pouvoir urbain et paysannerie en Tunisie, Cérès Productions, 1993.
- Sithom (H.) :** - Les fellahs de la presqu'île du Cap- Bon, Tunis, 1977.
- Sylla (Lanciné) :** - Tribalisme et parti unique en Afrique Noire : esquisse d'une théorie générale de l'intégration nationale. éd. Presses de la fondation nationale des Sciences Politiques, Paris, 1977.

- Shryok (Androu)**: - "Tribaliser la Nation, nationaliser la tribu", in Monde Arabe, Maghreb-Machrek, n° 147, 1995.
- Sraïeb (Noureddine)**: - "Image d'émigrés à travers trois poésies chantées de Abid Gubenten", in actes du Colloque : La migration internationale des travailleurs Tunisiens. in Cahiers du CERES, série Démographie, n°6, 1987.
- Skiri (Fathia) : et Chabbi (Habib)**: - "Le nomade entre les chiffres et les faits", in Cahiers des Arts et traditions populaires, Institut National d'Archéologie et d'Arts, Tunis, n° 8, 1984.
- Taamallah (Khémaies)**: - Population et emploi en Tunisie, Publ. F.Sc.H.S. Tunis, 1988.
- Taamallah (K.)**: - Les travailleurs Tunisiens en France. Publ. F.Sc.H;S. Tunis, 1980.
- Tekari (Béchir)**: - Du Cheikh à l'Omda : institution locale traditionnelle et intégration partisane. Publ. Faculté de Droit, Tunis, 1981.
- Tlili (Béchir)**: - Etudes d'histoire sociale Tunisien du XIXème siècle. Publ. F.L.S.H., Tunis, 1974.
- Timoumi (Hédi)**: - Paysannerie tribale et capitalisme colonial (l'exemple du Centre Ouest Tunisie, 1881-1930). Thèse de Doctorat 3ème Cycle Histoire, Nice, 1975.
- Yamoun (Messaoud)**: - "Développement régional et environnement: cas du Gouvernorat de Médenine", in R.T.S.S., n° 112, 1993.

- Valensi (Lucette):** - Fallahs Tunisiens : l'économie rurale et la vie des campagnes au 18èmes et 19ème siècles. éd. Mouton, Paris, 1977.
- Valensi (L.) :** - Le Maghreb avant la prise d'Alger. éd. Plammarion, Paris, 1969.
- Valery (Mayet) :** - "Voyage dans le sud de la Tunisie ", Extrait du bulletin sociolinguistique de Géographie, Montpellier, 1886.
-
- Violard (E.) :** - L'extrême sud Tunisien. éd. rapide, 1905.
- Vidal (Claudine):** - Sociologie des passions : (Côte- d'Ivoire, Rwanda). éd. Karthala, Paris, 1991.
- Waterbery (J.) :** - Le commandeur des coyants : la monarchie Marocaine et son élite. Trad. C.Aubin, P.U.F., 1975.
- Zamiti (Khalil) :** - "L'homme, l'infraction et la forêt : l'indivudualité clandestine", in R.T.S.S., n° 109, 1992.
- Zamiti (K.) :** - "Rapport affectuels et relations de parenté", in R.T.S.S., n° 106, 1991.
- Zanned Bouchrara (Traki) :** - La ville mémoire : contribution à une sociologie du vécu. Pub.Klincksieck, 1994.
- Zayed (Abdessamad) :** - Le monde des Ksours du Sud-Est Tunisien. Pub. Beït El Hekma, 1992.
- Zghal (Abdelkader) :** - "Pourquoi la réforme agraire ne mobilise-t-elle pas les paysans Maghrébins ?", in Les problèmes agraires au Maghreb, Paris, éd, CNRSN, 1977.

Zghal (A.) :

*-Modernisation de l'agriculture et population
semi-nomades, Paris, Lahaye, Mouton, 1967.*

CODESRIA - BIBLIOTHEQUE

3- المراجع باللغة الإنجليزية :

- Abed (B.) :* - *Social organisation of production and reproduction in Rural Tunisia.* (Thesis in CEMAT).
- Anderson (Lisa) :* - *The state and social transformation in Tunisia and Libya, 1830,* Paris, Princeton, U.P. 86.
- Andras (Karen) :* - *The value of children : reflexions on the family economy and the division of labor, in the agricultural sector .* (Paper Presented at CEMAT, 1993, Tunisia) .
- Archie (Mafeye) :* - *The Ideologie of tribalism,* in *Journal of modern African Studies*, Vol.4, n° 2, 1971.
- Barth (Fredrik) :* - *Ethnic groups and Bondaries : The social organization of culture difference .* London, Georges·Allen, unwin, 1970.
- Eickelman (D.F.) :* - *Oman's Next Generation : challenges and Perspect .* Washington, 1988.
- Cahen (Ronadl) : and Middleton (John) :* - *From tribe to nation in Africa : Stadies in incorporation processes.* New-York, 1970.
- Clancy (Smith) :* - *The saharian Rahmania : Popular protert and desert society in South esatern Algeria and Tunisien Jarid (1750-1881) .* Thesis 1988 (Bib. CEMAT), Tunis .

- Dhaouadi (Mahmoud):** - *The notion of modernisation in american sociology*. (P.H.D.). Thesis (L'Université de Montréal, Canada, 1979) .
- Gellner (Ernest) :** - *From tribe to nation, in North Africa*, London, Duckworth, 1973.
- Gellner (E.) :** - *Arabs and Berbers : From tribe to Nation , in North Africa* London, 1973. (Thesis in CEMAT).
- Gellner (E.) :** - *Cohesion and identity, the Maghreb from Ibn Khaldoun to Emile Durkheim, in Muslem Society*, 1985.
- Gellner (E.) :** - *Saints of Atlas*. London, 1969, C.U.P., 1985.
- Geertz (Clifford) and others** - *Meaning order in moroccan society : Three essays in Cultural analysis* (C.U.P.), 1979.
- Geertz (C.) :** - *The integrative revolution, primordial sentiments and civil Politics in the new states, in old societas and new-states*, Glencoe, the Free Press, 1963.
- Hopkin^S(Nicolas) :** - *Water-User associations in Rural Central Tunisia, in Anthropology and Development in North Africa and Middle East* . Westview Press. Oxford, 1990.
- Khoury (Philip) :** - *Tribes and state formation, in the Middle East*, éd. Berkely, press, cop, 1990.

- Khuri (Fuad) :* - *Tribe and state in Bahrain*, Chicago, University of Chicago, press, 1980.
- Munson (henry) :* - *Rethinking Gellner's segmentarity analyses of Morocco's Ait'Atta*, in : *Man*, Vol. 28 , 1993.
- Pritchard (Evanz) :* - *The Nuer*, 1937, Trad. les Nuer, Paris, Gallimard, 1968.
- Swagman (Charles) :* - "*Tribe and Politics : an exemple from Highland Yemen*", in *Journal of anthropological research*, Vol.44, 1988.
- Waterbery (J.) :* - *Commender of the faithful : The moroccan politicals elites . Study of segmented politics*, London, 1970.
- Zussman (Mira) :* - *Development and Disenchantment in Rural Tunisia, The Bourguiba Years*. Westview Press, Oxford, 1992.

4- الوثائق الخاصة :

- ميعاد الودارنة : (نسخة مدنا بها الأستاذ منصور بوليفة)
- شجرة الجيلدات (وثيقة عدلية)
- ملف وثائق (مجموعة نسخ من شهادات الحوز) مجلس تصرف جليدات الصمار مدنا بها والدنا المرحوم الحاج علي بوطالب.
- وثائق ملكية الأرض (حجج عدلية) مجموعة عائلات وعروش
- الأراضي الحراثية لأولاد عبد الحميد (تطاوين) محضر جلسة تقسيم
- محضر جلسة أشغال اللجنة الادارية المحدثّة بقرار من الإقامة العامة سنة 1918 بين الودارنة .

- قصيدة ضوء لطرش (مدنا بهما الباحث الشاب حافظ بن عمر
- قصيدة بوعائشة)

5- أرشيفات المحاكم :

- أرشيف المحكمة العقارية بمدنين
- أرشيف محكمة ناحية تطاوين
- أرشيف الادارات الجهوية للتعليم (مدنين - تطاوين) .

6- الصحافة :

- " الحياة " ، عدد 19 جوان 1993
- "الوسط" ، عدد 97 - 1992.

7- منشورات الإقامة العامة (مصلحة الشؤون الأهلية) :

- *Ministère de la Guerre Etat Major Général*
 - . *Notice descriptive et itéraire de la Tunisie, région sud .*
 - . *Nomenclature et répartition des tribus de Tunisie, 1900.*
- *Service des affaires indigènes :*
 - . *Notice sommaire sur les Ouerghemma, 1886.*
 - . *Historique de l'annexe des affaires indigènes de Zarzis, Bourg, 1931.*

ترجمة أحمد بوطبة : تطاوين من المنظور الاستعماري أو تاريخية مكتب الشؤون الأهلية بتطاوين (ورقة مخطوطة 1996) .

. *Historique de l'annexe des affaires indigènes de Tataouine, Bourg, 1931.*

. *Historique de l'annexe des affaires indigènes de Médenine, Bourg, 1931.*

. *Historique du service des affaires indigènes de Tunisie (1881-1930) , par le Capt. Charanne. Bourg, 1931.*

. *Notes sur la naissance et le développement du nationalisme dans les territoires du sud Tunisien. Gabes, 1955, par le Capt. henri de Bort.*

- *Archives Historiques de l'Armée de terre, Vincennes :*

. *Renseignements sur les tribus Tunisiennes , et notamment les tribus frontières (1881) .*

. *renseignements géographiques et politiques sur les coufins tripolitaines (1909) .*

. *Etude sur l'administration militaire du sud-Tunisien (1945-1949) .*

الحماية الفرنسية : مجلس الجهة السادسة ، قابس :

الدورة الاعتيادية لعام 1948 (محضر جلسة) ، المطبعة التونسية .

8- وثائق وتقارير الادارة التونسية والهيكل المختصة في التنمية :

*** ديوان تنمية الجنوب : *Office de Développement du Sud***

- أهم المؤشرات الاقتصادية والاجتماعية بولايتي مدنين وتطاوين ، ماي 1995.

- مشروع التنمية المندمجة بمنطقة عجاج ، بني مهيرة ، قصر عون - اكتوبر 1986.

- المذكرة التوجيهية حول آفاق التنمية - اقليم الجنوب (تقرير أولي) - اكتوبر

1995.

- المخطط التاسع - تقييم انجازات المخطط الثامن (مدنين: 1992-1995)

- *Projet de développement de la plaine d'El-Ababsa (Médenine), Juin 1992.*

* ولاية تطاوين :

- مشروع المخطط الثامن 1991

- تقرير النشاط لسنة 1989

* لجنة التنسيق الحزبي بتطاوين :

- التقرير الأدبي لسنة 1985

* المنذوبية الجهوية للتنمية الفلاحية بتطاوين :

- تقرير النشاط 1988

- دائرة الدراسات والاحصاء حول القطاع الفلاحي ، 1993

* وزارة أملاك الدولة والشؤون العقارية :

- الندوة الوطنية حول الأراضي الاشتراكية ، سيدي ثابت ، تونس 1995

* المعهد الوطني للإحصاء : Institut Nationale des Statistiques

- *Principales caractéristiques démographiques de la population*

. *Recensement général de la population et de l'habitat, 1994.*

Pub.1995.

- *Annuaire statistique de la Tunisie 1956. Pub. 1957.*

- التعداد العام للسكان والسكنى - مارس 1984 - ولاية تطاوين - ولاية مدنين

- التعداد العام للسكان والسكنى : الأسرة وظروف السكن ، 1994 .

* مركز الدراسات والتوثيق حول المرأة CREDIF

- *Rapport d'étude sur les conditions de vie des femmes rurales*

Tunisiennes. Crédif, 1997.

* وزارة الثقافة والإعلام :

- *خطب الحبيب برقبية : 1955-1966 (مجموع كتيبات) .*

*** منظمة التغذية والزراعة : *Organisation F.A.O.***

- . *Stratégies de promotion des organisations d'auto-assistance en faveur des demunis en milieu rural, Rome, 1993.*
- . *Projet de planification rurale intégré de la Tunisie Centrale, Rome, 1968.*
- . *projet de la gestion des ressources naturelles en Tunisie, 1995.*
- . *Bilan Diagnostic du système agraire de Jeffara, Tunisie, 1994.*

9- القواميس والمعاجم :

- القواميس اللغوية :

- * لسان العرب ، ابن منظور ، دار صادر ، بيروت
- * الموسوعة العربية الميسرة ، اشراف محمد شفيق غربال ، دار احياء التراث العربي، بيروت 1987.

- القواميس المختلفة :

- * قاموس علم الاجتماع ، محمد عاطف عيت ، دار المعرفة الجامعية ، مصر 1990.
- * معجم علم الاجتماع ، دينكن متشال ، ترجمة احسان محمد الحسن ، دار الطليعة ، بيروت ، 1986 ، ط 2 .
- * المعجم النقدي لعلم الاجتماع ، بودون وبوريكو ، ترجمة سليم جواد ، المؤسسة الجامعية للدراسات والنشر ، ط 1 ، 1986.
- * *Encyclopoedia universalis, Tome 22.*
- * *Encyclopédie de l'Islam . Tome IV, nouvelle édition . Liden , 1978.*
- * *Dictionnaire de Sociologie. Librairie Larousse, 1990.*
- * *Dictionnaire de l'éthnologie et de l'Anthropologie, P.U.F., Paris, 1991.*
- * *Dictionnaire des Sciences Humaines, NATHAN, 1990.*

10- وثائق الأرشيف الوطني : الوزارة الأولى ، القصبة ، تونس

- السلسلة (A) 182-181 : الخلفيات ، التنظيمات ، المشيخات ، شؤون عامة

6-183 : تقارير شهرية ، النزاعات حول الأرض

280-176 : معطيات حول أقصى الجنوب وورغمة ، قيادة تطاوين ،

شيوخ ورغمة بالعاصمة ، المنطقة العسكرية .

300 : الاغارات بين ورغمة وبنى زيد (1888)

: جداول عروش ورغمة والودارنة (1897)

65-171-182: الأمانة - الأمناء

- السلسلة (B) : . الخزانة 172 : صانعو الفطائر تجار الحمص والحلوانية بتونس

. الخزانة 182 : أرض الجنوب ، الفلاحة

أمناء المعاش والتجارة

- السلسلة التاريخية : الخزانة 15-42-238 : مراسلات قياد الأعراض ومراسيم

التعيين.

- السلسلة (D) : الخزانة 153

- السلسلة (E) : خزانات : 550-543-159-59-159-547-509 : الجمعيات

11- الدفاتر الجبائية والإدارية :

- دفتر 693 : احصاء سكان أهل الأعراض (1860)

- دفتر 695 : احصاء سكان أهل الأعراض

- دفتر 695 : احصاء سكان ورغمة (عكارة)

- دفتر 1278 : عشر ورغمة نقدا (1860)

- دفتر 4065 : العدول